



А. Али-заде

ИСЛАМСКИЙ
ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ

А. Али-заде

**ИСЛАМСКИЙ
ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ
СЛОВАРЬ**



**Ансар
Москва
2007**

УДК 297
ББК 86.38
А 50

Серия «Золотой фонд исламской мысли»

А. Али-заде, кандидат философских наук

ИСЛАМСКИЙ ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ СЛОВАРЬ

Руководитель проекта: М. Сайфутдинов

Научный редактор: кандидат политических наук Р. Мухаметов

Редактор-теолог: А. Сабдин

Ответственный редактор: кандидат искусствоведения Е. Кононенко

Литературный редактор, корректор: Т. Булгакова

Дизайн обложки и макет: Т. Бабкова, С. Катаргина

Али-заде Айдын Ариф оглы

Исламский энциклопедический словарь [Текст] / А. Али-заде. – М.: Издательский дом «Ансар», 2007. – 400 с.

А 50

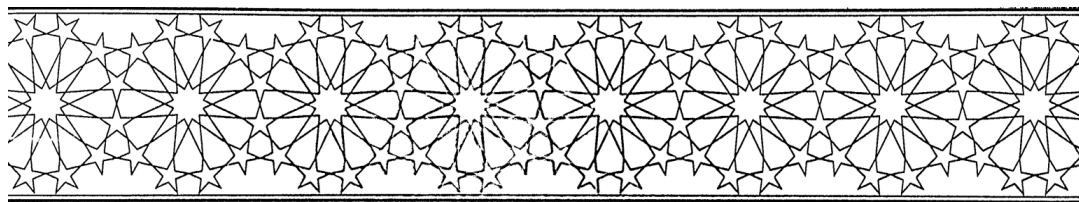
ISBN 5-98443-025-8

Первое русскоязычное справочное издание, в котором сделана попытка разъяснения большинства основных понятий и терминов, используемых в исламской традиции. Содержит информацию об исламских первоисточниках – Коране и Сунне, их истории и методах толкования, об основах исламского вероучения, о доктрине единобожия, правовых и вероучительных школах в Исламе, различных мусульманских сектах, биографические данные о членах семьи Пророка Мухаммада, его сподвижниках и их последователях, известных правоведах, мыслителях, толкователях Корана, каламистах.

Словарь дополнен тематическим разделом, может служить кратким справочным пособием для любого человека, желающего ознакомиться с различными аспектами Ислама и мусульманской цивилизации.

ISBN 5-98443-025-8

© Издательский дом «Ансар», 2007
© А. Али-заде 2007



ОТ СОСТАВИТЕЛЯ

Ислам – одна из мировых религий, внесшая уникальный и неповторимый вклад в развитие всей мировой цивилизации и культуры. Начиная с периода раннего Средневековья и до современности мировоззрение и правовые положения Ислама являются достоянием сотен миллионов людей. В настоящее время мусульманские общины появились и развиваются практически во всех странах мира. Совершенно естественно, что этот процесс вызвал повышенный интерес к различным аспектам Ислама.

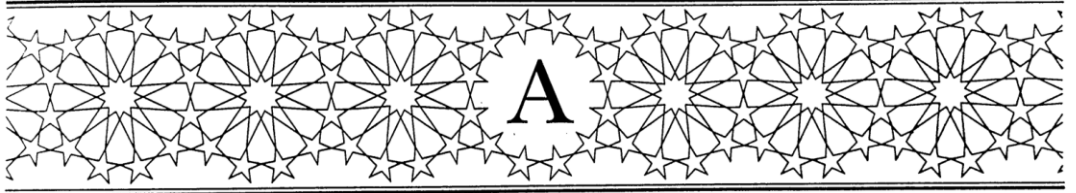
В связи с интересом к проблемам, связанным с исламской религией, особое значение приобретает литература энциклопедического характера, без которой понимание многих аспектов Ислама становится затруднительным. Предлагаемый энциклопедический словарь является первым пособием на русском языке, в котором сделана попытка разъяснить большинство основных понятий и терминов, используемых в мусульманской традиции. Автор старался излагать материал предельно объективно, в соответствии с принятой мусульманской традицией, и не вводит собственные оценки и выводы. Словарные статьи дают лишь базовую информацию по той или иной теме; при этом многие темы не рассматривались в ранее изданных исламских энциклопедических словарях и справочных изданиях по истории религий.

Большое внимание в работе уделено описанию различных вероучительных и правовых школ в Исламе. Содержится достаточно подробная информация об основах исламского вероучения, о различных школах калама и суфизма, различных сектах, разъясняются термины тасаввуфа. Достоинством данного труда является то, что в нем собраны биографические данные обо всех пророках, о наиболее известных сподвижниках Пророка Мухаммада и их последователях, об известных мусульманских правоведах, мыслителях, толкователях Корана, каламистах, философах, предлагаются биографии многих членов семьи и родственников Пророка Мухаммада. Имеется достаточно подробная информация по исламским первоисточникам – Корану и Сунне, их истории и методам толкования. В Словаре содержится также справочная информация о различных исторических событиях.

Данное издание задумано таким образом, чтобы оно выполняло функцию тематического справочника для любого человека, желающего ознакомиться с различными аспектами Ислама и мусульманской цивилизации. Все темы и термины Словаря изложены в алфавитном порядке. Однако, учитывая, что большинству русскоязычных читателей специфическая исламская терминология не знакома, автор счел полезным дополнить книгу тематическим разделом, в котором читатель может легко найти интересующую его тему и ознакомиться с перечнем сгруппированных по темам терминов. Такая структура книги используется в русскоязычной исламоведческой литературе впервые. Все слова и термины в заголовках словарных статей имеют арабское происхождение, если не указано иное.

Характерный арабский артикль «аль-» в них опускается, т. к., по мнению составителя, это создало бы сложности в соблюдении алфавитного порядка статей, однако внутри статей он сохраняется. Слова, начинающиеся на «Я», следует искать на «Й» (например, не «Ясави», а «Йасави»). Внутри каждой статьи объясняемое понятие обозначается заглавной буквой. Ссылки на отдельные словарные статьи выделены **полужирным** шрифтом. Арабоязычные слова при первом употреблении в статьях Словаря выделены *курсивом* (как правило, выделенным терминам соответствуют отдельные статьи). Все даты в словаре даны в основном в двух исчислениях: как по григорианскому календарю, так и по хиджре. Арабская терминология дается в таком звучании, чтобы ее было удобно использовать на русском языке, поэтому автор в ряде случаев не стремился адекватно передать оригинальное звучание терминов – это также сделано для удобства читателей и популяризации исламской терминологии в русскоязычной среде.

Смыслы аятов Корана приводятся в переводах М.-Н. Османова, И. Ю.Крачковского, Э. Р. Кулиева. Ссылки на аяты Корана приводятся по схеме (сура: аят).



АБАБИЛЬ – птицы, которые, согласно Корану и хадисам, рассеяли по воле Аллаха войско эфиопского военачальника Абрахи, осадившего Мекку в год Слона (см.: Асхаб аль-Филь). Благодаря этому чуду эфиопы не сумели взять город и уничтожить Каабу. События произошли незадолго до рождения Пророка Мухаммада и упоминаются в Коране (105:1–5).

АБАДИЛА – форма мн. ч. от имени Абдулла(х). В методологии хадисов, тафсирах, исламском праве термином «А.» обозначают четырех авторитетных современников Пророка Мухаммада: Абдуллаха ибн Аббаса, Абдуллаха ибн Омара ибн аль-Хаттаба, Абдуллаха ибн Амра ибн Аса, Абдуллаха ибн Мас'уда, отличавшихся ученостью и имевших право выдавать самостоятельные правовые предписания (*фетвы*), стоявших у истоков развития исламской науки.

АБАН ИБН СА'ИД ИБН аль-'АС – влиятельный курайшит. На протяжении длительного времени был противником мусульман. В его семье вспыхнули конфликты в связи с тем, что его братья Амр и Халид приняли Ислам. Воевал против мусульман в битве при Бадре, где погибли его братья Убайда и Ас, также сражавшиеся с мусульманами. Во время заключения Худайбийского мирного договора с мекканскими язычниками А. взял под свое покровительство Османа ибн Аффана – посла Пророка Мухаммада, прибывшего в Мекку для переговоров. На протяжении всего противостояния мусульманам А. изучал ислам-

ское вероучение. В мусульманских источниках сообщается, что он часто посещал Сирию и в одной из таких поездок встретился с неким монахом, который сообщил ему о пришествии нового пророка в Аравии и указал его приметы. А. убедился в том, что эти приметы полностью соответствуют личности Мухаммада. Спустя некоторое время (до битвы при Хайбаре) принял Ислам, совершил *хиджру* (переселение) в Медину и вошел в число сподвижников Пророка Мухаммада. Пророк поручил А. ведение важных государственных дел в налоговой сфере. Во время халифата Абу Бакра участвовал в войнах против Византии и погиб в сражении.

АБАСА («нахмурился», «отвернулся») – название 80-й суры Корана, начинающейся с этого слова. Сура содержит 42 аята, была ниспослана в Мекке после встречи Пророка Мухаммада с мекканскими лидерами, которым он разъяснял суть исламской религии. Во время беседы Абдуллах ибн Умм Мактум спросил: «О Посланник Аллаха, научи меня тому, чему тебя научил Аллах!» В среде знатных мекканцев не было принято, чтобы простой бедный человек находился среди них и вмешивался в их беседы. Пророку это также не понравилось, и он отвернулся от Абдуллаха, вынужденного покинуть собрание. Тогда Аллах и ниспослал первые аяты этой суры.

АББАД ИБН БИШР (погиб 13/634) – сподвижник Пророка Мухаммада. Родился в Медине. Познакомился с исламским

вероучением благодаря проповедям Мус‘аба ибн ‘Умайра, посланного Пророком Мухаммадом в Медину. После этого вел аскетический образ жизни, проводил много времени в молитвах. Был блестящим знатоком Корана. Погиб в битве против лжепророка Мусайлимы в Йамаме.

‘АББАС ИБН ‘АБД аль-МУТТАЛИБ (ум. 32/653) – дядя Пророка Мухаммада. Его также звали Абу аль-Фазл. Был старше Пророка на 2 года и рос в одном доме с ним, т.к. после смерти матери Мухаммада отец ‘А. Абд аль-Мутталиб взял его к себе на воспитание. Еще в молодости ‘А. занялся торговлей и стал богатым человеком. Вместе с братьями служил в храме Кааба, где раздавал паломникам воду из колодца Замзам. Эту функцию он продолжал исполнять и после принятия Ислама. Во время Прощального хаджа Пророк Мухаммад подошел к колодцу и попросил у ‘А. воды. В период, когда началось пророчество Мухаммада, ‘А. не принял Ислам, но и не выступал против него, даже помогая Пророку в некоторых делах. Его жена Умм аль-Фазл была одной из первых мусульманок. ‘А. был вынужден принять участие в битве при Бадре на стороне язычников, попал в плен к мусульманам, после освобождения принял Ислам и, вернувшись в Мекку, скрывал веру. Помогал мекканским мусульманам и отправлял известия о положении в городе Пророку в Медину. Незадолго до завоевания Мекки мусульманами совершил хиджру (переселение) в Медину. После завоевания Мекки находился рядом с Пророком, участвовал в битве при Хунайне. После смерти Пророка участвовал в укреплении мусульманской государственности, активно помогал Праведным халифам. Тратил большие суммы денег на оснащение мусульманской армии, в частности оплачивал походы против Византии. Умер в пери-

од правления халифа ‘Османа. Спустя столетие его потомки пришли к власти в Халифате и основали династию ‘Аббасидов.

‘АББАСИДЫ – династия халифов, правивших Арабским халифатом в 132/749–656/1258. Потомки ‘Аббаса ибн Абд аль-Мутталиба ибн Хашима, родного дяди Пророка Мухаммада. После воцарения в Халифате династии Омейядов потомки ‘Аббаса поначалу были лояльны к ним, но позже включились в антиомейядское движение и возглавили его. В правление ‘Абдуллаха ибн Зубайра некий аль-Мухтар ас-Сакафи начал проводить в Ираке пропаганду в пользу Мухаммада ибн аль-Ханафии (одного из сыновей ‘Али ибн Абу Талиба), призывая отомстить за гибель Хусайн-на ибн Али (см.: **Кайсаниты**). Его усилиями в Таифе сформировалась группа, объявившая о том, что после Мухаммада ибн аль-Ханафии имамом является его сын ‘Абдуллах, известный под именем Абу Хашим. Последний выступил против Омейядов, обратился к своему родственнику Мухаммаду ибн ‘Али ибн ‘Абдуллаху, потомку ‘Аббаса, и стал призывать к восстановлению «законного права» семьи Пророка Мухаммада на власть, узурпированную Омейядами. Мухаммад ибн Али ибн ‘Абдуллах поддержал его и с 100 г. х. присоединился к пропаганде против Омейядов. Перед смертью Абу Хашим сделал завещание в пользу Мухаммада ибн Али. После смерти Абу Хашима распространились слухи об отравлении его халифом Сулейманом ибн ‘Абд аль-Маликом.

Длительное время про‘аббасидская пропаганда велась тайно, преимущественно в Хорасане. Большую роль в подготовке решающего восстания против Омейядов сыграли сторонники ‘А. в Куфе. После смерти Мухаммада ибн Али в 124 г. х. лидером движения стал его сын Ибрахим ибн Му-

хаммад, который в 129 г. х. приказал вольноотпущеннику Абу Муслиму поднять восстание, и тот со своими сторонниками захватил Герат. Установив непосредственную связь Абу Муслима с Ибрахимом ибн Мухаммадом, омейядские власти арестовали Ибрахима. Он был убит или умер в темнице. После него ‘аббасидское движение возглавил ‘Абдуллах ибн Мухаммад ас-Саф-фах. В 130 г. х. Абу Муслим захватил Марв – столицу Хорасана. Омейядский халиф Марван потерпел поражение в битве при Забе и бежал в Харран, а затем в Египет, где был убит в 132 г. х. Арабский халифат возглавили ‘А. Первым ‘аббасидским халифом стал ‘Абдулла ибн Мухаммад ас-Саффах.

После прихода к власти ‘А. начался их конфликт со сторонниками Алидов (потомков Али ибн Абу Талиба). Некоторые ‘аббасидские халифы более позднего периода приближали к себе Алидов. При ‘А. в Халифате усилилось иранское культурное влияние. Правление ‘А. условно разделяется на периоды: могущества (132/750–247/861); упадка (247/861–334/946); пребывания под властью Бувайхидов (334/946–467/1075), а затем Сельджукидов (467/1075–560/1194).

После периода могущества ‘А. попали под влияние тюркских военачальников и не обладали реальной властью. Тогда же начался процесс распада Арабского халифата. Формально ‘А. оставались халифами, но реально находились под властью вначале персидской (дейлемитской) династии Бувайхидов (Буидов), а затем тюркской династии Сельджукидов. После падения Сельджукидов ‘Аббасидский халифат просуществовал еще ок. 60 лет и был разгромлен монгольским завоевателем Хулагу-ханом. Тогда мамлюкские султаны Сирии и Египта пригласили к себе оставшихся в живых представителей династии ‘А. и формально возродили Халифат. В X/XVI в. последний

‘аббасидский халиф Мутаваккиль передал свои права на Халифат османскому султану Салиму I.

‘АБД аль-МУТТАЛИБ – дед **Пророка Мухаммада**. После смерти Хашима (см.: **Хашимиты**) обязанности по организации *хаджа* перешли к его брату Мутталибу ибн ‘Абд Манафу. Спустя несколько лет тот поехал в Медину к сыну Хашима Шейбе и забрал его с собой в Мекку. Там Шейбу стали называть ‘Абд аль-Мутталибом («Рабом Мутталиба»). После смерти Мутталиба А. принял обязанности по организации хаджа и добился большого авторитета. У ‘А. было 10 сыновей – Харис, Зубайр, Абу Талиб, ‘Абдуллах (отец Пророка Мухаммада), Хамза, Абу Лахаб, Гидак, Маквам, Сафар и ‘Аббас, и 6 дочерей.

После смерти Амины (жены ‘Абдуллаха и матери Пророка Мухаммада) ‘А. взял к себе осиротевшего 6-летнего внука Мухаммада. Два года спустя ‘А. умер, и опекунство над Мухаммадом взял на себя его сын Абу Талиб.

‘АБД ар-РАХМАН ИБН ‘АУФ (ум. 32/652) – сподвижник **Пророка Мухаммада**, один из **10 сподвижников**, которому **Пророком был обещан Рай** (см.: **‘Ашара мубашшара**). До принятия Ислама носил имя ‘Абд аль-Кааба («Раб Каабы»). Был в числе первых мусульман и участвовал в собраниях в доме Аркама. Подвергся гонениям в Мекке и дважды эмигрировал в Эфиопию, затем совершил переселение (*хиджру*) в Медину, участвовал в укреплении мусульманской государственности. Участник всех сражений мусульман. Занимался торговлей.

После смерти Пророка был одним из приближенных Абу Бакра и ‘Омара, оказывая им помощь в управлении государством.

После гибели `Омара был одним из 6 кандидатов на пост халифа. Когда участники «Совета шести» определились с выдвижением кандидатур Али и `Османа, А. колебался и не мог отдать предпочтения никому из них, но затем сделал выбор в пользу `Османа – его голос оказался решающим. Умер и похоронен в Медине.

АБДАСТ (*перс.*) – **малое омовение** (см.: Вуду).

`АБДО МУХАММАД (1265/1849–1322/1905) – **мусульманский реформатор, общественный деятель, ученик и соратник Джамал ад-Дина аль-Афгани**. Родился в Египте в туркменской семье; начальное образование получил в медресе, выучил наизусть Коран. Затем отец отправил его на учебу в Танту. После окончания школы суфийского шейха Са`ида Бадави при мечети Ахмадия `А. поступил в каирский университет Аль-Азхар, где стал преподавать после получения докторской степени (1394/1877). Помимо религиозных дисциплин интересовался и другими науками, занимался общественно-политической деятельностью. Его статьи выходили во многих периодических изданиях Египта, чаще всего в газете «Аль-Ахрам». В те же годы познакомился с аль-Афгани. За участие в восстании Ораби-паши в 1300/1883 г. был выслан из Египта и жил во Франции, вместе с аль-Афгани выпускал газету «`Урва аль-Вуска», популярную в среде мусульманской интеллигенции. В 1302/1885 г. переехал в Бейрут, где написал несколько книг. После возвращения в Египет в 1305/1888 г. занимал высокие государственные посты, читал лекции в Аль-Азхар, стал главным муфтием Египта. Провел реформу системы образования в Аль-Азхар. Считал недопустимым закры-

тие иджтихада, отвергал слепое следование (см.: **Таклид**) религиозным авторитетам и мазхабам, издавал фетвы, вступавшие в противоречие с фетвами суннитских мазхабов, чем вызвал критику ортодоксов.

Развил идеи аль-Афгани, считал необходимым проведение реформ в Исламе через возврат к его основам. Отвергал наличие духовенства и духовных авторитетов в религии; считал, что любой правитель представляет сугубо земную власть, которая не освящена Божественными мотивами, и глава государства обязан исполнять роль политического лидера без вмешательства в собственно религиозную сферу, но должен защищать религию и пропагандировать ее идеалы. Кадии, шейхи-уль-ислам и другие религиозные деятели, по мнению А., не составляют духовной иерархии (наподобие церкви), а являются лишь учеными, специалистами в своих областях.

Был сторонником народовластия и идеи выборности руководителей государства, указывал на преимущества парламентского строя, считал, что конституционного строя можно добиться путем мирного соглашения с правительством. Позже стал сторонником постепенного движения к парламентаризму, которое предусматривало временное правление сильного, но справедливого диктатора, в чьи обязанности должно входить поддержание справедливости и недопущение произвола и хаоса; но власть диктатора должна быть трансформирована в парламентаризм и демократию. В теории `А. идеи свободы должны были созреть постепенно, а не реализовываться сразу, т. к. это может привести к нежелательным последствиям для государства. При этом он был противником любого бунта против существующей власти, считая, что бунтаство является показателем неготовности народа

к подлинной свободе.

Автор книг по толкованию Корана, правовым реформам, проблемам образования.

‘АБДУЛЛАХ ИБН ‘АББАС (ум. 68/687) – сподвижник и двоюродный брат Пророка Мухаммада, ученый и правовед, известный под прозвищем **Хабр аль-умма** («Ученый муж общины»). Родился в Мекке приблизительно за 3 г. до хиджры. Рос рядом с Пророком Мухаммадом и с раннего возраста учился у него основам религии. До 8 г. х. семья ‘А. оставалась в Мекке, перед взятием города мусульманами переехала в Медину. ‘А. принимал участие в битвах при Хунайне и Таифе, в завоевании Мекки. Был приближенным первых халифов, участвовал в военных походах в Сев. Африку и Табаристан. После смерти ‘Османа ‘А. признал халифом Али, был в числе его помощников. Заняв должность наместника Басры, сумел подавить хариджитский мятеж (см.: **Хариджиты**), позднее подал в отставку и до конца жизни оставался в Мекке, где занимался научной деятельностью. После смерти халифа Му‘авии ‘А. уговаривал Хусайна ибн Али не отвечать на призыв восставшего против халифа Йазиди народа в Куфе и не ехать туда, но Хусайн не послушался его, поехал и там погиб.

Теоретик мусульманского права. Для вынесения правовых предписаний (*фетв*) обращался прежде всего к Корану; если там не находил решения проблемы, то обращался к Сунне пророка Мухаммада, а затем к мнению таких сподвижников, как Абу Бакр или ‘Омар. Ему приписывается авторство толкования аятов Корана «Танвир аль-Микбас мин Тафсир ибн ‘Аббас». Один из *муксирун* – сподвижников, передавших более 1000 хадисов.

Проявил себя как дипломат, был назначен послом к византийскому наместнику Сев.

Африки Георгию, при котором участвовал в научном диспуте и был признан «самым образованным человеком среди арабов». Умер в Таифе в возрасте 70 лет.

‘АБДУЛЛАХ ИБН ‘АБД аль-МУТТАЛИБ – отец Пророка Мухаммада. Был любимцем своего отца Абд аль-Мутталиба. По преданию, Абд аль-Мутталиб поклялся, что если у него родится 10 сыновей, одного из них он принесет в жертву. Спустя много лет у него действительно родились и выросли 10 сыновей, и по жребию жертвой должен был стать именно ‘А., но по совету курайшитов отец выкупил ‘А. за 100 жертвенных верблюдов. ‘Абд аль-Мутталиб женил ‘А. на знатной девушке Амине бинт Вахб. От этого брака родился Мухаммад, но ‘А. так и не увидел сына: биографы сообщают, что во время беременности Амины он выехал по торговым делам в Сирию, но по пути заболел и умер в Медине в возрасте 25 лет. Однако имеются сообщения и о том, что к моменту смерти ‘А. Мухаммаду было уже 2 месяца.

‘АБДУЛЛАХ ИБН ‘АМР ИБН аль-‘АС (ум. 65/684) – сподвижник Пророка Мухаммада, правовед. Родился в Мекке. После принятия Ислама участвовал во многих сражениях мусульман. Отличался набожностью, много времени уделял молитвам и постам. В правление халифа Али в битве при Сиффине вместе с отцом был в лагере его противников, но непосредственного участия в сражении не принял. Никогда не поднимал оружия против мусульман. Один из самых образованных людей своего времени, хорошо знал и передавал хадисы, которые записал в «ас-Сахифа ас-Садика»; преподавал. Помимо блестящего владения арабским, знал древнееврейский и ассирийский языки.

Умер в египетском городе Фустат в возрасте 72 лет.

АБДУЛЛАХ ИБН ЗЕЙД (ум. в 22/644) – сподвижник Пророка Мухаммада. Именно он увидел во сне правила и слова призыва на мусульманскую молитву (см.: Азан), одобренные Пророком, за что его называли Сахиб аль-Азан («Учредитель азана»). Происходил из мединского племени Хазрадж, участник клятвы при Акабе, один из первых мусульман в Медине. После переезда Пророка в Медину А. героически сражался при Бадре и в других битвах. При завоевании Мекки был знаменосцем отрядов племени Хазрадж. Умер в возрасте ок. 64 лет.

АБДУЛЛАХ ИБН ЗУБАЙР (1/622–73/692) – сподвижник Пророка Мухаммада, политический деятель. Сын Зубайра ибн Аввама. Знарок толкования Корана, мусульманского права; в его передаче известно более 30 хадисов.

А. был первым младенцем среди мухаджиров, который родился в Медине. Пророк Мухаммад сам дал мальчику имя. Маленький А. сделал первые шаги в жизни под присмотром Пророка и многому научился от него.

В 12 лет А. вместе с отцом находился в расположении мусульманских войск во время битвы при Ярмуке (13 г. х.), позже участвовал в завоевании Египта. Отличился в битвах с берберами в Сев. Африке.

А. отличался храбростью, бесстрашием, набожностью, справедливостью, высокой моралью, незаурядным умом и многими другими добродетелями. Был последовательным борцом против любых форм тирании. Вместе с Хусайном ибн Али отказался присягать халифу Йазиду, не желая отходить от принципов правления первых ха-

лифов и протестуя против установления в Халифате наследственной власти. После трагической гибели Хусайна в Кербеле открыто выступил против халифа Йазид, т. к. не желал подчиняться представителям власти, повинным в убийстве внука Пророка Мухаммада. Стал лидером антиомейядского движения, ему присягнули на верность жители Мекки и Медины, а затем всего Хиджаза. В ответ халиф Йазид двинул против А. свою армию, но тот не побоялся сразиться с войсками. После известия о смерти халифа Йазид (64 г. х.) правительственная армия ушла из Хиджаза, и власть в регионе перешла к А. Его правление признали также Йемен, Басра, Куфа, Хорасан и другие провинции Халифата. А. был признан законным халифом и правил с 64 по 73 г. х. В 73 г. х. Омейядские войска окружили Мекку; город подвергся большим разрушениям и был взят. А. геройски погиб, сражаясь в мекканской мечети.

АБДУЛЛАХ ИБН МАС`УД (ум. 32/653) – сподвижник Пророка Мухаммада, выдающийся ученый и правовед. Родился в Мекке, в молодости был пастухом. Одним из первых принял Ислам и уже не разлучался с Пророком. Участник собраний мусульман в доме Аркама в Мекке. Когда мусульмане еще не могли открыто исполнять обряды религии, А. прочитал суру «ар-Рахман» в Каабе при скоплении народа, за что был схвачен, но мужественно перенес пытки и не отрекся от веры.

В период гонений на мусульман А. был вынужден эмигрировать в Эфиопию, затем совершил переселение (*хиджру*) в Медину. Принял активное участие в укреплении мусульманского государства. Геройски сражался в битвах при Бадре, Ухуде, Хандаке, Хайбаре, Хунайне, участвовал в завоевании Мекки.

После смерти Пророка Мухаммада способствовал укреплению Халифата. Воевал против Византии в Сирии. Халиф ‘Омар ибн аль-Хаттаб назначил его *кадием* (судьей) Куфы. ‘А. добросовестно исполнял обязанности, не прощал нарушения закона даже своим близким и друзьям. Когда Са’д ибн Абу Ваккас взял деньги в долг из государственной казны и не смог выплатить вовремя, ‘А. обошелся с ним очень строго.

Был очень образованным человеком, обладал почти феноменальной памятью, знал наизусть весь Коран, который заучивал непосредственно из уст Пророка. Знаток хадисов, блестяще знал мусульманское право и издавал *фетвы*, преподавал. Вел набожный, почти аскетический образ жизни. Считается основоположником иракской школы мусульманского права (*фиких*). Использовал метод вынесения правовых предписаний на основании аналогии (*кьяс*) с различными случаями из жизни Пророка, если в мусульманских первоисточниках не было примера решения подобной проблемы. Его правовые методы развиты Абу Ханифой и легли в основу доктрины ханафитского мазхаба. Умер в возрасте 60 лет.

‘АБДУЛЛАХ ИБН ‘ОМАР (*погиб 74/693*) – сподвижник Пророка Мухаммада, сын ‘Омара ибн аль-Хаттаба. Родился в Мекке приблизительно через 3 года после начала пророчества Мухаммада (либо за год до этого). Принял Ислам и совершил переселение (*хиджру*) в Медину. После достижения 18 лет принял участие в битве при Хандаке, в сражениях при Муте, Табуке, участвовал в завоевании Мекки. После смерти Пророка не принимал активного участия в политических процессах и не занимал важных государственных должностей. Воевал в Сев. Африке (27 г. х.), Табаристане и Хорасане (30 г. х.). После трагической гибели

халифа ‘Османа отказался от предложенной власти и признал халифом Али ибн Абу Талиба. Во время гражданской войны не присоединился ни к одной из сторон, хотя симпатии его были на стороне Али. После прихода к власти Му’авии ибн Абу Суфьяна участвовал в осаде Константинополя. Отказывался покоряться тирании, не побоялся выступить против наместника Омейядов в Ираке Хаджаджа. ‘А. очень уважал ‘Абдуллаха ибн Зубайра и искренне сожалел о его трагической гибели.

‘А. был грамотным и образованным человеком, блестяще знал Коран и его толкование, хадисы, мусульманское право. Многие последующие поколения правоведов ссылались на него при вынесении *фетв* (правовых предписаний). Один из *муksiрун* – сподвижников, передавших более 1000 хадисов. Самые известные его ученики и передатчики – сын Салим и вольноотпущенник Нафи, чьи передачи (*санад*) считаются наиболее достоверными. В 74 г. х. во время *хаджа* какой-то человек нанес ‘А. ранение, от которого он скончался. Возможно, заговорщик был подослан Хаджаджем.

‘АБДУЛЛАХ ИБН РАВАХА (*погиб 8/629*) – сподвижник Пророка Мухаммада. Родился в Медине, происходил из племени Хазрадж. Принял Ислам и был в числе мединцев, которые во второй раз в Акабе дали клятву верности (*бай’а*) Пророку. После переселения (*хиджры*) мекканских мусульман в Медину был приближенным Пророка и его секретарем. Участвовал в битвах при Бадре, Ухуде, Хандаке и Хайбаре. Погиб в битве при Муте. Обладал поэтическим талантом и писал стихи в защиту Пророка в ответ на оскорбительные стихи, которые сочиняли в его адрес поэты-язычники. В Коране содержит упоминание об этом (26:224–227).

‘АБДУЛЛАХ ИБН САБА – см.: **Сабаиты**.

‘АБДУЛЛАХ ИБН САЛАМ (ум. 22/643) – **сподвижник Пророка Мухаммада, бывший иудейский священнослужитель. Родился в Медине.** До принятия Ислама носил имя Хусайн ибн Салам. После *хиджры* Пророка в Медину узнал в нем того самого пророка, о пришествии которого знал из древних иудейских источников и которого ожидал. Принял Ислам и не разлучался с Пророком. Пророк Мухаммад дал ему имя ‘Абдуллах.

Был грамотным человеком, на протяжении всей жизни занимался религиозными науками. Передатчик 25 хадисов. В правление халифа Абу Бакра участвовал в войнах против вероотступников.

‘АБДУЛЛАХ ИБН УБАЙ ИБН САЛУЛ (ум. 9/630) – **один из вождей мединского племени Хазрадж, позднее стал лидером «партии лицемеров»** (см.: **Мунафикун**).

‘А. стремился стать правителем Медины, но активная проповедь Ислама и переселение Пророка Мухаммада не дали сбыться его планам. После победы над курайшитами при Бадре внешне принял Ислам, однако остался противником мусульман. Способствовал ослаблению мусульманской армии перед битвой при Ухуде – перед началом сражения увел из ее рядов около 300 своих сторонников. Вел сепаратные переговоры со всеми врагами мусульман и пытался добиться определенного влияния в Медине, чтобы изгнать Пророка из города. Однако А. и его сторонники («лицемеры») не обладали достаточными силами для противостояния мусульманам. Их попытка основания центра в пригороде Медины Кубе, где они построили *Масджид ад-Дирар* («Мечеть раздора»), окончилась неудачей.

Умер вскоре после похода мусульманской армии на Табук. Несмотря на его враждебность, Пророк распорядился совершить над его телом молитву-*джаназа*, но получил от Бога Откровение о том, что над телами лицемеров этот обряд не совершается: «Никогда не совершай обрядовой молитвы по кому-либо из мунафиков и не останавливайся у его могилы. Ведь они не уверовали в Аллаха и Его Посланника и умерли нечестивцами» (9:84).

‘АБДУЛЛАХ ИБН УММ МАКТУМ (*но-гиб* 14/635) – **сподвижник Пророка Мухаммада, двоюродный брат его жены Хадиджи, второй муэдзин Ислама.** Родился в Мекке, происходил из племени Курайш, был слепым от рождения. Одним из первых принял Ислам, подвергся гонениям и совершил переселение (*хиджру*) в Медину. Вместе с Мус‘абом ибн ‘Умайром участвовал в проповеди Ислама среди мединцев. Один из лучших знатоков Корана. Несмотря на слепоту, участвовал в основных сражениях мусульман, оказывал бойцам посильную помощь, был знаменосцем. Погиб в правление халифа ‘Омара в битве при Кадисии, где мусульманская армия разгромила персов. В последнем сражении также был знаменосцем мусульманской армии.

Имя ‘А. связано с ниспосланием 80-й суры (см.: **Абаса**), когда Пророк, пытаясь объяснить принципы Ислама мекканской знати, выразил свое неудовольствие тем, что ‘А. именно в этот момент пришел к нему с просьбой прочесть ему аяты из Корана.

‘АБИД (мн. ч. *‘абада, ‘уббад, ‘абидун*) – **отшельник; усердно поклоняющийся Аллаху; человек, который всем своим существом посвятил себя служению Богу.**

Такие люди появились уже в самый ранний период Ислама. Они не придавали никакого значения прелестям земной жизни и всецело посвящали себя служению Аллаху, следованию путем Пророка Мухаммада и его сподвижников, многие из которых также вели аскетический образ жизни.

АБУ ад-ДАРДА (ум. 32/653) – сподвижник Пророка Мухаммада, знаток Корана, хадисов и мусульманского права. Настоящее имя – Уваймир ибн Малик аль-Хазраджи. Родился в Медине, происходил из племени Хазрадж. Принял Ислам в 2 г. х., оставил торговлю и предпочел аскетический образ жизни, проводил дни в молитвах. Участвовал в битве при Ухуде и во всех сражениях мединского периода жизни Пророка.

В правление халифа `Омара отказался от предлагаемой государственной должности и предпочел учить людей основам Ислама. Впоследствии стал *кадием* (судьей) Сирии. Умер в период правления халифа `Османа.

АБУ АЙЙУБ аль-АНСАРИ (Халид ибн Зейд) (ум. в 52/672) – сподвижник Пророка Мухаммада. Родился в Медине, происходил из племени Хазрадж. Принял Ислам до хиджры, был среди тех, кто давал клятву при Акабе.

После приезда Пророка Мухаммада в Медину все мединцы считали за честь принять его в своем доме в качестве почетного гостя, но Пророк объявил, что остановится в том доме, перед которым ляжет его верблюд. Верблюд опустился у дома А., и Пророк оставался у него на протяжении 7 месяцев.

А. принял участие в битвах при Бадре, Ухуде, Хандаке и в других сражениях. После смерти Пророка активно участвовал в укреплении Халифата. В правление халифа Али

сражался в его армии против хариджитов. При халифе Му`авии уехал в Египет. Умер в возрасте ок. 80 лет в походе на Константинополь. Сообщается, что он был похоронен неподалеку от стен Константинополя.

АБУ аль-КАСИМ – «отец Касима»: *кунья* (прозвище) Пророка Мухаммада по его сыну Касиму, умершему в раннем возрасте. Согласно хадисам, нареkanie ребенка *куньей* Пророка запретно, в отличие от его имени.

АБУ аль-ХАСАН аль-АШ`АРИ (260/873–330/985) – выдающийся мусульманский мыслитель. Основатель одной из основных школ суннитского калама – аш`аризма. Возможно, его родословная восходила к сподвижнику Пророка Мухаммада Абу Мусе аль-Аш`ари. Жил в Басре на юге Ирака. Первоначально был последователем му`тазиллизма, однако к 40 годам пересмотрел свои убеждения и стал последовательным суннитом. Автор ряда книг по различным аспектам исламского вероучения и калама, по толкованию Корана, проблемам исламского права. Ранние работы написаны с позиций му`тазиллизма.

В фундаментальном труде «Китаб аль-Фусул» подверг критике учения различных религий (Христианства, Иудаизма, Зороастризма и Брахманизма), сект и направлений в Исламе, а также воззрения философов и атеистов. Сходные темы рассматривал и анализировал в «Китаб аль-Фунун», «Макалат аль-Фаласифа», «аль-Ибана».

В «Аль-Лума` фи`р-Радди `аля Ахли аз-Зайги ва аль-Бида» раскрыл вероучительные основы исламской ортодоксии, рассмотрел, в частности, проблемы сущности Корана, Божественной воли, возможности лицемерия Аллаха, предопределения, има-

мата. Эта книга была переведена на европейские языки. Известны также книги А. по каламу («Китаб ан-Навадир», «Макалат аль-Исламийин» и др.).

АБУ БАКР ас-СЫДДИК (ум. 13/634) – ближайший сподвижник и друг Пророка Мухаммада, выдающийся общественный и политический деятель, первый Праведный халиф. Пророк называл его `Абдуллахом, аль-Атиком и ас-Сыддиком. Происходил из племени Тайм. Родился за два года до года Слона (572 г.). Его отца звали Абу Кухафа `Осман, мать – Умм аль-Хайр Сальма.

Одним из первых принял Ислам и всю жизнь посвятил его идеалам. Был добропорядочным человеком, торговал одеждой и тканями. Нажил большое состояние в 40 000 дирхемов, которое полностью потратил на нужды мусульманской общины.

Был близким другом Пророка и не расставался с ним. При решении многих жизненно важных проблем Пророк часто советовался с А.. Арабы даже прозвали его «визирем Пророка». С самого начала пророчества Мухаммада А. верил каждому его слову. Например, когда Пророк объявил о том, что он за одну ночь совершил путешествие из Мекки в Кудс (Иерусалим) (см.: **Исра и Ми`радж**), А. первым объявил, что верит каждому слову Мухаммада, за что тот назвал его ас-Сыддик («Верный»).

Еще в Мекке А. приложил большие усилия для развития мусульманской общины, занимался благотворительностью, помогал нуждающимся, выкупал невольников, которых язычники подвергали мучениям. После начала гонений Пророк решил отправить А. в Эфиопию, куда отправилась значительная часть мусульман. Тот по дороге встретил влиятельного племенного вождя Ибн Дукунну, который взял А. под свое

покровительство, и они вместе вернулись в Мекку, где А. отказался исповедовать веру втайне и продолжил активную деятельность.

Спустя 13 лет после начала пророческой деятельности Мухаммада началась *хиджра* (переселение) мусульман из Мекки в Медину. Одним из последних Мекку покинул сам Пророк, выехавший в Медину с А. Они вместе укрывались от преследовавших их язычников в пещере Саур. Этот эпизод отражен в Коране (9:40).

В Медине Пророк Мухаммад породнился с А., женившись на его дочери Аише. А. участвовал во всех важных делах общины, закладывая основы мусульманской государственности, принял участие в битвах при Бадре, Ухуде, Хандаке, Хайбаре, Хунайне и других. В битве при Бадре сражался со своим сыном `Абд ар-Рахманом, оставшимся язычником и выступившим против мусульман.

Когда Пророк по состоянию здоровья уже не мог возглавлять коллективные молитвы, он поручил их проведение именно А., и это обстоятельство стало одним из решающих при избрании А. первым халифом, т. к. руководство в Божественном деле (молитве), переданное Пророком, означало руководство и земными делами.

После смерти Пророка Мухаммада в 11/632 г. *ансары* (в основном хазраджиты) срочно собрались в *сакифе* (под навесом) мединской семьи Бану Са`ида и выступили за выдвижение халифом Са`да ибн Убады. Узнав о собрании ансаров, А., `Омар ибн аль-Хаттаб и Абу `Убайда `Амир ибн аль-Джаррах срочно прибыли туда и убедили ансаров, что *мухаджирсы* также заинтересованы в дальнейшем укреплении государства и обеспечении безопасности его граждан. Ансары согласились выбрать халифа от представителей племени Курайш, как и было за-

вещано Пророком Мухаммадом. А. предложил кандидатуру `Омара ибн аль-Хаттаба, но `Омар и Абу `Убайда сказали, что сам А. более всех достоин звания первопреемника Пророка. 12 раби-аль-авваль 11 г. х. А. был избран первым халифом. На следующий день А. принял присягу народа в мечети Медины.

Одной из самых больших заслуг А. в качестве халифа было сохранение и укрепление мусульманской государственности. Вожди многих племен Аравии отказались подчиниться центральной власти и платить налоги, в т. ч. *закят*. Сепаратистские действия были расценены как вероотступничество (см.: **Ридда**). А. занял решительную позицию в борьбе с вероотступниками, отказался от любых компромиссов. Все антигосударственные выступления были подавлены, и Халифат стал единым и сильным государством, способным отразить любую внешнюю агрессию.

Успех в войнах с вероотступниками позволил мусульманам начать действия в Ираке и Сирии против персидских и византийских войск, которые не желали усиления мусульманского государства и активно поддерживали вероотступников. С этого времени начались мусульманские завоевания. Мусульманская армия разгромила в Ираке персов. В Сирии войска Халифата подошли к реке Ярмук, где произошла битва с крупными силами Византийской империи. В самый разгар битвы при Ярмуке мусульманская армия получила известие о кончине А. Его похоронили возле могилы Пророка. Перед смертью А. завещал пост главы государства `Омару ибн аль-Хаттабу.

Даже будучи халифом, А. вел очень скромный образ жизни, имел лишь скудное жалование из государственной казны и земельный участок возле Медины. По его завещанию 1/5 часть этого участка была пе-

редана государству в качестве пожертвования, а оставшаяся часть поделена между его детьми. Все личное имущество и оставшиеся денежные средства А. также завещал передать в государственную казну.

А. принадлежит заслуга собрания Корана в единую книгу (см.: **Коран**).

АБУ ДАВУД (212/827–275/889) – выдающийся хадисовед и правовед. Полное имя – Аль-Имам ас-Сабт Саййид аль-Хуффаз Сулейман ибн аль-Аш`ас ибн Исхак ас-Сиджистани. Его предок `Имран погиб в битве при Сиффине, сражаясь на стороне Али ибн Абу Талиба. А. жил в Басре, но часто выезжал в Ирак, Хиджаз, Сирию Египет, Хорасан и Багдад. Обучался хадисам у более чем 300 *мухаддисов*. С ранних лет проявил себя как блестящий знаток хадисов, знал как тексты хадисов, так и их *иснад*.

Автор книг по различным аспектам исламского вероучения и права, в т. ч. «ас-Сунан» – одного из самых авторитетных сборников в суннитском Исламе. В «ас-Сунан» А. отобрал 4800 хадисов из исследованных им 500 000. Считал, что в правовых вопросах применение любого хадиса с разорванной цепочкой передатчиков («слабого» хадиса, заиф) лучше, чем следование *кьясу*, но «слабость» таких хадисов в сборнике он специально оговаривал. Основной целью «ас-Сунан» является доведение до читателя правовых аспектов тех или иных хадисов. Существует несколько списков этой книги, имеющих незначительные расхождения.

АБУ ДЖАХЛЬ (погиб 2/624) – влиятельный курайшит из клана Махзумитов, непримиримый враг Пророка Мухаммада. Настоящее имя `Амр ибн Хишам аль-Мугира. А. («отцом невежества») его назвали мусульмане.

Ровесник Пророка Мухаммада, с первых же дней его пророческой деятельности выступил против него и жестоко преследовал первых мусульман в Мекке. Убил первую мученицу Ислама Сумаййу, которая была матерью сподвижника Пророка Аммара ибн Йасира, был одним из инициаторов бойкота мусульман в Мекке и противился его снятию. Именно он предложил убить Пророка Мухаммада, выбрав для этого по одному представителю из каждого мекканского клана. Однако покушение провалилось, и Пророк смог уехать в Медину.

После *хиджры* (переселения) мусульман в Медину был инициатором первого крупного вооруженного столкновения курайшитов с мусульманами, выступив во главе армии из Мекки для защиты каравана Абу Суфьяна. Узнав о том, что караван избежал столкновения и подходит к Мекке, А. тем не менее продолжил поход, дойдя до колдовцев Бадр, где армия курайшитов встретилась с мусульманами. Хотя мекканцы не были готовы сражаться, А., обвинив их в трусости, распорядился начать сражение. Армия язычников была разгромлена мусульманами, а сам А. погиб в сражении.

АБУ ДУДЖАНА (погиб 13/634) – **сподвижник Пророка Мухаммада**. Происходил из племени Хазрадж. Родился в Медине и принял Ислам до *хиджры*. После *хиджры* геройски сражался во многих битвах; при Ухуде, рискуя своей жизнью, защищал Пророка и получил тяжелое ранение. В период правления халифа Абу Бакра участвовал в войнах с вероотступниками. Его самоотверженность и бесстрашие в немалой степени содействовали победе мусульман над лжепророком Мусайлимой. Пал в битве.

АБУ ЗАРР аль-ГИФАРИ (ум. 31/651) – **сподвижник Пророка Мухаммада**. Насто-

ящее имя – Джундуб ибн Джанада. Происходил из племени Гифар, представители которого занимались разбоем на дорогах и взимали дань с караванов курайшитов. Еще до проповедей Пророка отрекся от язычества предков и стал *ханифом* – последователем авраамического единобожия. Услышав о том, что в Мекке началось пророчество Мухаммада, приехал туда, с помощью Али ибн Абу Талиба встретился с Пророком и принял Ислам, затем вернулся к своему племени и успешно проповедовал учение Ислама.

После *хиджры* принял активное участие в жизни мусульманской общины, участвовал в сражениях при Бадре, Ухуде, Хандаке и др. При взятии Мекки мусульманами был знаменосцем своего племени. После смерти Пророка Мухаммада переехал в Сирию.

А. придавал большое значение духовной практике, был набожным и аскетичным человеком. В период правления халифа `Османа переехал в деревню ар-Рабаза, где провел остаток дней в уединении. Передатчик 281 хадиса.

АБУ ЙУСУФ (113/731–183/798) – **выдающийся правовед ханафитского мазхаба, хафиз**. Настоящее имя – Йа`куб ибн Ибрахим аль-Куфи аль-Ансари. Родился в Куфе в бедной семье. Изучал хадисы и право, в течение 16 лет учился в Куфе у Абу Ханифы. После смерти учителя в 150/767 приехал в Багдад и получил назначение на должность *кади* (судьи) от `аббасидского халифа аль-Махди. Халиф Харун ар-Рашид назначил его первым «верховным судьей» (*кади аль-кудат*), передав ему право назначать судей по всему Халифату. Высокое положение А. послужило распространению и укреплению ханафитского мазхаба. После смерти А. на эту должность был назначен его сын Йусуф.

Отличался способностями к логическому мышлению и с легкостью решал юридические проблемы. Некоторые критики обвиняли его в излишнем пристрастии к использованию своего мнения (см.: **Ра`й**) в решении правовых проблем и в близости к правящей династии.

В правовых решениях опирался в первую очередь на ясные смыслы Корана и Сунны и ссылался на прецеденты *фетв* Абу Ханифы; при отсутствии аргументов принимал решение на основании метода аналогии, предпочтительности и своего мнения (см.: **Ра`й, Кыяс, Истихсан**).

Автор книг по основам ханафитского права, способствовавших укреплению и распространению мазхаба. Учениками А. были аш-Шейбани, Ибн Ханбал, аш-Шафии и др.

АБУ ЛАХАБ (ум. 2/624) – дядя Пророка Мухаммада, отличавшийся крайней враждебностью к мусульманам. Один из самых богатых и влиятельных курайшитов. Настоящее имя – Абд аль-`Узза ибн `Абд аль-Мутталиб ибн Хишам. Имя А. («Отец огня», «Обитатель ада») было дано ему мусульманами в соответствии с аятами Корана. А. совершил много несправедливостей в отношении Пророка, а его жена Умм Джамиль бинт Харб сыпала колочки на дороги, по которым проходил Пророк. Когда Мухаммад в соответствии с ниспосланным ему Откровением (26:214) решил начать проповедь Ислама среди родственников, А. решительно воспротивился.

Единственный курайшит, упомянутый в Коране в качестве обитателя ада (в суре 111, ниспосланной после того, как А. выступил против начала публичных проповедей Мухаммада на холме Сафа). В последующие годы сохранял враждебность к мусульманам. Не участвовал в битве при Бад-

ре из-за недоброго сна, который увидела его сестра Атика, но выделил большие средства на оснащение армии курайшитов. После разгрома курайшитов сильно опечалился и умер через несколько дней. По сообщениям мусульманских историков, к его телу несколько дней не подходили даже его сыновья, и оно было похоронено без всяких почестей и церемоний.

АБУ МАНСУР аль-МАТУРИДИ (ум. в 333/994) – выдающийся мусульманский мыслитель. Эпоним одной из ортодоксальных суннитских школ *калама* – матуридизма. Родился близ Самарканда в селении Матурид. Возможно, происходил из рода сподвижника Пророка Мухаммада Абу Аййуба аль-Ансари. Последователь ханафитского мазхаба. Каламу и *фикху* обучался у известного ученого Абу Насра `Ийада. Автор ряда книг по различным аспектам исламской религии. В «Китаб ат-Таухид» («Книге единобожия») изложил основы учения суннитского Ислама и подверг резкой критике учения различных сект. В нескольких сочинениях критиковал воззрения му`тазилитов («Радду Аваили`ль-Адилля лиль Каби ва Баяну Вахми`ль Му`тазиля»), карматов («Ар-Радду аля Усулиль Карамита»), шиитов («Радду Китабу`ль Имама ли Базир-Рафавиза»). Труды по толкованию Корана («Тавилат аль-Куран»), каламу («Китаб аль-Макалат фи`ль-Калам»), фикху («Махаз аш-Шар`ия»).

АБУ МУСА аль-АШ`АРИ (ум. 44/666) – сподвижник Пророка Мухаммада, политический деятель. Родом из Йемена. Настоящее имя – `Абдуллах. Вместе с семьей принял Ислам еще в Йемене, до знакомства с Пророком; присоединился к мусульманским эмигрантам в Эфиопии, после битвы -

при Хайбаре приехал в Медину. Пророк Мухаммад посчитал его принявшим участие в битве и выделил ему часть военных трофеев. А. участвовал в завоевании мусульманами Мекки, в битве при Хунайне, походе на Табук. После этого Пророк отправил его вместе с Му`азом ибн Джабалем в Йемен для разъяснения положений исламской религии. А. участвовал в Прощальном хадже Пророка, затем поселился в Медине. После смерти Пророка участвовал в укреплении мусульманского государства. Халиф `Омар назначил его наместником Хадрамаута (Юж. Аравия), но А. подал в отставку и отправился на войну в Ирак. Завоевал Нисибин, в должности наместника Басры проводил военные операции, пленил персидского полководца Хурмузана, занял Хузестан, одержал победу над персами в битве при Кадиссии.

Халиф `Омар назначил А. на должность наместника Куфы, затем снова вернул его на должность наместника Басры. В 23 г. х. А. сыграл важную роль в захвате Исфахана. После гибели халифа `Омара еще 6 лет оставался наместником Басры, в 29 г. х. отозван, передал должность `Абдуллаху ибн Амиру.

В 34 г. х. снова назначен наместником Куфы. После убийства халифа `Османа признал халифа Али, но активного участия в гражданской войне не принимал. После битвы при Сиффине во время третейского суда был представителем халифа Али. На суде А. объявил о том, что обе противоборствующие стороны неправы и должны отказаться от притязаний, а мусульманам следует избрать нового халифа, как стороны и договорились ранее.

После провала третейского суда и гражданской войны А. полностью отошел от политики, уехал в Мекку и до конца жизни про-

жил в затворничестве и уединении.

Был прогрессивным ученым, набожным и порядочным человеком. Будучи наместником Басры и Куфы, способствовал развитию наук и образования, построил объекты общественного значения, коммуникации. В его передаче известно ок. 360 хадисов.

АБУ СА`ИД аль-ХУДРИ (ум. 74/693) – **сподвижник Пророка Мухаммада**. Родился в мусульманской семье в Медине приблизительно за 10 лет до *хиджры*, происходил из племени Наджар (ветвь племени Хазрадж). Настоящее имя – Са`д. Его отец Малик ибн Синан одним из первых в Медине принял Ислам. А. хорошо разбирался в мусульманском праве, был передатчиком хадисов из числа *муksiрун* – сподвижников, передавших более тысячи хадисов. В его передаче известно ок. 2000 хадисов.

Участвовал в битве при Ухуде, в которой погиб его отец, в битвах при Хайбаре, Хунайне, в походе на Табук, в завоевании Мекки. После смерти Пророка Мухаммада при халифах `Омаре и `Османи занимался исследованиями в области мусульманского права и издавал фетвы. При халифе Али воевал на его стороне против хариджитов.

АБУ СУФЬЯН ИБН ХАРБ (ум. 32/653) – **крупный политический деятель, один из вождей курайшитов**. Происходил из мекканского клана Омейядов. Настоящее имя – Сарх ибн Харб. Родился в Мекке приблизительно за 57 лет до *хиджры* (ок. 565 г.) в богатой и влиятельной семье. Занимался торговлей, часто ездил с караванами в Сирию. Был одним из немногих грамотных людей Мекки. Длительное время был противником мусульман, но нет ни одного сообщения о том, что он их лично преследовал. Во 2 г. х. большой торговый караван, воз-

возвращался из Сирии в Мекку. Пророк Мухаммад приказал захватить его, но А. поменял маршрут, сумел избежать столкновения и благополучно вернулся в Мекку. После битвы при Бадре и разгрома армии курайшитов А. стал руководителем Мекки, сумел подготовить достаточно сильную армию, которая в 3 г. х. нанесла поражение мусульманам в битве при Ухуде. Возглавлял мекканцев вплоть до падения города в 8 г. х., лично вел армии курайшитов в битве при Хандаке и в других сражениях.

После нарушения Худайбийского мирного договора безуспешно пытался договориться с Пророком о возобновлении договора. Накануне завоевания Мекки прибыл в лагерь мусульман, объявил о принятии Ислама и обговорил условия сдачи Мекки. Пророк Мухаммад обещал защиту всем мекканцам, находящимся в Каабе, в своих домах и доме А., при условии, что те не будут сопротивляться мусульманским войскам. Мекка была взята без кровопролития. Позже сражался на стороне мусульман в битве при Хунайне, участвовал в осаде Таифа. Затем Пророк Мухаммад послал его наместником в Наджран. А. занимал государственные посты и при халифах Абу Бакре и `Омаре. В возрасте 70 лет был в составе мусульманской армии, которая вела боевые действия против Византии в Сирии. Его сын Йазид командовал отрядами в битве при Ярмуке, в которой участвовал и А. Другой его сын, Му`авия, стал основателем династии Омейядов, правившей Халифатом на протяжении почти 100 лет. Умер в возрасте ок. 88 лет.

АБУ `УБАЙДА ИБН аль-ДЖАРРАХ (ум. 18/639) – сподвижник Пророка Мухаммада, выдающийся полководец и политический деятель. Один из 10 сподвижников, которым при жизни был обещан Рай

(см.: `Ашара мубашшара). Настоящее имя – Амир ибн `Абдуллах ибн аль-Джаррах. Принял Ислам во время мекканского периода жизни Пророка, был вынужден эмигрировать в Эфиопию, затем совершил переселение (*хиджру*) в Медину, где способствовал укреплению мусульманской государственности, героически сражался против врагов мусульман. Принял участие во всех битвах того времени. Обладал такой неколебимой верой, что сразил собственного отца-язычника в битве при Бадре.

На протяжении всего мединского периода жизни Пророка находился рядом с ним. После смерти Пророка вместе с Абу Бакром и `Омаром участвовал в качестве представителя *мухаджиров* в собрании в шатре Бану Сакифа, где Абу Бакр был избран первым халифом. С начала войн Халифата с Ираном и Византией сражался в рядах мусульманской армии. Был назначен халифом `Омаром командующим в битве при Ярмуке (13 г. х.), и под его руководством мусульмане разгромили византийские войска. А. развил успех и, захватив Фахль и Басан, в 14 г. х. взял Дамаск. Под его командованием были завоеваны Хомс и Иерусалим, и Византия навсегда потеряла власть над Сирией.

Умер во время эпидемии чумы в Сирии.

АБУ ХАНИФА (80/699–150/767) – выдающийся мыслитель, *мухаддис* и правовед, эпоним самого распространенного суннитского ханафитского мазхаба. Полное имя – Имам А`зам, Ан-Ну`ман ибн Сабит аль-Куфи. Родился в Куфе в семье богатого торговца шелком. Получил блестящее общее и богословское образование; согласно некоторым источникам, в юности слушал последних сподвижников Пророка, за что некоторые ученые относят его к поколению последователей (см.: Таби`ун). В

22 года стал учеником выдающегося иракского богослова Хаммада ибн Аби Сулаймана, в кружке которого провел 18 лет, а затем 10 лет возглавлял этот кружок, считаясь самым авторитетным *факихом* Куфы и Басры. В 747–748 гг. находился в Мекке, спасаясь от преследований Ибн Хубайры, наместника Ирака. После утверждения `Аббасидов вернулся в Ирак. Отказался от предложенных халифом Мансуром должностей, был заточен в тюрьму и даже высечен, несмотря на возраст и положение. Вскоре после этого скончался.

Автор первого сочинения по исламской догматике «аль-Фикх аль-Акбар», где сформулированы основные положения исламской догматики о единобожии, атрибутах Аллаха, о Коране как Слове Божьем, о всемогуществе Аллаха, свободе воли, пророческом достоинстве, предопределении и т. п. Составил небольшой сборник хадисов (*муснад*). В правовых решениях опирался на Коран и достоверную Сунну Пророка и его сподвижников; при отсутствии прецедента выводил решение на основе рационального суждения по аналогии (см.: **Кьяс**). При выборе между слабым хадисом и *кьясом* отдавал предпочтение последнему.

АБУ ХУРАЙРА ад-ДАУСИ (ум. в 57/676) – сподвижник Пророка Мухаммада. Настоящее имя – `Абд ар-Рахман ибн Сахр. Доисламское имя – `Абд аш-Шамс («Раб Солнца»). Принял Ислам после битвы при Хайбаре, переехал из Йемена в Медину, не разлучаясь с Пророком Мухаммадом до его смерти. Входил в состав *Ахль ас-Суффа*. Обладал хорошей памятью, стал одним из самых известных повествователей хадисов и первым из *муксирун*. В его передаче известно более 5000 хадисов.

Умер в Медине в возрасте 78 лет.

АВЗА`И АБД ар-РАХМАН (88/707–157/774) – правовед и передатчик хадисов второго поколения (см.: Таба ат-табиун). Родился в Баальбеке. Отличался исключительным благочестием и набожностью, преподавал. Автор трудов по исламскому праву, в т. ч. «ас-Сунан», в котором разобрал около 70 тысяч вопросов, *фетв*, которыми пользовались в различных регионах Халифата и в Испании. Основатель не сохранившейся правовой школы, вытесненной маликитским мазхабом.

Отказался от предложенной должности судьи (*кади*) в Бейруте, где провел последние годы жизни.

АВЛИЯ (мн. ч. от араб. *вали* – «покровитель», «святой») – люди, ведущие праведный образ жизни, избегающие совершения грехов, особо приближенные к Богу, совершенствующие свой духовный мир постоянным поминанием Аллаха (10:62–64). Считается, что А. достигли состояния *ихсан*. Аллах может давать А. состояния озарения и возможность совершать сверхъестественные деяния (см.: **Карама**). Согласно Корану А. считаются все праведные мусульмане; в хадисах же говорится о том, что А. – особая категория правоверных.

В народе А. часто становятся объектом различных суеверий. К их могилам совершается своего рода паломничество, многие верят, что они могут помочь изменить предопределение. Однако такие суеверия противоречат положениям исламской религии, согласно которым все это находится в исключительной компетенции Аллаха. В то же время посещение могил А. само по себе, если при этом соблюдаются соответствующие нормы Ислама, не только не является запретным, но даже желательным.

АВРАД – см.: **Вирд**.

АД – многократно упоминаемый в Коране древний языческий народ, проживавший в песчаных горах Йемена (51:41–42, 7:65, 11:50, 26:123, 41:15, 46:21, 54:18, 69:6–7, 89:6). Несмотря на увещания Пророка Худа и призывы к вере в Единого Бога, продолжали пребывать в язычестве. За упрямство и беззаконие Аллах уничтожил их ураганным ветром, который бушевал 7 ночей и 8 дней без перерыва.

АДАМ И ХАВВА – библейские Адам и Ева; первые люди на земле, предки всего человечества. Первым Аллах сотворил А.: «Я установлю на земле наместника». Тогда ангелы, говоря (о потомках А., спросили у Аллаха): «Разве Ты установишь на ней того, кто будет там производить нечестие и проливать кровь?..». Он ответил: «Поистине, Я знаю то, чего вы не знаете» (2:30). Выполняя повеление Аллаха, ангелы вылепили человека из глины, смешанной с водой (*сал-сал*). Затем Аллах одухотворил его и показал ангелам умственные способности А.: «О Адам! Сообщи им имена их. И когда он сообщил им имена их, то Он сказал: “Разве я вам не говорил, что знаю сокрытое на небесах и на земле, и знаю то, что вы обнаруживаете, и то, что скрываете?”» (2:33). После этого Аллах повелел всем ангелам поклониться человеку. Этот акт был символическим признанием верховенства человека и его величия перед всеми творениями Бога. Только *ибليس* (дьявол) отказался поклониться человеку и признать его величие, ослушался Аллаха и стал неверным.

Аллах поселил А. в Раю. Однажды, когда А. спал, Аллах сотворил для него жену Х. из его левого ребра. Затем Он сказал им: «О

Адам! Поселись ты и твоя жена в Раю и питайтесь оттуда на удовольствие, где пожелаете, но не приближайтесь к этому дереву, чтобы не оказаться из неправедных» (2:35). *Иблис* обманул А., говоря: «Ваш Господь запретил вам это дерево только для того, чтобы вы не стали ангелами или бессмертными» (7:20). Они вкусили плоды этого дерева, и «обнажились их срамные места, и они стали прилеплять на себя райские листья» (7:22). После совершения этого греха Аллах изгнал А. и Х. на землю (7:24–27).

В исламской традиции имеются повествования о том, что А. сошел на землю на ове Цейлон, а Х. – в Джидде (Аравия). На протяжении 200 лет они раскаивались и молили Аллаха простить их. Их мольбы были приняты Аллахом: Он простил им грех (20:122) и обязал совершить *хадж*. Выполняя это повеление Аллаха, А. и Х. встретились после долгой разлуки в долине Арафат. Прибыв на территорию современной Мекки, А. приступил к строительству Каабы, после чего регулярно совершал хадж.

Затем А. и Х. отправились в современную Сирию, где у них родилось многочисленное потомство, от которого пошло все человечество, говорящее на разных языках. Когда у Адама родились дети, а затем внуки и правнуки, он стал Пророком и учил их основам религии. Адам получал от Аллаха откровения посредством ангела *Джибрила*. Ему были посланы свитки (*сухуф*), в которых содержались религиозные предписания для первых людей. В некоторых преданиях говорится, что А. прожил 2000 лет, а Х. умерла через 40 лет после его смерти. А. в исламской традиции называют также Абу аль-Башар («Отец человечества»). (см. также: **Кабил и Хабил; Шис**).

АДАТ – обычаи, местные традиции народов. Некоторые правоведы отводили А. определенную роль в регулировании общественных отношений, оговаривая, что А. не должны противоречить Шариату. А., противоречащие исламскому праву, попадают в разряд отвергнутых (7:28).

АДЖАЛ – окончание определенного срока, время, наступление которого неизбежно. В Исламе – неизбежное окончание срока жизни, отпущенного каждому живому существу (в частности человеку) Аллахом (3:145).

Понятие рока непосредственно связано с проблемой предопределения (см.: **Кадар и када**), неоднозначно решаемой мусульманскими мировоззренческими школами. Му`тазилиты считали, что жертва преднамеренного убийства умирает несвоевременно – если бы этот человек не был убит, то продолжал бы жить еще какое-то время. Сунниты считали, что жертва должна была лишиться жизни именно в момент гибели, и так было предопределено Аллахом; однако это не влияет на неотвратимость наказания убийцы.

АДЖР – вознаграждение за выполненное дело; блага (необязательно материальные), которые Аллах дает как в земной, так и в следующей жизни Своим богобоязненным рабам за их молитвы, посты, праведное поведение, терпение, расходование материальных средств на Его пути, за ведение *джихада* во имя Него и т. д.

Об А. упоминается в нескольких аятах Корана: «Я не прошу у вас вознаграждения (за следование). Вознаградит меня лишь Господь [обитателей] миров» (26:177–180); «...потом Мы обратим его в нижайшее из низших [состояние], за исключением тех, которые уверовали и вершили добрые дела.

Им уготовано неиссякаемое вознаграждение» (95:5–6); «Вознаграждение же в будущей жизни лучше для тех, которые уверовали и богобоязненны» (12:57).

АДЖРАДИТЫ – умеренная хариджитская секта, отколовшаяся от надждитов. Основатель – `Абд аль-Карим ибн Адждрад, который был в числе выступивших против Наджда, примкнул к Атие ибн аль-Асваду и уехал в Систан.

А. допускали, что люди, не примкнувшие к их борьбе, могут быть верующими (в этом они отличались от *азракистов*), считали необязательным (хотя желательным) переселение (*хиджру*) своих сторонников из тех регионов, население которых не принимало их убеждений; запрещали убивать мирных людей и конфисковывать их имущество; допускали убийство только солдат правительственной армии, воевавших против них.

АДЛЬ – исламский термин, в широком смысле означающий «справедливость». «А. аль-Иляхи» – принцип Божественной справедливости, положенный в основу доктрины А., одной из основополагающих в *каламе* му`тазилитов и в вероучении шиитов. Аль-А. – одно из прекрасных имен Аллаха.

В исламском праве производным термином *адиль* обозначается человек, свидетельство которого признается из-за его личных положительных качеств.

АДН – Эдем, одно из самых прекрасных мест Рая. Здесь будут пребывать в вечном блаженстве пророки, *шахиды* (мученики во имя веры) и другие праведники. А. описан в аятах Корана (9:72; 98:7–8). В сборниках хадисов Бухари (Тафсир, 55) и Муслима (Иман, 296) есть хадисы, в которых гово-

рится о том, что в садах А. праведники смогут созерцать лик Аллаха.

Одни толкователи Корана (Замахшари, Байдави) считали, что А. – название конкретного объекта в Раю (город, дворец или река), другие – что это название части райских садов, третьи – что А. называется вообще весь Рай.

АЗАБ аль-КАБР – испытание и наказание в могиле; суд, который происходит сразу после смерти человека. (см.: Кабр).

АЗАЗИЛ – Азazel, одно из имен дьявола (см.: Иблис). Это имя не встречается в Коране и основных сборниках хадисов. Тем не менее его можно встретить в некоторых исламских источниках, где высказывается предположение, что А. – первое имя дьявола. В исламскую литературу проникло скорее всего из древних израильских преданий (см.: Израилият).

АЗАН – призыв к молитве (намазу), громко провозглашаемый муэдзином для оповещения мусульман о наступлении времени очередной молитвы. Для этого муэдзин обращается лицом в сторону Мекки, прикладывает руки к ушам и громко восклицает: *«Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ашхаду ан ля иляха илляллах! Ашхаду ан ля иляха илляллах! Ашхаду анна мухаммадан расуллах! Ашхаду анна мухаммадан расуллах! Хаййа аля-с-салах! Хаййа аля-с-салах! Хаййа аля-ль-фалах! Хаййа аля-ль-фалах! Аллаху акбар! Аллаху акбар! Ля иляха илляллах!»* [«Аллах велик (4 раза)! Свидетельствую, что нет божества кроме Аллаха (2 р.)! Свидетельствую, что Мухаммад – Посланник Аллаха (2 р.)! Спешите на молитву (2 р.). Спешите к спасению (2 р.)! Аллах велик (2 р.)! Нет божества кроме

Аллаха!»]. При произнесении слов *«Хаййа аля-с-салах! Хаййа аля-с-салах! Хаййа аля-ль-фалах! Хаййа аля-ль-фалах!»* следует поворачивать голову направо и налево.

При оповещении о наступлении времени рассветной молитвы мусульмане-сунниты после слов *«Хаййа аля-ль-фалах!»* говорят слова: *«Ас-салату хайрун минан наум!»* («Молитва лучше сна!»). Согласно хадисам, Билал аль-Хабаша будил этими словами Пророка Мухаммада, которому они так понравились, что он позволил употреблять их в утреннем А.

Шииты после слов *«Хаййа аля-ль-фалах!»* произносят: *«Хаййа ала хайриль амаль»* («Спешите к совершению праведнейшего из деяний!») У шиитов допускается произносить после слов *«Ашхаду анна мухаммадан расуллах!»* слова *«Ашхаду анна алиййун вали уллах»* («Свидетельствую, что Али – приближенный Аллаха») Эти шиитские формулировки отвергаются суннитскими улемами как поздние нововведения. Особенностью шиитского варианта А. является двукратное произнесение слов *«Ля иляха илляллах!»* в конце А.

А. должны читать люди, обладающие красивым и звучным голосом. Распевать его нужно не спеша, но это распевание не должно переходить в подобие музыки. Во время чтения А. мусульмане должны повторять про себя слова А. Когда муэдзин произносит *«Хаййа аля-с-салах!»* и *«Хаййа аля-ль-фалах!»*, мусульманам рекомендуется сказать: *«Ла хаула ва ла кувата илла биллах»* («Нет силы и могущества кроме как у Аллаха»).

Молитва стала для мусульман обязательной в Мекке с 9 г. от начала пророчества Пророка Мухаммада (см.: Салят), однако в то время формы А. еще не было – в условиях гонений на молитву собирались в нужное время без призыва. После переезда в Меди-

ну мусульмане звали друг друга на молитву словами «*ас-Салату Джамиятун*» («Собирайтесь на молитву»). После распространения Ислама официальная форма А. стала необходимостью. На специальном совете одни сподвижники Пророка предлагали звонить в колокола, другие – дуть в трубу, третьи – разжигать костры, но это были обычаи христиан, иудеев и зороастрийцев. Ночью `Абдуллах ибн Зейд увидел во сне, что некто в зеленом одеянии научил его словам и порядку выполнения А. Оказалось, что схожие сны увидели другие сподвижники, в т. ч. и `Омар. Выслушав их, Пророк одобрил эту форму призыва на молитву и поручил Ибн Зейду научить сладкоголосого Билала аль-Хабаша словам А. А. стал призывом к молитве для мусульман в Медине, а затем во всем мире. Согласно исламской традиции, человек, которого увидели сподвижники во сне, был посланным Аллахом ангелом Джibriлом. Произнесение А. перед обязательной молитвой, совершаемой индивидуально, – весьма желательное (*сунна муаккада*), но необязательное действие.

АЗАНЧИ (тур.) – см.: Муэдзин.

АЗАР – отец пророка Ибрахима. По преданию, был язычником и занимался изготовлением и продажей идолов. О нем упоминается в Коране: «[Вспомни, Мухаммад,] как Ибрахим сказал своему отцу Азару: "Неужели ты поклоняешься идолам как богам? Воистину, я вижу, что ты и твой народ находитесь в явном заблуждении"» (6:74–75). Некоторые толкователи (например ас-Суюти) считали, что родным отцом Ибрахима был не А., а Тарух, умерший до достижения Ибрахимом совершеннолетия.

АЗРАИЛ – ангел смерти. В Коране и хадисах назван *Малак аль-Маут*.

АЗРАКИТЫ – одна из наиболее радикальных хариджитских сект. Основатель – Нафи ибн аль-Азрак (ум. 66/685). А. объявляли последователей участвовать в вооруженной борьбе против законных властей; уклоняющихся от борьбы объявляли неверными и убивали. Считали неверным любого мусульманина, совершившего тяжкий грех, даже детей своих противников объявляли обитателями Ада. Территорию, на которой жили другие люди, А. объявляли территорией войны (см.: **Дар аль-Ислам и Дар аль-Харб**). Нафи ибн аль-Азрак разрешил убивать даже женщин и детей противника. В настоящее время не существуют.

АЗХАР (аль-Азхар) – «Светозарнейшая» (мечеть). Так называются мечеть и мусульманский университет в Каире, где преподаются преимущественно религиозные дисциплины, арабский язык и литература. Основаны в конце IV/X в. в период правления Фатимидов. Преподавание в университете первоначально велось на основе исмаилитской, с VII/XIII в. – на основе суннитской доктрины. После распространения учебных заведений типа *мадраса* значение А. возросло, он превратился в крупнейший центр образования. Финансирование, выплата преподавателям жалования, обеспечение студентов жильем и питанием производились за счет вакфных пожертвований (см.: **Вакф**), территория А. была значительно расширена. В конце XIII/XIX в. в А. началось движение за реформы в системе мусульманского образования, были модернизированы учебные курсы. А. стал называться университетом, было введено преподавание светских предметов, открыты светские факультеты. В настоящее время А. – крупнейший исламский университет, ведущий научные исследования и публикующий научные

журналы и книги. В библиотеке А. собраны многие тысячи древних рукописей.

АИША БИНТ АБУ БАКР (ум. 56/676) – одна из жен Пророка Мухаммада, «Мать правоверных», дочь Абу Бакра ас-Сыддика. Родилась ок. 612 г. в Мекке. Изучала Ислам с малых лет.

Обычно указывается, что брак А. с Пророком Мухаммадом был заключен в 620 г. в Мекке, после заключения его брака с Саудой бинт Зам`а. В дом мужа перешла спустя 2 года в возрасте 9 или 10 лет. Имеются и другие свидетельства о возрасте А. к моменту брака с Пророком: 15 и 17 лет. Этот брак еще больше скрепил узы дружбы между Пророком и Абу Бакром. Пророк очень любил А. и называл ее `Умайрой. После *хиджры* она была участницей многих сражений, оказывала помощь раненым мусульманским бойцам.

Во время похода на племя Бану Мусталик А. отстала от каравана и вернулась в расположение мусульманских войск с Сафваном, который случайно встретил ее и проводил обратно, дав повод для клеветнических слухов, ставших причиной болезни А. На протяжении месяца А. оставалась в доме отца, пока Пророк не получил Откровение о ее невиновности (24:1–10).

Последние дни жизни Пророк провел в доме А. и умер у нее на руках.

Спустя много лет после смерти Пророка А. оказалась вовлечена в конфликт с халифом Али, приведший к т. н. Верблюжьей битве (битве Джамаль). После победы Али он с почестями отправил А. в Медину. А. уважала Али и оплакивала его после гибели.

А. была способной и грамотной женщиной, обладала хорошей памятью. В последние годы жизни выносила *фетвы* по различным вопросам, в частности о состоянии женщин. Считается одной из основоположниц

мусульманского права. Отличалась многими добродетелями, благородством, благочестием, набожностью. Единственная женщина среди *муксирун*, в ее передаче известно ок. 2200 хадисов. Умерла в Медине в период правления халифа Му`авии ибн Абу Суфьяна.

АЙИН (перс.) – обряд, мероприятие. У алевитов – коллективные *зикры*. Формы их исполнения различные, поэтому в разных *тарикатах* А. называются по-разному.

АЙЙАМ ат-ТАШРИК – 11, 12 и 13-й дни месяца *зу-ль-хиджа*, когда мусульмане совершают жертвоприношения и возвешивают Аллаха.

АЙЙУБ – библейский Иов; пророк (*наби*) Аллаха, посланный к народу Израиля. Родословная восходит к пророку Исхаку. Отличался многими добродетелями, однако известность получил из-за безграничного терпения и стойкости: «...Мы нашли его терпеливым. Прекрасный раб! Воистину, он обращается [во всем к Аллаху]» (38:44).

А. жил в Шаме (Сирия) и был очень богатым человеком, известным праведностью, искренней верой в Бога, благочестием; всегда помогал нуждающимся. Аллах сделал А. Своим пророком, и тот проповедовал в Сирии. Имел нескольких сыновей и дочерей. Все они жили в любви и согласии.

Однажды Аллах решил испытать А. и определил, что за короткое время тот лишится всех своих богатств. *Шайтан* в облики пастуха предупредил А., но тот ответил, что все его богатства принадлежат Аллаху, Который может все отобрать, т. к. на все Его воля.

Затем Аллах послал А. следующее испытание: при землетрясении погибли все его де-

ти. Об этом известил шайтан в облики учителя. А. тяжело перенес горе, но смирился с волей Аллаха и ответил, что шайтану не удастся сбить его с истинного пути, т. к. и его дети были даны ему Аллахом, Который в любой момент мог их отнять.

Следующим испытанием А. было тяжелое заболевание. Его состояние ухудшалось с каждым днем, и он уже не мог двигаться. Все, кроме жены, покинули его. И на этот раз А. восславил Аллаха и покорились Его воле. Тогда шайтан распространил слух о том, что болезнь А. заразна, и его вместе с женой изгнали из города. Болезнь А. продолжалась 7 лет, но он ни разу не пожаловался на судьбу; шайтан же безуспешно пытался уговорить его жену покинуть его.

Однажды, когда болезнь обострилась, А. обратился с мольбой к Аллаху (21:83), и Аллах вернул ему здоровье, богатство и детей: «Мы вняли его мольбе, устранили поразившую его напасть и даровали ему по Нашей милости [новую] семью [взамен прежней] и вдобавок столько же [родни еще] – в назидание поклоняющимся [Аллаху]» (21:84); «Мы оживили его детей, удвоив их число, как милость от Нас и как назидание для благоразумных» (38:43).

Согласно *акыде*, его болезнь не была заразной и отталкивающей, т.к. это не свойственно пророкам. А. прожил долгую жизнь, и Аллах даровал ему способность совершать чудеса.

АЙКА – народ, который не принял миссию пророка Шуайба и объявил его лжецом, из-за чего был сурово наказан Аллахом (26:176–184).

АКАБА – холм между Меккой и Миной. Здесь через 12 лет после начала пророческой деятельности Мухаммада во время *хаджа* 12 представителей мединских племен (10 от Хазрадж и 2 от Аус) дали ему

клятву верности и признали его главенство, обязались веровать в Единого Бога, не воровать, не прелюбодействовать, не клеветать и не убивать своих детей. Это событие получило название «первой клятвы А.». Спустя год сюда приехали 500 мединских паломников, среди которых было 75 мусульман; они тайно встретились с Пророком и поклялись защищать его и его приближенных так же, как самих себя. Это событие получило название «второй клятвы А.», после которой началось переселение мусульман из Мекки в Медину.

АКИКА – благодарственная жертва, приносимая Аллаху после рождения ребенка.

В доисламской Аравии арабы-язычники приносили жертву только в случае рождения мальчиков. Пророк Мухаммад изменил этот обычай. Аиша передала: «Пророк обязал нас резать две овцы при рождении мальчиков и одну овцу при рождении девочек».

А. можно совершить с момента рождения ребенка до достижения им совершеннолетия, но, в соответствии с Сунной, лучше всего на 7-й день после рождения. Известно, что Пророк Мухаммад резал жертвенных животных на 7-й день после рождения каждого из своих внуков – Хасана и Хусайна. В жертву должно быть принесено здоровое животное без видимых физических недостатков. Мясо жертвенного животного можно есть всем желающим, в том числе членам семьи новорожденного, отдав часть нуждающимся.

В ханафитском мазхабе А. – *мандуб*; в других суннитских мазхабах – *сунна*.

АКЫДА – вера во что-то, принятие веры и преданность ей; в Исламе – искреннее принятие веры в Аллаха и всего, что было возведено Богом посредством Проро-

ка Мухаммада. Вера должна быть принята сердцем и высказана вслух. Если какой-то человек уверовал сердцем, но не произносил вслух свидетельства веры (см.: **Шахада**), то для Аллаха он является верующим, но среди мусульман верующим не считается, т. к. не существует явных доказательств его А. Для подтверждения А. мусульманин должен следовать всем столпам исламской религии (см.: **Ислам**).

А. должна приниматься человеком в нормальной жизненной ситуации. Необходимо до последней минуты жизни сохранять А. – только в этом случае человек может заслужить милость Аллаха в следующей жизни и избежать адских мук. Нет пользы в А., которая принимается непосредственно на смертном одре, когда становится ясна близость кары Аллаха (40:85). Человек лишается А., если отрицает какой-либо основополагающий принцип Ислама.

Уверовав, необходимо исполнять на практике все обязательные положения исламской религии. Если после принятия А. человек не молится, не постится, не выплачивает *закят*, не совершает других обязательных действия, то он не лишается А., но становится большим грешником, и Аллах может наказать либо простить его.

АЛАВИТЫ – см.: **Нусайриты**.

АЛИДЫ – потомки Али ибн Абу Талиба. Наиболее известными А. являются потомки его сыновей Хасана, Хусайна и Мухаммада ибн аль-Ханафии. Потомков Хасана называют *шарифами*, потомков Хусайна – *сайидами*.

Убежденные в наследственном праве А. на власть, их сторонники несколько веков вели борьбу с властями Халифата и других мусульманских государств. Они верили,

что с приходом А. к власти на земле воцарятся покой и справедливость. Особое значение придавалось миссии «сокрытого» (*каим*) имама – потомка Али, который не умер и должен вернуться и возглавить шиитов. Каждая шиитская секта видела «сокрытым» имамом своего лидера. Эти воззрения привели к образованию в шиизме различных мистических учений.

Ветвям А. удавалось прийти к власти в различных регионах мусульманского мира. Ими были созданы государства в Йемене, Сев. Африке, Иране. Могилы наиболее известных А. – объекты паломничества шиитов.

АЛИ ЗАЙН аль-АБИДИН (38/658–133/750) – **правнук Пророка Мухаммада, Алид.** За набожность его называли Саджадом («Коленопреклоняющимся»). Родился в Медине. Сын Хусайна ибн Али и Шахзанан – дочери последнего сасанидского шаха Йездигерда III.

А. – единственный сын Хусайна, спасшийся после трагедии в Кербеле, где погибли его отец, родственники и приближенные; был пленен и отправлен к халифу Йазиду I в Дамаск, затем освобожден и отослан в Медину. Не принимал активного участия в политической жизни Халифата. Передатчик хадисов, толкователь Корана. Занимался правом (*фикх*) и религиозными науками. Современники говорили о нем как об одном из самых образованных и набожных людей.

Шииты почитают А. как 4-го непогрешимого имама.

АЛИ ИБН АБУ ТАЛИБ (*погиб 40/661*) – **выдающийся политический и общественный деятель, двоюродный брат и зять Пророка Мухаммада, его ближай-**

ший сподвижник, IV Праведный халиф.

Его называли также Абу Хасаном, Абу Турабом и Хайдаром. Пророк называл его Муртада – «Заслужившим довольство, избранным», и Маула (это слово имеет много значений, например, «хозяин», «любимый»). Во время своего халифата А. получил титул Амир аль-Муминин («Повелитель правоверных»).

Его отцом был Абу Талиб, матерью – Фатима бинт Асад, дедом – `Абд аль-Мутталиб. С малых лет А. находился возле Пророка Мухаммада, был одним из первых принявших Ислам (в 10 лет) и отдал всю жизнь служению идеалам Ислама. Не отличался от Пророка на протяжении всего мекканского периода его жизни. Когда накануне *хиджры* мекканцы попытались убить Пророка, А., рискуя жизнью, занял его место и отвлек внимание заговорщиков, дав ему возможность выехать в Медину.

Уехав в Медину, А. был рядом с Пророком во всех его делах. В битве при Бадре (2 г. х.) был знаменосцем мусульман, перед битвой сразился с одним из лидеров мекканских язычников Валидом ибн Муғирой, затем поспешил на помощь *Абу Убайде* и убил его противника. За героизм его прозвали Лев Аллаха. Пророк подарил ему меч с раздвоенным лезвием – «Зульфикар». После победы при Бадре ему в качестве трофея были переданы меч, щит и верблюд.

После битвы при Бадре женился на дочери Пророка Фатиме. От этого брака родились 3 сыновей – Хасан, Хусайн и Мухсин, и 2 дочерей – Зайнаб и Умм Кульсум.

В битве при Ухуде (3 г. х.) лично защищал Пророка, получил ранения. Отличился в сражениях с иудеями в оазисе Хайбар (6 г. х.). При завоевании Мекки был знаменосцем мусульманской армии и вместе с Пророком сокрушил идолов Каабы, затем

участвовал в битвах против племен Хавазин и Сакиф (8 г. х.).

В момент избрания Абу Бакра первым халифом А. был занят подготовкой похорон Пророка. После смерти Пророка всеми силами способствовал укреплению Халифата и развитию мусульманского общества. В правление халифа `Омара исполнял обязанности верховного судьи Халифата. `Омар часто советовался с ним по различным государственным вопросам и, выезжая из Медины, оставлял А. вместо себя. Непосредственно перед смертью `Омар назвал А. одним из 6 кандидатов на должность главы государства.

В период правления халифа `Османа продолжал деятельность в качестве верховного судьи. При осаде дома `Османа пытался отвести от него опасность и вел переговоры с мятежниками, отправил сыновей Хасана и Хусайна на защиту халифа.

После убийства `Османа А. было предложено возглавить государство. Он долго отказывался от власти, но в 35/656 г. стал IV Праведным халифом.

А. пришел к власти в период гражданской войны в Халифате: народ и сподвижники Пророка требовали немедленного наказания убийц `Османа, мятежники же обладали достаточными военными силами. А. попытался заручиться доверием всех сподвижников и правителей провинций. В 36 г. х. отправился в Басру, где сосредоточились мятежники, для переговоров с вдовой Пророка Аишей и влиятельными сподвижниками Тальхой и Зубайром. Мятежники спровоцировали между сторонами бытовой конфликт, приведший к крупной битве, которая была названа «Верблюжьей» (*Джамаль*).

Несмотря на победу войск А., политическое положение еще более осложнилось. Против А. выступили различные группировки в

Египте и Ираке. Самое серьезное сопротивление халиф А. встретил в лице правителя Сирии Му`авии ибн Абу Суфьяна, отказавшегося признать А. в качестве халифа. В сражении при Сиффине (37 г. х.) теснимые воины Му`авии нанизали на копья листья Корана и призвали А. к Божьему Суду. А. согласился подчиниться решению третейского суда, но суд окончился безрезультатно, а часть сторонников А. отошли от него и образовали секту хариджитов, которые выступили как против А., так и против Му`авии. В битве при Нахраване (38 г. х.) А. разгромил основные силы хариджитов, но не смог ликвидировать мятеж. Хариджиты проникали во все сферы общественной и политической жизни Халифата, в т. ч. в армию А., использовали тактику партизанской борьбы, заговоров, совершали террористические и диверсионные акции.

Воспользовавшись расколом в лагере А., Му`авия перешел к активным действиям. В 38 г. х. его полководец `Амр ибн аль-`Ас захватил Египет, в 39 г. х. сирийцы заняли Ирак, в 40 г. х. войска Му`авии вошли в Хиджаз и Йемен. Армия А. сумела остановить наступление, но сам он пал от руки хариджита Ибн Мулджамы, отомстившего за поражение при Нахраване.

Один из лучших знатоков Корана, *тафсира*, хадисов, фикха. Всем этим наукам он научился непосредственно у Пророка, который высоко ценил А. как способного и грамотного человека. А. знал наизусть весь Коран и был одним из секретарей Пророка, запоминал и записывал полученные Мухаммадом Откровения (*вахй*). Даже став руководителем государства, не оставлял занятий наукой и поощрял ее развитие, основал школу в Медине, продолжал выдавать правовые предписания (*фетвы*).

А. обладал многими положительными качествами, был храбр, бесстрашен, стойко

переносил тяготы и лишения, никогда не падал духом и не терял надежды, добивался цели или боролся до последнего.

В шиизме личности А. и его потомков придается особое значение: он рассматривается как единственный законный наследник Пророка, получивший от него ясное указание на руководство общиной, как знаток и передатчик эзотерических знаний, руководитель, чьи полномочия даны самим Богом, и руководство (*имамат*) переходит исключительно от одного его потомка к другому. Шииты считают А. своим 1-м непогрешимым имамом. В среде «крайних» шиитов А. даже рассматривается как воплощение самого Бога. Эти положения отвергаются суннитами.

АЛИ ИБН МУСА (148/765–203/818) – потомок Пророка Мухаммада, Алид. Сын Мусы ибн Джафара (Казыма). Его называли также Ризой. Один из самых известных знатоков Корана, хадисов и мусульманского права, блестящий полемист. Жил в Медине.

Был приглашен халифом аль-Мамуном, желавшим сближения с Алидами, в резиденцию в Мерве и даже объявлен его преемником, женился на его дочери. При попытке переворота в пользу Ибрахима ибн аль-Махди аль-Мамун спешно выехал в Багдад, взяв с собой и А., но тот умер по дороге в г. Тус. Есть предположения, что А. был умерщвлен по приказу аль-Мамуна.

Шииты почитают А. (Ризу) как 8-го непогрешимого имама. Его гробница в Мешхеде – объект паломничества шиитов.

АЛИ ИБН МУХАММАД (212/827–254/868) – потомок Пророка Мухаммада, Алид. Сын Мухаммада ибн Али. Его называли также Наги и Хади. Знаток Корана, хадисов и мусульманского права. Жил в

Медине, но халиф аль-Мутаваккиль вызвал его в резиденцию в Самаре, где А. умер. Есть предположения, что он мог быть умерщвлен по приказу халифа, т. к. тот остерегался Алидов и рассматривал их как своих политических противников.

Шииты почитают А. как 10-го непогрешимого имама.

АЛЛАХ – Создатель и Управитель всего сущего бытия. Помимо Него никто не обладает этими качествами. Существование Аллаха является необходимым для мироздания, а Его отсутствие – невозможным. Он самодостаточен. Ему нет равных, и в этом выражается Его абсолютное единство. Аллах – имя собственное, соответствующее истинному Богу, Творцу и Господу всего сущего, Обладателю всех превосходных имен и качеств, Единому, Единственному. Имя «А.» образуется из определенного артикля *Аль-* и слова *Илях* – «Тот, Кому поклоняются», «Достойный поклонения». Артикль *Аль-* указывает на Единственного Истинного Бога, достойного поклонения. Слово «А.» не имеет формы мн. ч.

Слово *аль-Илях* было известно еще древним семитам, называвшим Бога Элох (Элоах). Это имя встречается в Ветхозаветной книге Бытия. На языках различных народов Единый Бог называется различными именами, однако все эти имена относятся только к Нему.

Аллах вечен. Он не имеет начала и конца. Постигание Его человеческим разумом невозможно, однако некоторые Его качества поддаются приблизительному описанию категориями человеческого понятийного аппарата – можно, например, говорить о Его существовании или совершенстве.

Умозрительные методы обоснования бытия Аллаха и пророческие откровения
В Коране можно встретить множество при-

зывов созерцать феномены этого мира, размышлять над ними: «Поистине, в небесах и на земле – знамения для верующих! И в вашем творении, и в рассыпанных Им животных – знамения для людей убежденных, и в чередовании ночи и дня, и в том, что ниспослал Аллах с неба из пропитания и оживил им землю после ее смерти, и в направлении ветров – знамения для людей, обладающих умом» (45:3–5).

Во все времена люди обладали знанием о существовании Творца и Создателя мира. Часто к такому выводу приходили интуитивно. Однако, признавая существование единого начала, древние мыслители часто не придавали Ему личностных атрибутов и представляли Его бесконечно удаленным от мира. Мифологическое сознание древних также не давало возможности правильно поставить вопросы и правильно ответить на них. В Коране говорится, что все люди, в том числе и язычники, знают о существовании Единого Творца, однако наряду с Ним они поклоняются и лжебогам:

«Он – Тот, Кто пускает вас в путь по суше и по морю; а когда вы бываете на кораблях <...> и они текут с ними при хорошем ветре, и радуются они ему; пойдет бурный ветер, и подойдет к ним волна со всех сторон, и подумают они, что их уже окружило, – тогда они взывают к Аллаху, очищая пред Ним свою веру: "Если спасешь Ты нас от этого, мы будем благодарными". А после того как Он их спас, вот, – они злочинствуют на земле без права. О люди, ваше злочинство – против вас самих, как пользование ближайшей жизнью; потом к Нам ваше обращение, и Мы сообщим вам то, что вы делали» (10:22–23);

«"Мы поклоняемся им (т. е. языческим богам) только, чтобы они приблизили нас к Аллаху близостью". Аллах рассудит между

ними в том, в чем они расходятся!» (39:3).

В древнеиндийской и античной философии отношения Бога и материи часто характеризовались как отношения ремесленника и сырья, из которого он собирается вылепить формы. Другие (например Аристотель) отождествляли безличного Бога с движением, считая, что его функция заключается лишь в роли двигателя, приводящего в движение мировые процессы.

Согласно исламским первоисточникам, осознание существования Аллаха и знания о нем приходили к человечеству не только путем умозрительных заключений и размышлений над сущностью мироздания. Творец в различные времена посылал к различным народам Своих посланников (пророков), которые проповедовали идеи единобожия и приносили более конкретные знания об Аллахе и Его атрибутах. Пророкам Бог посылал эти сведения путем Откровений (*вахй*). Ошибка в передаче пророками Божественного руководства исключена: они могли ошибаться при самостоятельном принятии решения, не санкционированного Божественным Откровением, но в этом случае Аллах поправлял их ошибки.

В соответствии с аятом Корана «Не различаем мы между кем бы то ни было из Его посланников» (2:285), мусульманам предписывается не ставить различий между Божьими посланниками. Однако миссии пророков были различными. Все они были отправлены к своим народам, и только последний Пророк Мухаммад выступил с миссией ко всему человечеству и принес последнее Божественное руководство – Коран. В связи с этим ему отводится особое место в Исламе, имеющем статус мировой религии.

Именно в пророческих Откровениях имеются все сведения о личностных качествах и атрибутах Аллаха.

Сущность, атрибуты и имена Аллаха

Сущность Аллаха непостижима для человеческого разума. Постижимы лишь Его существование и единственность. В отличие от сотворенной Им природы, Он сам не сотворен никем. Его бытие происходит из Него самого, и не существует ничего подобного Ему. Аллах создал все сущее бытие из ничего и привел в упорядоченное состояние: все мироздание и все формы бытия находятся между собой в состоянии неразрывной связи и гармонии. Он управляет всеми процессами и событиями в сотворенном мире. Аллах – Творец всех форм жизни, Он поддерживает их жизнедеятельность, установил для всех людей, животных, растений определенный срок жизни. Конечными во времени являются также все объекты неживой природы.

Все в мироздании совершается только по воле Аллаха, Который способен сделать абсолютно все. Только Он обладает абсолютной волей и могуществом. Ничто не происходит без Его ведома. Аллах видит и слышит абсолютно все непостижимым для человека образом, и ничто невозможно скрыть от Его взора.

Кроме Аллаха, других богов не существует, и единственным объектом для служения и поклонения является только Он. Аллах запрещает служение лжебогам. Служение Аллаху возвышает человека, освобождает его от рабства и преклонения перед различными мифическими образами, силами природы или другими людьми. Язычество, суеверия, поклонение стихиям и мифическим персонажам – тягчайшие грехи перед Аллахом, которые Он не прощает, кроме как при искреннем раскаянии.

Все улемы единогласны в том, что человеческим разумом возможно постичь существование и единственность Творца, но все попытки постижения сущности Аллаха ра-

зумом или чувствами безрезультатны и запретны (*харам*): человеку не дано постичь Творца, т. к. ничто не является подобным Ему (112:1–5). Человек может постичь органами чувств только осязаемые предметы материального мира, а его разум способен анализировать только доступные феномены бытия, но ничем подобным Аллах не является, и сотворенный Им мир не является Его частицей. Поэтому постичь Аллаха невозможно. Человек должен только уверовать в то, что Аллах Сам открыл о Себе в Священных Писаниях, которые приносили Его посланники (пророки).

В Коране и хадисах имеются указания на некоторые личностные и атрибутивные качества и свойства Аллаха:

«...А земля вся в Его руке в день воскресения, и небеса скручены Его десницей» (39:67);

«И сказали иудеи: "Рука Аллаха привязана!" У них руки связаны, и прокляты они за то, что говорили. Нет! Руки у Него распростерты: расходует Он, как желает. И конечно, у многих из них низведенное тебе от твоего Господа только увеличивает заблуждение и неверие» (5:69);

«О Иблис, что удержало тебя от поклонения тому, что Я создал Своими руками?» (38:75);

«...Чтобы плыла она на Наших глазах в воздаяние тому, кого отвергли» (54:14);

«Извините и отвернитесь, пока придет Аллах со Своим повелением. Поистине, Аллах мощен над каждой вещью!» (2:109);

«Не отгоняй тех, которые взывают к Господу их утром и вечером, стремясь к лику Его!» (6:52);

«И прочитай то из книги Господа твоего, что открыто тебе; нет меняющего Его слова, и никогда ты не найдешь помимо Него защиты» (18:27).

Все эти аяты дают лишь общее описание Божественных качеств в человеческих понятиях, и потому эти места из исламских первоисточников нельзя понимать буквально. Большинство улемов считали эти указания недоступными разумению и были уверены, что в них заключаются аллегории. На основании таких аятов матуридиты и аш'ариты считали, что Аллах обладает извечными атрибутами, которые разделяются на личностные (*Сифат аз-Затия*) и связанные с Его проявлениями в сотворенном Им мире (*Сифат ас-Субутия*). Салафиты считали, что для объяснения этих аятов нельзя вводить иносказания, но необходимо принять их, как сказано в Коране и хадисах, без уподобления творению и не толкуя. По их мнению, Бог имеет руки и лик, но они не являются подобием человеческих, а Его гнев или способность говорить не аналогичны человеческим, но присущи только Ему непостижимым образом.

В исламской традиции также существует понятие атрибутивных имен Аллаха. Все эти имена выражают качества Аллаха, которыми Он выражает свое присутствие в сотворенном мире. Несмотря на множественность имен Аллаха, все они принадлежат только Ему. Их нельзя уподоблять качествам творений. Известен следующий хадис Пророка Мухаммада: «У Аллаха 99 имен, 100 без одного. Тот, кто станет перечислять их, – войдет в Рай». Но число имен Аллаха не ограничивается 99, потому что у Аллаха есть имена, не упомянутые в Коране и Сунне. Ахмад ибн Ханбал и другие улемы приводят хадис, в котором Пророк обращался с мольбой: «О Аллах! Обращаюсь к Тебе каждым из Твоих имен, которыми Ты нарек Себя, или которые Ты ниспослал в Своей Книге, или которыми Ты открыл Себя кому-либо из Своих творений,

или которые ведомы только Тебе...» (подробнее см.: **Асма аль-Хусна**).

АЛЬ-АКСА – см.: **Масджид аль-Акса**.

АЛЪЯСА – **Елисей, пророк (наби), посланный к народу Израиля после пророка Ильяса (Илии)**. Упомянут в Коране (38:48; 6:86). Призывал народ следовать законам Тауры (Торы) и Шариату Мусы (Моисея).

Изгнанный Пророк Ильяс проповедовал веру среди израильских племен. Одно из них уверовало и приняло Пророка. Ильяс остановился в доме одной женщины, сыном которой и был тяжело больной юноша А. Его мать попросила помолиться о его выздоровлении Аллаху, Ильяс выполнил ее просьбу, и Аллах излечил ее сына. А. не оставил Ильяса и до конца его жизни не разлучался с ним, под его руководством выучил Тауру.

После смерти Ильяса Аллах сделал А. Пророком. Он призывал свой народ к вере в Аллаха, но был отвергнут. Между израильскими племенами начались междоусобицы, которые ослабили их. Аллах направил на них бедствие – ассирийцев, которые завоевали земли израильтян и угнали их самих в рабство.

Позже израильтяне в некоторых случаях прислушивались к А., но иногда восставали против него. Аллах даровал ему способность совершать чудеса. Перед смертью А. позвал Зулькифла и, в соответствии с волей Аллаха, назначил его своим преемником.

АМИНА БИНТ ВАХБ (ум. ок. 577) – **мать Пророка Мухаммада, дочь Вахба ибн `Абд аль-Манафа, вождя клана Зухра**. Происходила из знатной и влиятельной курайшитской семьи. Точная дата рождения и смерти неизвестна.

Обладала многими добродетелями. Вождь хашимитов `Абд аль-Мутталиб женил на ней своего сына `Абдуллаха. От этого брака родился Мухаммад. Но Абдуллах умер, когда А. еще была беременна, и Мухаммад родился сиротой.

Когда Мухаммаду исполнилось 6 лет, А. выехала с ним в сопровождении бывшей служанки `Абдуллаха Умм Айман в Йасриб (Медину) и посетила могилу `Абдуллаха. Через месяц они выехали обратно в Мекку. В пути Амина тяжело заболела и умерла в аль-Абве между Мединой и Меккой.

АММАР ИБН ЙАСИР (погиб 37/658) – **сподвижник Пророка Мухаммада**. Его отец был родом из Йемена, затем переехал в Мекку, где и родился А. Вместе с родителями – Йасиром и Сумейей – принял Ислам, посещал собрания в доме Аркама. Семья А. подверглась наиболее жестоким преследованиям со стороны курайшитов – его отец не был мекканцем, а мать была служанкой клана Махзумитов. Сумейя погибла и стала первым мучеником за веру в Исламе; затем погиб и Йасир.

Сам А. неоднократно подвергался унижениям и пыткам. Спасаясь от преследований, одним из первых совершил переселение (*хиджру*) в Медину. Принял участие в укреплении мусульманского государства и участвовал в сражениях от битвы при Бадре до битвы при Табуке. После смерти Пророка при халифе Абу Бакре воевал против вероотступников в Йамаме. Халиф `Омар назначил его наместником Куфы. Эту должность А. занимал ок. 2 лет, а затем передал ее Абу Мусе аль-Аш`ари.

В правление халифа `Османа был одним из его доверенных лиц. По поручению `Османа отправился в Египет для изучения политической обстановки, вернулся с изве стием о начале мятежа. Признал власть Али, во вре-

мя гражданской войны сражался на его стороне. Погиб в битве при Сиффине.

АМР ИБН аль-АС (ум. 43/664) – сподвижник Пророка Мухаммада, полководец, видный политический деятель Халифата. Влиятельный курайшит, выступал против мусульман, был послан курайшитами к эфиопскому негусу Наджаши, чтобы добиться пленения и выдачи эмигрировавших мусульман, но результата не достиг.

После переселения (*хиджры*) мусульман из Мекки в Медину сражался против них в битвах при Бадре, Ухуде и Хандаке. После подписания Худайбийского мирного договора (8/629) вместе с Халидом ибн Валидом прибыл к Пророку в Медину и объявил о принятии Ислама.

Незадолго до завоевания Мекки мусульманами Пророк Мухаммад поставил А. во главе добровольческого отряда, выступившего против племен Джужам, Лахм, Кудаа, Амила и Узра. Увидев приближение мусульманских войск, язычники рассеялись, и А., одержав бескровную победу, вернулся в Медину.

После завоевания Мекки А. был послан Пророком для разрушения идола Сува. Затем выполнял дипломатическую миссию в Омане, где оставался до смерти Пророка.

В период правления халифа Абу Бакра успешно воевал с вероотступниками, участвовал в сражениях с Византией, отличился в битве при Ярмуке, при взятии Дамаска и Аджнадейна, принял участие в завоевании Палестины. Был инициатором похода в Египет. Добившись от халифа Омара подкрепления под командованием Зубайра ибн Аввама, сломил сопротивление византийского наместника Египта Мукавкыса и поставил Египет и часть Сев. Африки под контроль армии Халифата.

Был назначен наместником Египта. В период правления халифа Османа был смещен с должности, временно отдалился от политики и находился в Палестине.

После прихода к власти халифа Али снова занялся политической деятельностью, поддерживал Муавию ибн Абу Суфьяна и стал командовать его армией. Муавия и А. отказались признать власть халифа, обвинив его в укрывательстве убийц Османа.

После битвы при Сиффине на третейском суде в Думмат аль-Джандале А. отказался объявить о низложении Муавии. В 38 г. х. войска под командованием А. вошли в Египет и установили контроль над провинцией.

В 40 г. х. хариджиты организовали покушения на Али, Муавию и А. Али был убит, Муавия ранен, а вместо А. ошибочно был убит его приближенный Хариджа ибн Хузафа.

В правление халифа Муавии ибн Абу Суфьяна занимал должность наместника Египта. Умер после тяжелой болезни. Сообщается, что перед смертью А. раскаивался и сожалел о судьбе Али ибн Абу Талиба.

АНАС ИБН МАЛИК (ум. 90/709) – сподвижник Пророка Мухаммада. Родился в Медине, происходил из племени Хазрадж. Его мать Умм Суляйм рано приняла Ислам, что привело к ссоре с мужем и его отъезду в Сирию, где он через некоторое время умер. После смерти мужа Умм Сулейм вышла замуж за Абу Тальху, который к тому времени тоже принял Ислам.

К моменту *хиджры* Пророка Мухаммада А. было всего 10 лет. По просьбе Умм Суляйм Пророк принял А. в свой дом в качестве прислуги. Он относился к А. как к сыну, а тот аккуратно исполнял все поручения Пророка и учился у него основам религии.

Малолетний А. не принимал участия в первых сражениях мусульман. В битве при Бадре оставался в тылу и обслуживал мусульманских воинов. Достигнув совершеннолетия, принял участие в битвах при Хайбаре и Хунайне, участвовал в завоевании Мекки и осаде Таифа.

В период правления Абу Бакра был послан собирать *закят* с жителей Бахрейна. После смерти Абу Бакра вернулся в Медину. Халиф `Омар не позволил А. уехать на войну и оставил его возле себя. А. занялся мусульманским правом и не оставлял это занятие вплоть до смерти.

Позже переехал в Басру, где преподавал основы Ислама и право. Участвовал в сражениях с персами, был в составе мусульманских войск, занявших г. Туштар.

В период правления халифа `Османа продолжал преподавание в Басре. Не примкнул ни к одной из сторон в гражданской войне, но позднее не побоялся открыто выступить против тирании омейядского наместника Ирака Хаджаджа.

А. был праведным и богобоязненным человеком. Его учениками были известные *табиуны*. Передал много хадисов (*муksир*). Умер в возрасте ок. 80 лет в Басре.

АНСАРЫ – «помощники Пророка»; **мединские сподвижники Пророка Мухаммада; принявшие Ислам коренные жители Медины, которые предоставили приют и обеспечивали всем необходимым Пророка и мусульман-переселенцев (мухаджиров) из Мекки и других городов.** Представители двух основных мединских племен – Аус и Хазрадж.

Потерпев поражение от Аус в битве при Буасе, хазраджиты решили заручиться поддержкой курайшитов. В 11 г., после начала пророческой миссии Мухаммада, представители хазраджитов прибыли в Мекку,

встретились с Пророком и приняли Ислам, видя в нем средство для обеспечения единства, мира и процветания Медины. После возвращения они стали вести пропаганду новой религии и среди ауситов. Мединцы еще дважды встретились с Мухаммадом в Акабе, где поклялись защищать Пророка и принять мекканских мусульман.

После начала хиджры мекканских мусульман в Медину хазраджиты и ауситы тепло встретили их и дали им убежище. Тогда и появилось почетное звание А. Исполняя волю Пророка, А. побратались с переселенцами (мухаджирами), предоставили им жилье в своих домах, поделились с ними своим имуществом и средствами: «А те, которые жили в Медине до них (т. е. до прихода мекканцев) и [обратились в новую] веру, любят переселившихся [из Мекки] к ним и не испытывают к ним никакой зависти из-за того, что отдано им (т. е. переселившимся). Они признают за ними предпочтительное право, если даже [сами] находятся в стесненном положении. И те, кто одолел свою алчность, – они и суть преуспевшие» (59:9).

Братство А. и мухаджиров способствовало возникновению в Медине мусульманской государственности. Начиная с битвы при Бадре, А. вплоть до самой смерти Пророка сражались против язычников плечом к плечу с мухаджирами и не жалели жизни ради идеалов Ислама. После взятия Мекки Пророк вернулся к А. в Медину.

После смерти Пророка Мухаммада А., обеспокоенные дальнейшей судьбой мусульманского государства, срочно созвали собрание и предложили избрать халифом Са`да ибн Убаду, но согласились с доводами мухаджиров и выбрали Абу Бакра.

А. принимали активное участие в войнах против вероотступников (см.: **Ридда**), затем против Византии и Персии. Были пе-

редатчиками многих хадисов Пророка Мухаммада, в их среде были грамотные и прогрессивные люди, положившие начало исламской науке и методологии. В последующие годы А. были известны как хранители исламской традиции.

Об А. говорится в аятах Корана:

«Те из переселившихся [из Мекки в Медину] и из ансаров, которые опередили [других по времени принятия Ислама и благочестию], и те, которые последовали за ними, благодаренствуют, и Аллах доволен ими. А сами они довольны Аллахом, и Он уготовил им райские сады с текучими ручьями. Вечно они пребудут [в тех садах]. Это и есть великое преуспеяние!» (9:100);

«Аллах простил Пророка, переселившихся [из Мекки в Медину] и ансаров, которые последовали за ним в трудный час, после того как сердца некоторых его спутников чуть было не отклонились [от следования за ним]. Потом Он все же простил их, ибо Он – сострадательный, милосердный» (9:117).

О достоинствах А. и их исключительной роли в истории Ислама повествуется во многих сборниках хадисов в главах «Фадаил ас-Сахаба» и «Манакиб аль-Ансар».

АРАФ – 1) Место между Раем и Адом, где будут ждать своей участи те, чьи добрые деяния в земном мире оказались равными греховным. Они будут ждать милости Аллаха, приветствовать обитателей Рая и мечтать разделить их участь, но при этом увидят ужасы адских мучений и станут молить Аллаха пощадить их (Коран 7:46–47). В конце концов Аллах пощадит их и введет в Рай.

2) Название 7-й суры Корана, состоящей из 206 аятов, ниспосланной в Мекке. В русских переводах – «Ограды», «Преграды», «Чистилище».

АРАФА – день, предшествующий религиозному празднику. Так называют 9-й день месяца зу-ль-хиджа, предшествующий празднику Ид аль-Адха (Курбан-байрам). В этот день паломники, совершающие *хадж*, проводят обряд стояния в местности Арафат.

АРАФАТ – местность в 25 км от Мекки, где совершающие хадж паломники остаются в 9 день месяца зу-ль-хиджа. Эта стояние – обязательная (*фард*) составная часть ритуала хаджа.

АРИМ – потоп, которым Аллах наказал народ Саба за неблагодарность: «В поселении сабейцев было знамение: два сада – с правой стороны [города] и левой. [И было им сказано:] "Вкушайте из удела, дарованного Господом вашим, и возблагодарите Его. Страна [ваша] прекрасна, Господь – милосерден". Но они ослушались, и Мы наказали их прорывом плотины и взамен двух [прежних] садов дали два [новых], с горькими плодами, тамариском да лотосами кое-где» (34:15–16).

АРИФ – тот, кому даровано знание; человек, обладающий практическим знанием. В суфизме – обладатели внеопытного знания и знатоки духовного пути. А. могут ошибаться, т. к. свободны от ошибок и грехов только посланники Аллаха; но ошибка А. на духовном пути подобна ошибке *муджтахид* в процессе *иджтихада*.

АРИЯ – благотворительная передача какой-либо вещи другому лицу для временного пользования. Первоначально была обязательной (*ваджиб*) для мусульман, затем это повеление было отменено (*наسخ*). В настоящее время А. признается обязательной в исключительных случаях, напри-

мер, когда кому-нибудь необходима теплая одежда, чтобы не умереть от холода. А. – богоугодное дело в человеческих отношениях. Хадисы свидетельствуют, что Пророк Мухаммад брал у других различные вещи для временного пользования.

В ханафитском мазхабе обязательным условием (*рукн*) А. является предложение вещи владельцем. Но, согласно *кьясу*, еще одним условием является принятие этой вещи тем человеком, которому она дается.

Другие условия (*шарт*):

– здравомыслие хозяина вещи. Совершеннолетие – условие во всех мазхабах, кроме ханафитского;

– наличие передаваемой вещи;

– право хозяина вещи на передачу другому лицу;

– вещь должна быть такой, чтобы ее можно было вернуть после использования (например, А. не могут быть продукты питания);

– передача вещи возможна только в случае, если она будет для чего-то использоваться.

В качестве А. могут передаваться различные объекты: территории, дома, одежда, животные и т. д.

АРКАМ ИБН АБУ аль-АРКАМ (ум. 53/673) – сподвижник Пророка Мухаммада. Родился в Мекке, принадлежал к клану Махзумитов. На протяжении всей жизни был последовательным поборником справедливости, защищал слабых и нуждающихся. Отличался набожностью и аскетизмом. Его имя упоминается среди участников «Конфедерации добродетельных» (см.: Хильф аль-Фудул).

Несмотря на то что его родственники были ярыми противниками Ислама, А. был в числе первых мусульман и принял веру в 17–18 лет. Его дом стал первым центром мусульманской общины в Мекке, где му-

сульмане читали Коран и совершали совместные молитвы. В этом доме некоторое время жил Пророк Мухаммад. В период жестоких гонений дом А. был единственным местом, где мусульмане могли встречаться с Пророком, тайно совершать молитвы, делиться проблемами. В этом доме приняли Ислам многие люди. После принятия Ислама 'Омаром мусульмане вышли из дома А. и впервые открыто совершили молитву в Каабе.

А. был в числе первых мусульман, совершивших *хиджру* (переселение) в Медину. Принял участие в создании и укреплении мусульманского государства, в битвах при Бадре, Ухуде, Хандаке и других сражениях. Был грамотным человеком, входил в число секретарей Пророка Мухаммада, которые записывали ниспосылаемые ему Откровения. Умер в Медине в возрасте ок. 83 лет.

АРШ – наивысшее место, которое объемлет все сущее и находится над ним; самое большое материальное творение Аллаха. В этом смысле совпадает с понятием престола, на котором восседает государь, обладающий властью. Этот термин использован в Коране (7:54, 9:129, 10:3, 23:116, 43:82) в смысле «предельная граница сущего, которое объемлет все мироздание». Истинная сущность А. ведома только Аллаху. Семь небес, Рай, лотос крайнего предела (см.: Сидрат аль-Мунтаха) находятся под А. Согласно мусульманским толкователям, «утверждение Аллаха на А.» означает, что после сотворения мира Он взял на себя руководство всем сотворенным мирозданием.

Некоторые толкователи считали, что А. и слово *курси* («возвышенное место для сидения, трон, престол»), употребленное в аяте аль-Курси (2:255) имеют одинаковый

смысл; другие говорили о том, что А. объемлет *курси* и находится над ним.

АСАД ИБН ЗУРАРА (ум. 1/623) – сподвижник Пророка Мухаммада, сыграл большую роль в распространении Ислама в Медине. Происходил из племени Хазрадж, отрекся от язычества до пророчества Мухаммада, был *ханифом* – последователем авраамического единобожия. Один из первых мусульман Медины, принимал участие в первой клятве при Акабе. Став одним из первых проповедников Ислама в Медине, столкнулся с трудностями и попросил Пророка прислать своего представителя. В ответ Пророк Мухаммад прислал Мус`аба ибн `Умайра, совместно с которым А. проповедовал среди племен Хазрадж и Аус. Дом А. превратился в опорный пункт исламского движения в Медине. После *хиджры* Пророка Мухаммада в Медину А. прожил недолго, заболел и умер накануне битвы при Бадре.

АСВАД аль-АНСИ (погиб 11/632) – лже-пророк Аравии. Объявил себя Пророком и, захватив Сану, стал претендовать на власть в Йемене. Сборщики *закята*, назначенные Пророком Мухаммадом, были вынуждены покинуть эту область. Мусульмане во главе с персом Файрузом ад-Дайлами разгромили сторонников А. и убили его за день до смерти Пророка Мухаммада.

АСР – слепопуденные часы, время совершения обязательной слепопуденной молитвы. А. начинается сразу после окончания времени полуденной молитвы, когда длина тени предмета (без учета остаточной тени) становится равна длине самого предмета, и продолжается до заката Солнца, однако очень желательно совершить молитву до того, как тень предмета

станет в 2 раза больше длины самого предмета. Намеренно оставлять молитву А. на предзакатное время крайне нежелательно (см.: Саляг).

АСР ас-СА`ДАТ – «время счастья»: период жизни Пророка Мухаммада, начало распространения Ислама, основание первого мусульманского государства, первый этап истории исламской цивилизации, которая прошла несколько исторических периодов – Праведных халифов, Омейядов, Аббасидов, Сельджуков и т. д.

АСМА аль-ХУСНА («самые прекрасные имена») – имена Аллаха, повторяемые в *зикрах*. В мусульманской традиции принято считать, что Аллах имеет множество имен, которые выражают Его атрибутивные качества. Наличие у Аллаха множества А. не нарушает принципа Его единства, т. к. все А. применимы только к Нему и неизменны. Термин употребляется в Коране: «У Аллаха прекрасные имена. Так зовите же его этими именами и не водитесь с теми, кто впадает в ересь, [искажая] Его имена» (7:180).

В одном из хадисов Пророк Мухаммад сказал: «Кто запомнит 99 имен Аллаха и будет часто повторять их, тот обязательно войдет в Рай». Это:

1. *Аллах* – самое часто повторяющееся имя Бога в Коране и Сунне, в котором выражены все Божественные имена и атрибуты. Это имя принадлежит только Богу-Творцу всего сущего.

2. *Ар-Рабб* – Господь.

3. *Ар-Рахман* – Милостивый. Милость Аллаха распространяется на все Его создания в этом мире, но милости Божьей не будет в день Страшного Суда в отношении неверных и грешников.

4. *Ар-Рахим* – Милосердный. Аллах милосерден только к мусульманам.

5. *Аль-Малик* – Царь, Хозяин всего сотворенного. Он не нуждается ни в чем, а все сотворенное нуждается в Нем.
6. *Аль-Куддус* – Священный, совершенный, не имеющий никаких пороков или недостатков.
7. *Ас-Салям* – Миротворящий.
8. *Аль-Мумин* – Защитник.
9. *Аль-Мухаймин* – Охранитель.
10. *Аль-Азиз* – Великий.
11. *Аль-Джаббар* – Могущественный; Обладатель силы, могущества и величия. Аллах властвует над Своими творениями и подчиняет их Своей воле.
12. *Аль-Мутакаббир* – Превознесенный; Гордый; Возвышенный; Возвышающийся над сотворенным миром.
13. *Аль-Халик* – Творец всего сущего.
14. *Аль-Бари* – Тот, Который сотворил мир по Своему всемогуществу без каких-либо усилий.
15. *Аль-Мусаввир* – Создающий совершенные и неповторимые образы.
16. *Аль-Гаффар* – Прощающий.
17. *Аль-Каххар* – Обладатель сокрушительной, уничтожающей силы и мощи.
18. *Аль-Ваххаб* – Податель щедрот; Творец, безвозмездно дарующий сотворенные Им средства и владения Своим творениям.
19. *Ар-Раззак* – Дающий пропитание каждому живому существу.
20. *Аль-Фаттах* – Облегчающий дела и разрешающий все проблемы.
21. *Аль-Алим* – Всезнающий; Обладающий самым совершенным и абсолютным знанием.
22. *Аль-Кабид* – Сужающий (приуменьшающий) блага тому, кому захочет.
23. *Аль-Басит* – Щедро дающий блага.
24. *Аль-Хафид* – Унижающий грешников.
25. *Ар-Рафи* – Возвышающий верующих.
26. *Аль-Муизз* – Дарующий власть.
27. *Аль-Музилль* – Отнимающий власть; Унижающий.
28. *Ас-Сами* – Способный слышать абсолютно все.
29. *Аль-Басир* – Всевидящий.
30. *Аль-Хакам* – Судья, абсолютно все решения которого справедливы.
31. *Аль-Адль* – Справедливый.
32. *Аль-Лятиф* – Добрый.
33. *Аль-Хабир* – Сведущий. Аллаху известно абсолютно все.
34. *Аль-Халим* – Прощающий.
35. *Аль-Азим* – Великий.
36. *Аль-Гафур* – Прощающий грехи людей, несмотря на их обилие.
37. *Аш-Шакур* – Благодарный; Дарующий вознаграждение тем, кто служит Ему с искренними намерениями.
38. *Аль-Алийй* – Высочайший; Возвышенный.
39. *Аль-Кабир* – Великий.
40. *Аль-Хафиз* – Защитник.
41. *Аль-Мукит* – Дающий помощь, силу телу и душе.
42. *Аль-Хасиб* – Ведущий учет.
43. *Аль-Джалиль* – Величественный.
44. *Аль-Карим* – Щедрый.
45. *Ар-Ракиб* – Надзиратель; Страж, который следит за деяниями Своих созданий.
46. *Аль-Муджиб* – Отзывчивый, принимающий мольбу.
47. *Аль-Васи* – Всеобъемлющий.
48. *Аль-Хаким* – Мудрый.
49. *Аль-Вадуд* – Любящий.
50. *Аль-Маджид* – Славный.
51. *Аль-Баис* – Воскрешающий Свои создания в день Страшного Суда.
52. *Аш-Шахид* – Свидетель.
53. *Аль-Хакк* – Истинный.
54. *Аль-Вакиль* – Распорядитель; Поручитель, выполняющий дела всего сотворенного как в этом, так и в следующем мирах.
55. *Аль-Кавий* – Сильный; Могучий.
56. *Аль-Матин* – Могущественный.
57. *Аль-Валийй* – Помощник, Покровитель, Защитник, Опекун.

58. *Аль-Хамид* – Достохвальный; Преславный; Достойный похвалы.
59. *Аль-Мухсин* – Знающий все наперечет.
60. *Аль-Мубди* – Начинающий всякое творение, с самого начала Творящий все мироздание.
61. *Аль-Муид* – Возвращающий к жизни после смерти.
62. *Аль-Мухий* – Оживляющий; Способный оживить после смерти.
63. *Аль-Мумит* – Умерщвляющий.
64. *Аль-Хайй* – Живой. Из жизни Аллаха проистекает жизнь всех живых существ, без чего их существование было бы невозможным.
65. *Аль-Каййум* – Сущий. Творец, не имеющий ни начала, ни конца, находящийся над своими творениями и управляющий ими в соответствии со Своей волей.
66. *Аль-Ваджид* – Сущий и Создавший мироздание; Способный создать все, что пожелает.
67. *Аль-Вахид* – Единственный, не имеющий Себе подобных и равных.
68. *Ас-Самад* – Вечный, не нуждающийся ни в чем и ни в ком.
69. *Аль-Кадир* – Всемогущий; Способный на все.
70. *Аль-Муктадир* – Могущественный; Могучий; Обладатель мощи, у которого хватает силы абсолютно для всего.
71. *Аль-Мукаддим* – Выдвигающий вперед.
72. *Аль-Муаххир* – Отдаляющий от себя все недостойное; Приближающий к Себе праведников и не отдаляющий от Себя грешников.
73. *Аль-Авваль* – Первый; Предшествующий всему сотворенному бытию.
74. *Аль-Ахир* – Последний. После Аллаха не может существовать ничего.
75. *Аз-Захир* – Явный. Это имя означает явность и открытость существования Аллаха. Каждый человек, начиная с самого своего рождения, видит окружающий мир, который является доказательством Его существования.
76. *Аль-Батин* – Сокрытый; Тайный; Неосознаемый.
77. *Аль-Вали* – Правящий; Властвующий над миром.
78. *Аль-Мутаал* – Высочайший, не имеющий подобия в сотворенном мире.
79. *Аль-Барр* – Благодетель.
80. *Ат-Таваб* – Принимающий покаяние.
81. *Аль-Мунтаким* – Мстящий.
82. *Аль-Афув* – Прощающий.
83. *Ар-Р`Ауф* – Кроткий, Благой.
84. *Малик аль-Мульк* – Царь царства; Господин Своих владений.
85. *Зу`ль-Джалали валь-Икрам* – Обладатель славы и почета.
86. *Аль-Муксит* – Устанавливающий совершенный и справедливый порядок.
87. *Аль-Джаами* – Собирающий людей для суда в конце времен.
88. *Аль-Гани* – Истинный Обладатель богатства.
89. *Аль-Маджид* – Обладающий безграничным великодушием.
90. *Аль-Мани* – Тот, от повелений Которого зависит порядок во вселенной.
91. *Ан-Нур* – Свет небес и земли; Дарующий свет Веры.
92. *Аль-Хади* – Ведущий по истинному пути; Дающий истинную веру.
93. *Аль-Бади* – Творец, Который сотворил все сущее бытие из ничего.
94. *Аль-Баки* – Неуничтожимый; Вечный.
95. *Аль-Варис* – Истинный Владелец всего сущего.
96. *Ар-Рашид* – Указывающий на путь истины.
97. *Ас-Сабур* – Терпеливый.
98. *Ад-Дарр* – Создатель вредных вещей, различных испытаний, беспокойства.
99. *Ан-Нафи* – Создатель всего хорошего и

АСХАБ (мн. ч. от *сахаб*) – сподвижники Пророка Мухаммада, видевшие его, слышавшие его речи. А. считаются люди, ко-

торые имели возможность встретиться с Пророком, приняли Ислам и до конца жизни оставались мусульманами. Члены семьи Пророка и даже встречавшиеся с ним дети также являются А. Тот, кто встречался с Мухаммадом, принял Ислам, а затем перешел в другую веру, А. не считается, если только он не покается и до смерти Пророка не вернул в Ислам. А. не являются люди, которые встречались с Пророком только до начала его пророческой миссии. Не являются А. и те мусульмане, которые встречались с Пророком, но приняли Ислам лишь после его смерти, – таких называют *мухадрамун*. Среди А. были близкие друзья и соратники Пророка Мухаммада; их называют *Асхаб аль-Кирам*. Первой сподвижницей Мухаммада стала его жена Хадиджа, последним был Абу ат-Туфайль Амир ибн Василя аль-Лейси аль-Кинани (ум. 100/729). Считается, что к моменту смерти Мухаммада количество А. достигло 114 тысяч.

Жизнь А. – пример для всех поколений мусульман. Мусульманские историки составили подробные биографии ок. 10 000 А.

О роли А. в Исламе упоминается в аятах Корана (9:100; 48:18) и хадисах. Пророк Мухаммад сказал: «Наилучшим поколением является мое поколение». Ислам с большим почтением и любовью относится к ним. Сунниты считают, что все А. были справедливыми и набожными людьми. В мусульманской литературе после упоминания имени каждого из них традиционно пишется формула *«Радиаллаху анх»* («Да будет доволен им Аллах»). *Мухаддисы* (напр., Муслим) выделяли в сборниках хадисов главы о достоинствах А. (*Фадаиль ас-Сахаба*).

А. – хранители и передатчики Божественного откровения и наследия Пророка Мухаммада. Благодаря им до нас дошли ранняя мусульманская история, хадисы изре-

чения Пророка. После начала мусульманских завоеваний А. стали уезжать из Аравии и селиться в различных регионах Халифата, где обучали местное население основам Ислама, учили чтению и толкованию Корана, передавали хадисы. Наиболее образованные А. основывали правовые и богословские школы, чем способствовали превращению Ислама в мировую религию. Суннитский Ислам оценивает статус и заслуги А. не одинаково: одни из А. были приближенными Пророка и имели больше заслуг в исламском движении, другие не принимали в нем активного участия. Одни приняли Ислам раньше и внесли несравненно больший вклад в исламское движение, чем те, кто принял веру позднее. По уровню грамотности и учености между ними были большие различия. Среди А. выделяются общинные группы *мухаджиров* и *ансаров*.

АСХАБ аль-БАДР – участники первой в истории Ислама битвы мусульман с язычниками при Бадре. Одни из наиболее авторитетных сподвижников Пророка Мухаммада, пользующиеся среди мусульман особым уважением.

АСХАБ аль-ЙАМИН («обладатели правой стороны») – люди, которых постигла удача. Праведники, которые веровали в Аллаха и служили Ему, отличались благими деяниями. В день Страшного Суда им будет подана книга с записями их деяний с правой стороны, т.е. только их добрых дел (плохие дела фиксирует ангел с левой стороны). Термин используется в аяте Корана: «Те, что стоят на правой стороне, – кто же они? – Они будут там среди лотосов, шипов лишенных, под бананами, отягощенными плодами, в тени [деревьев] раскидистых...» (56:27). А. также называют *Асхаб аль-Маймана*.

АСХАБ аль-КАРЬЯ – жители селения в Антакье (Антиохии), отвергшие посланников Аллаха. К этому народу были посланы два пророка, затем еще один. Когда те говорили, что являются посланниками Аллаха, А. отвечали им: «Вы – такие же люди, как и мы. Милостивый [Аллах] не ниспосылал никакого [откровения], а вы лишь говорите ложь» (36:15), и угрожали побить Пророков камнями. Некий Хабиб ан-Наджар стал призывать народ уверовать в Аллаха и выслушать Его посланников (36:20–22); в ответ А. убили этого заступника, Аллах же обрадовал его вестью о том, что он стал обитателем Рая: «Войди [прямо] в Рай!», на что Хабиб ан-Наджар сказал: «О, если бы мой народ знал, за что меня простил мой Господь, за что причислил меня к почитаемым!» (36:26–27). Посланники Аллаха вынуждены были уйти оттуда, и Аллах уничтожил А.: «Раздался лишь трубный глас – и их не стало» (36:29).

Одни толкователи считали, что в истории об А. речь идет о деяниях апостолов Исы, другие – что рассказ носит иносказательный смысл и А. – вообще все неверные, к которым приходили последние 3 пророка – Муса, Иса и Мухаммад.

АСХАБ аль-КАХФ («обитатели пещеры») – юноши, которые уверовали в Аллаха, за что подверглись преследованиям, вместе с собакой бежали из города и укрылись от врагов в пещере, были усыплены Аллахом и проспали более 300 лет (18:10–25).

В исторических книгах и *тафсирах* Корана утверждается, что речь идет о событиях 2-й пол. III в. после пророчества Исы в Тарсе или Эфесе (Анатолия) (в некоторых источниках названы Мараш и Урумчи). Римский наместник Дакьянус (возможно, римский

император Деций) потребовал от юных праведников отречения от веры в Аллаха; те покинули город и, взяв с собой собаку, укрылись от преследований в пещере. Проснувшись, А. сочли, что проспали лишь день, и, почувствовав голод, послали одного из своих товарищей в город купить хлеба. Подойдя к булочнику, он протянул ему монету, уже вышедшую из обращения. Юношу отвели к правителю. Оказалось, что минуло уже 300 лет и горожане веруют в Единого Бога (в Римской империи уже господствовало Христианство). Уверовав в чудо, горожане пошли к пещере, но обнаружили, что А. и их собака исчезли. Место было признано священным, там был воздвигнут храм.

Чудо А. – напоминание людям о том, что после смерти они будут воскрешены и предстанут перед Судом Аллаха. В христианской традиции эта история известна как история о «семи отроках эфесских».

АСХАБ аль-КИРАМ – авторитетные и наиболее активные сподвижники, приближенные Пророка Мухаммада (см.: **Асхаб**).

АСХАБ ар-РА'Й («сторонники мнения») – мусульманские правоведы, допускавшие выведение решения на основании своего мнения в случаях, если какие-либо вопросы не имеют однозначного решения в Коране и Сунне. *Ра'й* (мнение) должен соответствовать духу Ислама и выводиться рациональными методами (*кьяс*). Метод разрешен Пророком Мухаммадом, применялся сподвижниками.

При жизни Пророка мусульманская община решала проблемы на основании ниспосылаемых Откровений. Некоторые проблемы Пророк решал на основании *иджтихада*, применяя *ра'й*. После смерти Пророка в раз-

личных областях Халифата стали возникать правовые проблемы, однозначного ответа на которые в исламских первоисточниках не содержалось; для их решения применялись различные *иджтихады*. Значительная часть улемов (в основном на территории Ирака) стала применять метод *ра'й*; эта школа *иджтихада* получила название иракской, или А.

Представители хиджазской и иракской школ в значительной степени заимствовали методы друг друга. Например, иракец Ахмад ибн Ханбал широко использовал методы хиджазской школы, а мекканец Малик ибн Анас применял и развивал методы иракской школы. Аш-Шафии занимал промежуточную позицию.

Среди основоположников метода А. традиция называет `Омара ибн аль-Хаттаба, Али ибн Абу Талиба и `Абдуллаха ибн Мас`уда. В широком смысле А. можно назвать всех *муджтахидов*, но название традиционно укрепилось за иракской школой, из которой происходит правовая школа Абу Ханифы, широко применявшего *кьяс* и *истихсан*.

Мазхабы, которые признали метод *ра'йа*, разошлись в его определении. Например, шафииты признают в качестве *ра'йа* только *кьяс*, ханафиты прибавляют к этому *истихсан*, а маликиты и ханбалиты – *масалих аль-мурсала*.

АСХАБ ар-РАСС («люди колодца») – заблудший народ, упоминаемый в Коране наряду с Адитами (Ад) и Самудянами (25:38). Были призваны подтвердить единство Аллаха и уверовать в Него, но отказались сделать это и творили нечестие. Бросили отправленного к ним пророка в колодец и были уничтожены Аллахом. Традиция помещает А. в Йамаме, либо в Азербайджане, либо в Антакье.

АСХАБ ас-СУНАН – знатоки хадисов, составившие сборники хадисов под названием «Сунан», посвященные проблемам мусульманского права. Самые авторитетные авторы «Сунан» – Абу Давуд, ат-Тирмизи, ан-Насаи, Ибн Маджа – известны как *Асхаб ас-Сунан аль-Арбаа*. К А. относятся также ад-Дарими и ад-Даракутни.

АСХАБ ас-СУФФА («обитатели навеса») – группа неимущих сподвижников Пророка Мухаммада численностью ок. 80 чел., проживавших на территории мечети Пророка в Медине и обучавшихся у него религиозному знанию.

А. были образцами аскетизма и праведности, крайне редко без надобности покидали мечеть, т. к. непрерывно молились, при этом не нищенствовали и старались в меру своих возможностей трудиться. Считается, что именно об А. сказано в Коране: «[Вы подаете милостыню] беднякам, которые целиком посвятили себя делам во имя Аллаха или не могут передвигаться по земле, [чтобы заниматься торговлей]. Невежда считает их богачами, так как они из скромности не попрошайничают. Ты узнаешь их по приметам: они не просят милостыни с наглыми вымогательствами. Аллах знает о том, что вы тратите из своего добра [во имя Аллаха]» (2:273).

Пророк Мухаммад лично заботился об А. и распорядился выплачивать им средства из государственной казны (см.: **Байт аль-мал**). Когда к нему приносили пожертвования, он немедленно отправлял их А. Среди А. оставались и путники, приезжавшие в Медину с целью повидать Мухаммада и не имевшие крова. Некоторые из А. покидали мечеть, вместо них приходили другие. А. усиленно занимались религиозными науками, учились грамоте, хадисам, вели дискуссии. Принято считать, что А. фактически ос-

новали первое мусульманское учебное заведение (медресе). А. всегда сопровождали Пророка и общались с ним, стали передатчиками хадисов. Некоторые из них (Абу Хурайра, `Абдуллах ибн `Омар, Абу Са`ид аль-Худри) передали более 1000 хадисов. Пророк Мухаммад использовал наиболее способных из А. в деле призыва к Исламу среди различных племен. В числе А. были Билал аль-Хабаша, `Абдуллах ибн Умм Макту, Абу Зарр аль-Гифари, Хузайфа, Аммар, Хаббаб, Салман аль-Фариси, Сухайб ар-Руми, Укба ибн Амир и др.

Некоторые считают, что именно от *суффа* происходит «суфий». Суфийская литература говорит об А. как о первых мусульманских аскетах, являвших собой образцы благочестия и подвижничества.

АСХАБ аль-ФИЛЬ («люди Слона»): войска эфиопского правителя Абрахи, пытавшиеся уничтожить Каабу. Согласно мусульманской традиции, события произошли незадолго до рождения Пророка Мухаммада.

В середине VI в. христианский правитель Эфиопии Абраха воздвиг величественную церковь в Сане (Йемен). Однако арабы отказались от почитания этой церкви, надругались над ней и продолжали чтить Каабу. Тогда Абраха решил разрушить Каабу и двинулся с войсками на Мекку. Для устрашения мекканцев из Эфиопии привезли боевого слона, из-за чего события были названы «слоновыми», а тот год – «годом Слона». Мекканцы не сумели организовать сопротивление. Эфиопы захватили стадо, принадлежащее мекканскому вождю `Абд аль-Мутталибу, деду Пророка Мухаммада, и послали в город парламентариев с требованием отказаться от сопротивления под угрозой разрушения Мекки. `Абд аль-Мутталиб выехал к Абрахе для переговоров, но,

увидев его решимость разрушить Каабу, вернулся. Не имея шансов на оборону города, он отпустил дело на волю Аллаха и вместе с населением покинул город.

На следующий день Абраха приказал войскам войти в город и разрушить Каабу; в этот момент появилась стая птиц (см.: **Аба-биль**), которые несли в клювах камни и забросали ими воинов Абрахи. Часть войск погибла на подступах к Мекке, остальные бежали и погибли от ран по дороге в Йемен, в т. ч. сам Абраха. Т. о., Аллах сотворил чудо и спас Каабу и Мекку от уничтожения.

Упоминание об этой истории содержится в 105-й суре Корана. В мусульманской традиции считается, что «год Слона» приходится на 570 г.

АСХАБ аль-ХАДИС («сторонники предания») – мусульманские правоведы, выносившие правовые решения только исходя из *насов* (ясных смыслов) Корана и Сунны и отвергавшие применение альтернативных правовых методов, основанных на мнении *муджтахидов*. Центром этой школы была Медина, а сама правовая школа называлась хиджазской. Позже представители хиджазской школы испытали влияние иракской школы и стали применять *кьяс* и *истихсан* (см.: **Асхаб ар-Рай**).

АСХАБ аш-ШАДЖАРА («люди дерева») – сподвижники Пророка Мухаммада, которые присягнули ему на верность под деревом в Худайбии и тем самым заслужили довольство Аллаха. Согласно наиболее достоверному мнению, их численность составляла 1400 чел.

АСХАБ аш-ШИМАЛ («обладатели левой стороны») – потерпевшие неудачу грешники. Термин употреблен в Коране: «Те,

что стоят на левой стороне, – кто же они, стоящие на левой стороне? – будут в огненном вихре и кипятке...» (56:41–42). В день Страшного Суда им подадут книгу их деяний с левой стороны. Их также называют *Асхаб аль-Машама* (ср.: **Асхаб аль-Йамин**).

АТА (тур.) – почтительное название бродячего суфийского проповедника-дервиша.

‘АУРАТ – места на теле человека, которые в мусульманской традиции необходимо закрывать и запрещено показывать посторонним. В исламском праве слово часто используется в сочетании с термином *самр* («покрывать»).

А. для мужчин – от пупка до колен; открывать А. разрешается только в одиночестве или в присутствии своих жен.

А. для женщин определен Кораном (в частности, 24:31), но пределы А. трактуются по-разному. Одни правоведы считают, что тело женщины должно быть закрыто полностью; по мнению других, могут быть открыты лицо и кисти рук; ханафиты разрешали обнажение ступней ног до щиколоток. Перед сыном, отцом, родными братьями, малолетними детьми, другими мусульманками женщина может частично открыться – не носить головной платок или частично обнажить руки или ноги. Обнажаться женщина может только перед своим мужем.

Самр А. – необходимое условие всех молитв; однако если человек не имеет никакой одежды, или если она не удовлетворяет требованиям исламского права, то при необходимости разрешается совершать молитвы в сокращенной форме в обнаженном или полуобнаженном виде.

АУС (ауситы) – одно из мединских племен. После принятия Ислама составили

часть *ансаров*. Первоначально проживали в Йемене, вместе с родственным племенем Хазрадж перекочевали на территорию Йасриба (Медины). До Ислама главным божеством А. был идол Манат. В Йасрибе А. заключили союз с иудеями, добились господствующего положения, затем стали враждовать с более многочисленными и влиятельными хазраджитами. Последним кровавым столкновением А. и хазраджитов была битва при Буасе; благодаря поддержке иудеев из племен Курайза и Надр, а также других арабских племен А. победили, но оказались ослаблены. В поисках поддержки курайшитов хазраджиты отправили представителей в Мекку и поняли, что Ислам сможет преодолеть многолетнюю вражду с А. Уже во время первой клятвы в Акабе Мухаммаду присягнули 2 А.; во второй клятве А. были представлены еще большим количеством людей.

А. приняли участие в исламском движении и стояли у истоков мусульманской государственности. После смерти Пророка Мухаммада представители А. поддержали кандидатуру Абу Бакра, считая его более достойным поста халифа, чем хазраджит Са’д ибн Убада.

АФВ – помилование. В исламском праве – полное прощение или ослабление наказания для преступившего закон после того, как в его отношении был вынесен приговор суда. Потерпевший может обратиться в судебные органы с просьбой о помиловании преступника, потребовав с него выкуп за нанесенный ущерб (см.: **Дийа**), либо же может простить его без выкупа.

АФГАНИ ДЖАМАЛ ад-ДИН (1255/1839–1324/1907) – мусульманский религиозно-политический деятель и реформатор. Родился в семье *саййидов* в Кунаре (Вост.-Афганистан), учился в Кабуле и Индии.

Принял участие в междоусобных распрях афганских правителей, в 1286/1869 г. вынужден эмигрировать в Индию, затем в Турцию. С 1288/1871 г. жил в Египте, занимался общественной и просветительской деятельностью. Один из основателей египетской периодической печати. В статьях критиковал политику западных держав в отношении мусульманского мира. Выступал сторонником конституционной власти и ограничения монархического абсолютизма. В Александрии создал «Общество младоегиптян». Выслан властями Египта.

В 1300–03/1883–86 гг. в Париже вместе с Мухаммадом 'Абдо создал организацию «Урва аль-Вуска» («Крепчайшая связь»), издавал газету под тем же названием. Его деятельность была направлена на пробуждение сознания мусульманской интеллигенции. Писал о необходимости объединения мусульман для борьбы с колониализмом.

В 1309/1892 г. приглашен султаном в Стамбул, где и умер; его останки перевезены в Афганистан в 1363/1944 г.

А. активно участвовал в антиколониальном движении мусульманских народов. Идеологической основой этого движения видел Ислам, но считал, что в традиционном виде религия не может выполнить исторической роли в прогрессе мусульманских народов. Считал необходимым постепенно реформировать положения исламского учения и философии под реалии современной жизни. Был сторонником просвещения, стремился к тому, чтобы мусульмане изучали в школах не только религиозные дисциплины, но и другие науки, приобщались к техническим достижениям современных обществ, видя в этом ступень к реформированию Ислама. Считал, что научное знание закреплено в самом Коране, аяты которого

подтверждают все достижения науки, если к ним подходить с позиций рационализма.

А. считал необходимым очистить исламскую доктрину от поздних нововведений, предлагал вернуться к изначальной чистоте религии и тщательным образом изучить период жизни Пророка Мухаммада и его сподвижников. В стремлении к очищению Ислама отрицал слепое следование положениям мазхабов, которые были выведены на основании мнения (*ра'й*) правоведов. Выступал против закрытия *иджтихада* суннитскими мазхабами. Полемизируя с Э. Ренаном, который считал Ислам причиной отсталости восточных народов, А. писал, что причиной упадка мусульманской цивилизации стало постепенное отклонение мусульман от первоначального Ислама и порча его различными нововведениями, в результате которых прогрессивный дух религии пришел в упадок.

Для реализации своих идей А. обращался к различным мусульманским правителям, но наиболее сильным государством в исламском мире считал 'Османскую империю, вокруг которой призывал объединиться всех мусульман. По его мнению, достичь намеченной цели мусульмане могут как мирным, так и вооруженным путем. Допускал заимствование некоторых европейских политических моделей при условии, что они не будут противоречить исламским принципам.

Идеи А. заложили основы мусульманской реформаторской мысли XX в., были восприняты и развиты следующими поколениями реформаторов, повлияли на общественно-политические процессы в различных странах мира.

А. писал книги на арабском, фарси и французском языках. Автор работ по истории Афганистана, полемических, апологетиче-

ских и концептуальных сочинений. Некоторые его идеи вызвали ожесточенную критику со стороны мусульманской ортодоксии.

АХВАЛ – см.: **Хал**.

АХД – 1) Завет. Обозначает завет (договор) Аллаха с человечеством, предусматривающий признание людьми Единого Бога и служение Ему. Однако человечество периодически отходило от веры в Бога и принимало других богов. В этом случае Аллах отправлял Своих посланников, которые напоминали заблудшим о Божественной религии и способствовали возобновлению А.. Иудейские и христианские Священные Писания также называются А. – *Ахд аль-Атик* (Ветхий Завет) и *Ахд аль-Джадид* (Новый Завет).

2) Обет, клятва, данная Аллаху. А. необходимо исполнить и не нарушать. Об этом говорится в Коране (2:27, 17:34, 5:1, 9:4).

АХИРА («конец; то, что находится в конце») – в исламской терминологии – **будущая жизнь, потусторонний мир.** Термин употреблен в Коране (напр. 2:220). В мусульманской доктрине земной мир создан Богом для временной жизни; в конце времен вся вселенная и все живое будет уничтожено, после чего начнется новая, вечная жизнь. Снова будет создана земля, люди восстанут в своем теле и предстанут пред Божьим Судом, после чего неверные и грешники войдут в Ад, а праведники – в Рай. Весь этот мир и жизнь в нем – А. Для людей А. начинается уже после физической смерти, когда их души отходят в особое место – *барзах*, где происходит отчет о прожитой жизни (см.: **Кабр**). Одной из характерных особенностей мусульманской эсхатологии является тот факт, что она не

описывается в одном пророческом видении: стихи, описывающие исторический процесс, встречаются в различных местах Корана. Смысл их не совсем ясен без комментариев из Сунны Пророка Мухаммада, но даже при наличии комментариев многие события не поддаются рациональному анализу. Исламские первоисточники утверждают, что людям не дано знать всех подробностей последних дней и их хронологии – знания об этом принадлежат Аллаху. В Коране упомянуты следующие признаки наступления А.:

1. Пришествие *Масиха* Исы ибн Марьям (43:61).
2. Нашествие народов Йаджудж и Маджудж (21: 96).
3. Появление существа Даббат аль-Ард (27:82).
4. Туман (Духан) (44:9–14).

5. Восход Солнца с места заката (75:7–9). Согласно хадисам Пророка Мухаммада, «десять знамений будут предшествовать воскрешению и Страшному Суду:

1. Восход Солнца с запада;
2. Сошествие Тумана (Духан);
3. Появление Даббат аль-Ард;
4. Нашествие Йаджудж и Маджудж;
5. Пришествие Исы;
6. Появление Дадджала,
- 7–9. Затмения Солнца на западе, на востоке и в Аравии;
10. Выход в Адене огня, который погонит людей к месту собрания (*маш'ар*)».

Каждое из этих знамений протяженно во времени. Из них появление Дадджала, пришествие Исы и нашествие Йаджудж и Маджудж следуют непосредственно один после другого, последовательность других событий неясна. Вероятно, восход Солнца с места заката и появление зверя произойдут после поражения Йаджудж и Маджудж, а последним знамением будет огонь, кото-

рый погонит людей к месту собрания: «До последнего дня (*кыяма*) из Хадрамаута – или Хадрамаутского моря – выйдет огонь, который соберет всех людей» (*ат-Турмизи*. Фитан, 42/2218).

Особое место в исламской традиции занимает пришествие лжепророка Даджжала. Пророк Мухаммад сказал: «Не было Пророка, который бы не предупредил о его появлении» (*аль-Бухари*. Фитан. 27; *Муслим*. Фитан. 100–103 /169–2933/). Пришествие Даджжала произойдет в ходе изнурительной войны праведников со своими врагами, в первую очередь мусульман с византийцами. Последняя война будет одной из самых драматичных в истории человечества. Об этом имеется много хадисов у Муслима и аль-Бухари. В хадисе от Абу Хурайры рассказывается, что мусульмане одержат победу и займут Город (возможно, Константинополь), затем услышат пущенный *шайтаном* ложный слух, что их семьями овладел Даджжал, вернутся, но, достигнув Шама (Дамаска) услышат, что ромеи вновь готовятся к войне (*Муслим*. Фитан 34 /2897/). В это время и появится Даджжал: его миссия будет заключаться в уничтожении Ислама после победы мусульман над ромеями. Перед его появлением на земле в течение 3 лет будут несчастья и голод. В хадисах встречается описание внешнего вида лжемессии; в частности, он будет видеть лишь одним глазом, и между глазами у него будет написано «неверный» (арабские буквы *Ка, Фа, Ра*): «Он широкотел, краснотел, одноглаз и у него кучерявые волосы» (*аль-Бухари*. Фитан. 27; *Муслим*. Фитан. 100–103 /169–2933/). Отличительной особенностью Даджжала будут его претензии на божественность; он будет способен творить ложные чудеса: «У него будет вода и огонь. Но его огонь – это (вкусная) вода. А его вода на самом деле – это низвергающийся огонь. Кто из вас застанет эти собы-

тия, пусть примет то, что он представляет как огонь. Ведь на деле это вкусная и прохладная вода» (*аль-Бухари*. Фитан. 26, Анбия. 50; *Муслим*. Фитан. 105 /2933/). Он сможет даже оживлять мертвых. Пророк говорил, что он будет передвигаться с очень большой скоростью; ему удастся быть в любой точке земли, но в Мекку и Медину войти не удастся. Ему будут служить дьяволы и создавать иллюзию лжечудес.

В хадисе, переданном со слов Фатимы, приводится описание Даджжала: «Я – (лжемессия) Даджжал. Близок тот день, когда мне позволено будет явиться. Когда же я явлюсь, я обойду всю землю. За 40 дней не останется такого места на земле, которое бы я не посетил, за исключением Мекки и Медины. Эти города будут запретны для меня. Когда бы я ни попытался войти в эти города, всякий раз меня будет встречать ангел с мечом в руке и будет мне препятствовать» (*Муслим*. Фитан. 119 /2942/; *Абу Давуд*. Малахим. 15 /4325, 4326/; *ат-Турмизи*. Фитан. 66 /2254/). В хадисе от Фатимы отмечается, что «он (Даджжал) придет с Востока». Его чары будут опасны. Всякий, кто с ним встретится, может легко попасть под его влияние. Поэтому рекомендуется избегать встречи с ним, одновременно оказывая ему сопротивление.

Возможно, что его верными и фанатичными последователями будут иудеи. В пользу этого говорит хадис от Ибн `Омара о сражении, которое произойдет между мусульманами и иудеями и окончится победой первых. Этот хадис приводится в нескольких авторитетных сборниках (*аль-Бухари*. Джихад. 94; Манакиб. 25; *Муслим*. Фитан. 79 /2921/; *ат-Турмизи*. Фитан. 56 /2237/). Даджжал «будет на земле в течение 40 дней, из которых 1 день равен году, другой – месяцу, третий – неделе (Джума), а

остальные равны обычным дням, по которым вы считаете» (*Муслим. Сахих; Абу Давуд. Сунан*). О 40 днях говорится и в хадисе, переданном Фатимой бинт Кайс.

В течение этого времени состоится пришествие мессии Исы. Согласно Корану и хадисам, иудеи не убили его – Бог лишь представил им это; поверили этому только христиане. Аллах вознес его живым к Себе, и в назначенный срок Иса должен прийти на землю, чтобы исполнить Его волю.

Верой, исповедуемой Исой, будет Ислам: «Иса не примет никакой другой религии помимо Ислама» (имам Навави). Согласно Ибн Хаджару, Иса увидит общину Мухаммада и вознесет Аллаху мольбу о том, чтобы Он сделал его одним из них, и Аллах примет его мольбу. Иса убьет Даджжала, и благодаря его мольбе человечество будет спасено от нашествия Йаджудж и Маджудж. Кроме того, он станет справедливейшим правителем и во время его правления не будет нужды и бедности; он отменит *джизью* (налог с «людей Писания»), потому что «людей Писания» (иудеев и христиан) больше не будет, ибо после его пришествия ни у кого не останется сомнений по поводу его истории и личности.

Ортодоксальное исламское вероучение настаивает на том, что христиане и иудеи признают пророческую миссию Иисуса: «Среди "людей Писания" нет никого, кто перед смертью не уверовал бы в то, что Иса является истинным Пророком. В День воскресения же Иса будет свидетельствовать против них» (*аль-Бухари. Буйу. 102; Мазалим. 31, Анбия. 49; Муслим. Иман 242 /155/; Абу Давуд. Малахим. 14 /4324/; ат-Тирмизи. Фитан. 54 /2234/*). По поводу этого хадиса Ибн `Аббас сказал: «Никакой иудей или назарей (христианин) не умрет, не уверовав (в пророческую миссию) Исы. Однако нет пользы от веры (которая приходит) непосредственно перед смертью».

Второе пришествие Исы состоится в канун битвы мусульман с Даджжалом после возвращения воинов Ислама из Города в Дамаск. Иса придет на рассвете во время утренней молитвы в день выступления мусульман в поход: «Они будут готовиться к битве и встанут на молитву. В момент чтения *Икамы* придет Иса» (*Муслим. Фитан. 34 /2897/*). «На нем будут два одеяния цвета земли». У Ибн Касира приводится другой хадис со ссылкой на имама Ахмада, где говорится, что «Аллах оживит Мессию, сына Марьям, и он спустится с небес, опираясь на крыльях двух ангелов, на востоке Дамаска, возле белого минарета». В хадисе, переданном со слов Джабира, говорится о том, что к нему подойдет лидер мусульман и предложит ему занять место имама и провести молитву, однако Иса откажется (*Муслим. Иман. 247*) и «встанет на молитву за ним». Возможно, этим лидером будет потомок Пророка Мухаммада, которого называют Махди. Его имя будет Мухаммад ибн `Абдуллах, в соответствии с хадисом, где упоминается человек, которого будут звать так же, как и Пророка Мухаммада. Этот человек наполнит мир справедливостью (*Абу Давуд. Махди. 1 /4282/; ат-Тирмизи. Фитан. 52 /2231, 2232/*).

Возглавив отряд, Махди и Иса пойдут на Даджжала и убьют его: «Как только враг Аллаха увидит Ису, сразу начнет таять, подобно тому как тает соль в воде. И если бы его не тронули, то он так и растаял бы до смерти. Однако Аллах умертвит его могущественной рукой» (*Муслим. Фитан. 34 /2897/*). Согласно другому хадису, Иса «убьет Даджжала у ворот Лад аш-Шарк» (предположительно в Иерусалиме).

После пришествия Исы будет прекрасная жизнь. «Все религии помимо Ислама будут полностью упразднены. Обитателям земли будет обеспечена безопасность. Львы будут пасти верблюдов, а дети – играть со змеями.

О продолжительности жизни Исы имеется хадис: «Он будет жить на земле 40 лет, а затем умрет. Мусульмане совершат над его телом молитву-*джаназа*» (Абу Давуд). Но среди мусульманских ученых нет единого мнения о продолжительности жизни Исы после пришествия: одни считают, что он пребудет на земле 7 лет, другие – 19, третьи – 40.

Хадисы позволяют понимать понятия «Мессия», «Махди», «лжепророк», «Даджжал» более широко. Например, в хадисе, переданном со слов Абу Хурайры, говорится: «Страшного Суда не будет до тех пор, пока не появятся 30 Даджжалей (лжепророков). Каждый из них будет считать себя посланником Аллаха» (*ат-Турмизи*. Фитан. 43 /2219/; *Абу Давуд*. Малахим. 16 /4333, 4334, 4335/).

За время жизни на Земле Мессия Иса предотвратит еще одно бедствие – нашествие Йаджудж и Маджудж: «Это воинственные народы, которые происходят от сына Нуха Йафеса. Они будут совершать набеги на соседние народы». Они скрываются за стеной, возведенной праведником Зулькарнаином. Нет точных сведений о том, где находится эта стена и какие народы подразумеваются под названиями Йаджудж и Маджудж.

История заточения Йаджудж и Маджудж Зулькарнаином известна из Корана (18:94–97). В хадисе, переданном Абу Хурайрой, говорится, что эти народы постоянно подтачивают стену и в конце концов прорвут ее и начнут опустошительное вторжение (*ат-Турмизи*. Тафсир Каф /3151/; *Ибн Маджа*. Фитан. 33 /4080/). Согласно хадисам, это нашествие будет одним из самых больших бедствий в истории человечества: многочисленные полчища заполнят землю и будут уничтожать все, что попадется на их пути.

Из хадиса от имама Ахмада следует, что вторжение Йаджудж и Маджудж произойдет после пришествия Исы. После победы над Даджжалом Иса пойдет на войну против этих народов, но не сможет победить их и будет молить Аллаха о помощи. Аллах пошлет на Йаджудж и Маджудж червей (возможно, какую-то эпидемию), которые их уничтожат. Описание этих событий приводится у Ибн Касира.

После торжества добра и справедливости Ислам постепенно будет предан забвению. Неверие и разврат станут нормой жизни (Муслим), возродятся невежество и идолопоклонство. Даже Кааба будет разрушена («Каабу разрушит коротконогий эфиоп»). В те мрачные времена Аллах умертвит оставшихся немногочисленных праведников, дабы покарать нечестивцев: «Аллах направит из Йемена ветер, который умертвит тех, у кого будет веры хоть на крупичу».

Последовательность других событий, являющихся предвестниками дня Суда, не известна.

Одним из знамений станет восход Солнца с места его захода. Пророк сказал: «Не наступит День воскрешения до тех пор, пока солнце не взойдет с места заката. Когда люди увидят восход Солнца с Запада, они все уверуют. Однако тот, кто не веровал ранее, не извлечет от этой веры никакой пользы» (*аль-Бухари*. Рикак. 39; *Истикка*. 27; *Захят*. 9; *Муслим*. Иман. 248 /157/; *Абу Давуд*. Малахим. 12 /4312/). Другим знамением является Туман (Духан), который покроет всю землю: «Подожди же дня, когда небо изведет явный дым, он покроет людей; это мучительное наказание» (44:10–12). От этого люди придут в ужас. От Тумана неверные будут пухнуть до смерти, а праведники лишь перенесут болезнь, подобную насморку.

Знаменем станет выход из-под земли существа Даббат аль-Ард – о нем сказано в Коране (27:82) и хадисах. Ибн Касир писал, что это существо выйдет тогда, когда неверие, искажение и забвение религии Аллаха станет обыденностью. Оно будет говорить с людьми. Вместе с Даббат аль-Ард появятся посох Мусы (Моисея) и кольцо Сулеймана (Соломона) – посохом Мусы это существо будет ставить печать на лица оставшихся праведников, и будет печать в виде белой метки, которая расплзется по всему лицу, и лица праведников станут белыми; кольцом Сулеймана Даббат аль-Ард будет ударять по лицам неверных, и на их лицах появится черная метка, которая расплзется по лицам, и они станут черными. Затем существо возвестит людям, кто из них будет в Раю, а кто в Аду. Согласно другим данным, это существо выйдет 3 раза.

Наконец, еще одним знаменем перед наступлением Дня всеобщего воскрешения будет выход огня, «который соберет людей», из-под земли в Хадрамауте (Йемен). Местом сбора будет Шам (Дамаск), т. к. Пророк сказал: «Вы должны собраться в Шаме» (*ат-Тирмизи*. Фитан. 42 /2218/).

Помимо описанных вех мусульманской эсхатологии, в хадисах имеется также описание упадка морали и нравственности человечества: учащение прелюбодеяний и убийств, распространение лихоимства, невежества, пьянства и многое другое.

Затем раздастся два трубных гласа (*сур*) Божьего Ангела (Исрафила). После первого трубного гласа вся вселенная и все живое погибнет. Аллах уничтожит небеса, звезды и моря (21:104, 77:8, 82:3). Некоторые мусульманские ученые считали, что трубных гласов будет 3 и более. Вслед за этим Аллах создаст новую землю, которая будет плоской (18:47; 14:48). После 2-го трубного гласа человечество воскреснет (22:7; 36:51–

52; 39:68) и будет собрано воедино (*маш'ар*) (18:99; 3:9). Абу Хурайра передал от Пророка, что промежуток между двумя трубными гласами будет равен 40, но не сказал, будет ли это 40 дней, месяцев или лет.

После Воскрешения начнется Божий Суд (36:53–54). Судьей на нем будет Аллах (1:4; 6:73). Ангелы соберут (*хашир*) всех людей в одно место (*мавкиф*). В хадисе, переданном Ибн `Аббасом, говорится, что люди будут стоять голыми, необутыми и необрезанными (т. е. у мужчин не будет обрезания крайней плоти, которое желательно иметь в этом мире). Первым одевшимся в тот день будет Ибрахим (Авраам) (*аль-Бухари*. Рикак. 45; Анбия. 8. 44; Тафсир Маида. 14, 15; Тафсир Анбия. 2). «Люди будут стоять под палящим солнцем, и с них будет литься пот ручьями, который постепенно захлестнет их. Кто-то будет стоять в поту по ступни, кто-то по колено, кто-то по грудь, кто-то по горло, все по степени своих грехов. Все люди, в соответствии с аятом Корана (16:89), будут собраны к своим пророкам, и, видя безысходность своего положения, будут просить пророков заступиться за них перед Аллахом. Однако каждый пророк будет отсылать их к пророку, который следовал после него в земной жизни и, наконец, все они соберутся вокруг последнего Пророка Мухаммада, который скажет: "Заступничество – это мое дело"». Пророк Мухаммад будет заступаться за праведников еще 2 раза. Во 2-й раз он будет ходатайствовать перед Аллахом о том, чтобы двери Рая открылись для праведников (*аль-Бухари*. Фатх аль-Бари. II, 94), а в 3-й – будет заступником части мусульман, которым Аллах определил место в Аду; благодаря мольбе Пророка Аллах смилостивится над ними и откроет им путь в Рай (*аль-Бухари*. Фатх аль-Бари. XI, 418).

О заступничестве Мухаммада имеется еще один хадис: «Каждому Пророку Аллах дал право на одну мольбу, которая будет Им выполнена. Все Пророки использовали эту мольбу. Однако я ее не использовал и сохранил до Дня воскрешения, чтобы заступиться за свою *умму*. Эта мольба спасет тех из моей *уммы*, которые не придавали Аллаху сотоварищей» (*аль-Бухари*. Даават. 1; Таухид 31; *Муслим*. Иман. 334 (198); Муватта Куран. 26 (1,212); *ат-Тирмизи*. Даават. 141 /3597/).

Люди при *хашир* (собрании) будут разделены на 3 группы: пешие, верховые и ползущие лицами вниз (*ат-Тирмизи*. Тафсир Бану Исраил (Исра). /3141/). Пешие – это те, кто понесет наказание, но сравнительно легкое. Прибывшие верхом – праведники. И, наконец, ползущие лицами вниз – это неверные и грешники, которые будут брошены в огонь Ада.

Все люди будут в страхе (24:87). Неверные и грешники захотят раскаяться, но Аллах не примет их раскаяния (6:158). Наказание будет суровым.

Все деяния каждого человека будут положены на Весы (*Мизан*) (42:17). Каждому человеку будет дана книга его деяний (69:19–20). «Тот, кому будет дана Книга с правой стороны, будет спрошен за свои деяния в легкой форме и вернется в большой радости. А тот, кому будет дана Книга с левой стороны, захочет умереть, и потом будет брошен в Ад» (Ибн Таймия). Ибн Таймия оговорил, что за все добрые деяния, совершенные немусульманами, Аллах воздает добром в этом мире, но в день Суда все они обнаружат, что страница, на которой должны были быть записаны их добдела, окажется пустой. В хадисе переданном Самурой ибн Джундабом, говорится: «Каждый пророк имеет свой водоем (*хауз*). Праведники из *уммы* каждого пророка будут приходить туда, чтобы набрать воду.

Каждый пророк будет хвастаться тем, что у его водоема собралось больше всего праведников» (*ат-Тирмизи*. Кыяма .15 /2445/; *аль-Бухари*. Рикак Хавз. Фатх аль-Бари. IX, 463).

После этих событий праведники войдут в Рай (*джанна*), а неверные и грешники – в Ад (*джаханнам*).

АХЛЬ аль-БЕЙТ – члены семьи Пророка Мухаммада. Суннитские улемы относили к А. сыновей дядей Пророка – Абу Талиба (Али, Джафар, Укайль) и `Аббаса; относимый к А. еще один дядя Пророка, Хамза, не оставил детей; потомков же других дядей Пророка – аз-Зубайра, аль-Хариса и Абу Лахаба – не считали относящимися к А. Среди потомков дядей Пророка Мухаммада наиболее влиятельными были потомки `Аббаса, в частности его сына `Абдуллаха; самым известным из них был Али, которого за набожность называли Саджадом («Совершающий земные поклоны»), – преследуемый Омейядами, он умер в темнице в 118 г. х. Членами А., в соответствии с аятом Корана (33:33), являются все жены Пророка.

Суннитские улемы относили к А. также прямых потомков Мухаммада от брака его дочери Фатимы с Али ибн Абу Талибом. Существуют несколько хадисов, в которых Пророк называл Фатиму, Али и их детей Хасана и Хусайна членами своей семьи. В связи с этим большинство шиитов считали Али и его потомков единственными претендентами на власть. Вопрос об исключительных правах Али и его потомков на *имамат* стал предметом продолжающихся до сегодняшнего дня схоластических споров между суннитами и шиитами. Подавляющее большинство мусульман считают, что духовная власть не может передаваться по наследству и халиф должен прийти к

власти так, как это имело место в период правления Праведных халифов.

В период правления династии Омейядов в Халифате сформировалась мощная оппозиция, которая вела борьбу за приведение к власти А. Они разделились на приверженцев Алидов и `Аббасидов. В ходе борьбы власть была захвачена `Аббасидами. После многих лет преследований и репрессий сторонники Алидов начали процесс догматического закрепления положений шиитского учения. Были написаны богословские сочинения о непогрешимости и абсолютном знании имамов из А., была развита доктрина имамата.

Шииты часто не могли прийти к единому мнению о том, кого именно из многочисленного потомства Али следует объявлять имамами. Каждый действующий имам должен был ясно указать преемника; в большинстве случаев преемник был сыном (реже братом) имама, но даже однозначные указания вызывали споры между сторонниками претендентов. Это привело к распаду шиизма на многочисленные секты, имевшие серьезные догматические различия. Уже на раннем этапе шиитского движения выделились сторонники Хусайна, сына Али, и его же другого сына – Мухаммада ибн аль-Ханафи (см.: **Кайсаниты**). После смерти сына Хусайна – Али Зайн аль-Абидина сторонники хусайнидской ветви Алидов распались на сторонников его сыновей Мухаммада Бакира и Зейда ибн Али (зейдиты). Еще один раскол произошел после смерти сына Мухаммада Бакира – Джафара ас-Садика, когда выделились сторонники его сыновей Исмаила (см.: **Исмаилиты**) и Мусы аль-Казима.

АХЛЬ аль-КИТАБ («люди Писания») – последователи Иудаизма и Христианства, а также сабии, которые признают Тауру (Тору), Забур и Инджил (Евангелие) Божественными Писаниями. Иногда к А. отно-

сят и зороастрийцев. Этим термином всех их отделяют от язычников. В Коране термин «А.» употребляется несколько раз, например: «О обладатели Писания! Приходите к слову, равному для нас и для вас, чтобы нам не поклоняться никому, кроме Аллаха, и никого не придавать Ему в соотварищи, и чтобы одним из нас не обращать других в господ, помимо Аллаха» (3:64).

А. имели право свободно исповедовать свою религию в исламском государстве при условии уплаты специального налога – *джизьи*. Мусульманам запрещено оскорблять или покушаться на жизнь, имущество, честь и достоинство А., но разрешено иметь с ними родственные связи (в частности, разрешено жениться на женщинах из А.) и деловые отношения. Можно также есть пищу А., если она соответствует правилам религии А. (кроме запрещенной для мусульман) (5:5).

А. в Коране и Сунне подвергаются осуждению со стороны Аллаха за неприятие ими последнего Пророка Мухаммада, отход от строгого монотеизма, искажение ими своих Священных Книг, отступление от истинной веры и т. д. Их религии в мусульманской доктрине истинными и спасительными не являются.

АХЛЬ ас-СУННА ВА'ЛЬ-ДЖАМАА («люди Сунны и согласия общины») – **сунниты**. Самоназвание подавляющего большинства мусульман.

Название состоит из двух частей. Первая подразумевает следование Сунне (пути) Пророка Мухаммада и его сподвижников: сунниты принимают Коран и Сунну в качестве первоисточников религии, воздерживаются от смуты и конфликтов на религиозной почве, решают различные проблемы прежде всего на основании ясных и недвусмысленных аятов Божественного Откровения и хадисов и пути Пророка (*нассов*).

Вторая подразумевает признание миссии всех сподвижников Пророка Мухаммада и следование их методу при решении различных вопросов.

В данном случае под Сунной понимается единство и объединение людей вокруг одной веры. Следование вере и применение ее в повседневной жизни мусульманского общества называется «джамаа». Термин *джамаа* вошел в употребление после передачи Хасаном ибн Али власти в Халифате Му'авии ибн Абу Суфьяну – этим актом был положен конец гражданской войне, и этот год вошел в историю как «год единства» (*санат аль-джамаа*).

При Пророке Мухаммаде мусульманская община была единой. Раскол произошел после убийства халифа `Османа (35/656) и углубился в процессе противостояния Али и Му'авии. Тогда же началось массовое принятие Ислама иудеями, христианами, зороастрийцами. Некоторые из них пытались привнести в исламскую доктрину привычные им воззрения, что способствовало развитию сектантства и крайностей в воззрениях. Сподвижники Пророка Мухаммада и *табиуны* придерживались умеренного пути, старались восстановить и сохранить единство мусульман. Основоположниками этого пути можно считать `Абдуллаха ибн `Омара, Ибрахима ан-Нахаи и Абу Ханифу. Большую роль в систематизации убеждений «умеренных» сыграл Хасан аль-Басри, который подверг критике методы правления Омейядов и заявил, что нельзя поддерживать власть, повеления которой противоречат положениям Корана и Сунны. Однако он был сторонником терпения и пассивного сопротивления, уповая на помощь Аллаха. При этом мусульмане должны избегать самодельности и действовать только в соответствии с предписаниями ученых-правоведов (*факих*). Именно так он комментировал аят Корана: «Повинуйтесь Ал-

лаху и повинуйтесь посланнику и обладателям власти (*улю'ль `Амр*) среди вас» (4:59). Обладателями власти и являются факихи. В вопросе о крайних проявлениях религии и сектантства аль-Басри занял жесткую позицию, «обособив» основоположника му`тазилзма Василя ибн Ата, который пытался привнести свои взгляды в проблему предопределения и в вопрос о людях, совершивших большие грехи (*кабаир*). Он также отверг воззрения «крайних» шиитов и хариджитов, считавших грешников вышедшими из Ислама. Чтобы подчеркнуть свой «умеренный» путь, подавляющее большинство мусульман заявили, что намерены исповедовать ту единую и чистую веру, которая была до возникновения смуты, сектантства и гражданского противостояния. Аль-Басри использовал в качестве названия этого большинства термины «Ахль аль-Сунна», «Ахль аль-Хакк», «Ахль аль-Джамаа», «Ахль аль-Хадис».

Впервые термин «Ахль аль-Сунна» ввел Мухаммад ибн Сирий (ум. 110/728); так стали называть представителей правоверного большинства мусульман. Применялся также термин «Ахль аль-Хакк ва'ль-Джамаа» (введен Абу аль-Лейсом ас-Самарканди). Со II в. х. для обозначения правоверных мусульман употреблялись также термины «Ахль аль-Хакк ва аль-Истикама», «Ахль ас-Сунна ва ан-Накль», «Асхаб аль-Хадис».

Позднее для обозначения большинства мусульман, следовавших путем Пророка и его сподвижников, стал использоваться обобщающий термин «А.» (впервые у ас-Самарканди в работе «аш-Шарх аль-Фикх аль-Акбар», комментарий к «Фикх аль-Акбар» Абу Ханифы). А. противопоставлялись последователям различных раскольных сект в Исламе. Приверженцы А. сохранили единство мусульманского общества, не позволили членам сект привнести в

религию нововведения (*бид'а*) и исказить изначальную чистоту исламского вероучения. Согласно традиции, разделение исламской уммы на многочисленные секты было предсказано Пророком Мухаммадом в хадисах об одной спасенной группе, которой и будут представители А.

В результате ожесточенной полемики с различными направлениями и сектами в Исламе (шиитами, хариджитами, му'тазилитами, философскими школами) выработались теоретические основы убеждений суннитов, была проведена их систематизация. Это нашло отражение в суннитских вероучительных школах матуридитов, аш'аритов и салафитов, которые при принципиальных различиях и по сей день представляют доктрину суннитского Ислама. Одновременно с вероучительными школами развивались и правовые школы (мазхабы) суннитов (см.: **Ханафитский мазхаб, Маликитский мазхаб, Шафиитский мазхаб, Ханбалитский мазхаб**). Большинство представителей ханафитского мазхаба являются матуридитами, большинство маликитов и шафиитов – аш'ариты, а ханбалиты – салафиты.

АХМАД ИБН ХАНБАЛ (164/778–241/855) – выдающийся мыслитель и правовед, эпоним одной из 4 правовых школ суннитского Ислама. Родился в Багдаде; лишившись отца, рос под опекой дяди. С ранних лет изучал Коран, хадисы, предания о сподвижниках и *таби'унах*, овладел грамматическими тонкостями арабского языка. Особое внимание уделял хадисам и праву, учился у Абу Йусуфа, путешествовал для встреч с передатчиками (*равиями*) и знатоками хадисов. В «Муснад» собрал более 30 тыс. хадисов. В возрасте ок. 40 лет сам стал передатчиком хадисов и начал давать *фетвы*. Одновременно снискал известность

как преподаватель хадисоведения и права. Категорически выступил против официального навязывания догмата о сотворенности Корана. Был репрессирован халифами аль-Мамоном, аль-Мутасимом и аль-Васиком, поддерживавшими му'тазилитов; провел в заключении в общей сложности 7 лет. Его борьба окончилась победой суннитской идеологии при халифе аль-Мутаваккиле.

Убеждения А. соответствовали принципам суннитского Ислама. По всем основополагающим принципам религии он ссылался только на ясные доводы Откровения, на высказывания и поступки «праведных предков» (*ас-салаф ас-салихин*).

А. считал, что вероубеждения состоят из словесного выражения веры и поступков; вера может усиливаться при совершении одобренных Богом поступков и ослабевать при совершении греховных действий, но слабость веры не означает выхода человека из Ислама и преодолевается искренним раскаянием. Участь грешника будет решаться Аллахом.

В вопросе о Божественном предопределении и свободе воли признавал предопределение (*кадар*) и считал, что свобода человека ему не противоречит, но отказывался детально разрабатывать эту проблему, считая, что здесь достаточно принять аргументы «праведных предков».

А. считал идеальным правлением период Праведных халифов. Ссылаясь на аят «...И дело их – по совещанию между ними...» (42:38), был сторонником избрания халифа на Совете, но настаивал на необходимости выбора халифа из среды курайшитов. Как и другие суннитские улемы, считал законным правление узурпатора, сумевшего добиться расположения народа, но настаивал на необходимости признания даже халифа-грешника, если его приход к власти стал свершившимся фактом, иначе общество

будет свергнуто в хаос. Предостерегал от массовых выступлений против тирании и гражданского противостояния, опасаясь еще больших потрясений и анархии.

Был очень скромным и набожным, отличался высочайшими моральными качествами. Отказывался занимать придворные должности, никогда не стремился заслужить благосклонность властей, но не призывал к непокорности и выступал сторонником политической терпимости. Не поощрял «нечестивую» власть, но считал возможным сотрудничество с ней в добрых начинаниях при условии соблюдения норм Ислама (см.: Ханбалитский мазхаб).

АХМАДИТЫ – приверженцы секты Мирзы Гуляма Кадияни, считаются вышедшими из Ислама. Секта распространена в основном в Индии и Пакистане (см.: Кадияниты).

АШАРА МУБАШШАРА – 10 ближайших сподвижников Пророка Мухаммада (*Асхаб аль-Кирам*), которых он при жизни обрадовал вестью о том, что они станут обитателями Рая: Абу Бакр ас-Сыддик, `Омар ибн аль-Хаттаб, `Осман ибн `Аффан, Али ибн Абу Талиб, Са`д ибн Абу Ваккас, Зейд ибн Сабит, Тальха ибн Убайдуллах, Зубайр ибн `Аввам, Абу `Убайда ибн Джаррах и `Абд ар-Рахман ибн Авф.

АШ`АРИТЫ – последователи школы суннитского *калама*, одной из основных вероучительных школ правоверного Ислама.

Основатель – Абу аль-Хасан аль-Аш`ари, отошедший от му`тазилитов и заложивший основы ортодоксального суннитского *калама*. В те времена суннитская ортодоксия нуждалась в философском осмыслении и

рациональных подходах к идеологическим проблемам, прежде всего в адекватных ответах на рационалистическую критику многих положений Корана и Сунны. Как и Абу Мансур аль-Матуриди, разработал доктрину, в которой положения Божественного Откровения и их рациональное восприятие не противоречили друг другу. Признавал доводы разума в осмыслении как окружающего мира, так и Божественного Откровения, но вместе с тем считал необходимым безоговорочное принятие главных постулатов веры, и лишь затем доказательность их на основе положений разума. В системе А. доводы разума подчинены положениям веры. В этих рамках Аш`ари признавал философские методы исследования проблем и применял их в полемике с му`тазилитами.

Философские воззрения А. по проблеме Божественных атрибутов схожи с матуридитами, но все Божественные атрибуты разделены на *сифат ас-сальбия* (атрибуты, присущие только Аллаху и не присущие сотворенному Им бытию), *сифат ас-субутия* (доказательные атрибуты) и *сифат аль-`Асма* (атрибуты, присущие личности Аллаха), которые совпадают с положениями доказательных атрибутов.

В отличие от матуридита, у А. отсутствует положение о *таквине* – способности Бога к сотворению: его признают, но в качестве доказательного атрибута Бога специально не выделяют.

Аш`ари строго придерживался суннитских воззрений и строил свое учение на безоговорочном следовании Корану, Сунне, преданиям, которые исходили от сподвижников Пророка и следующего за ними поколения (табиунов), признавал все религиозные сообщения вне зависимости от того, дошло ли то или иное сообщение (хабар) в передаче одного или многих лиц.

В отличие от шиитов, Аш`ари не делал различия между сподвижниками Пророка Мухаммада и признавал их всех. Идеальным мусульманским политическим правлением он считал эпоху Праведных халифов. Признавал и сверхестественные деяния (*карама*), и вдохновение (*ильхам*), которые Бог может давать праведным, но четко отличал их от чудес (*му`джиза*) и прямого откровения (*вахй*), которыми наделены лишь посланники.

Положения об атрибутах Аллаха Аш`ари противопоставил учению как антропоморфистов, которые воспринимали атрибуты буквально, уподобляя их человеческим, так и му`тазилитов, которые принимали в качестве атрибутов только Вуджуд, Кыдам, Бака и Вахдания. В отличие от му`тазилитов, признавал существование других атрибутов Бога, таких как лик, руки и т. д., однако, в отличие от антропоморфистов, утверждал, что они не являются подобием людских. В книге «Люма`» он, как и му`тазилиты, интерпретировал понятие Божественных рук как *Кудра* (выражение Божественного всемогущества).

В проблеме свободы воли человека и Божественного предопределения Аш`ари занял среднюю позицию между сторонниками абсолютной свободной воли (кадаритами) и сторонниками абсолютной предопределенности (джабритами). Он признавал ответственность человека за свои поступки, но отрицание Божественного промысла ставило под вопрос такие атрибутивные качества Бога, как Его всезнание и всемогущество. Поэтому Аш`ари считал, что все деяния человека сотворены Богом, а человек их лишь приобретает (*касб*) в соответствии со своими пожеланиями и стремлениями. *Касб* – соединение деяния, которое замышляется и исполняется человеком, с волей Бога. Последователи А. считали, что чело-

век не имеет воздействия на касб, который творит Бог, и в этом состоит главное их отличие от позиции матуридитов.

В проблеме возможности лицемерия Аллаха (*руятулла*) Аш`ари, ссылаясь на аят Корана: «Лица в тот день сияющие, на Господа их взирающие» (75:22–23), признавал его для праведников в Раю, но подчеркивал, что подробности этого невозможно осознать разумом.

Коран у А. признается вечным и несотворенным Словом Божьим. Однако буквы, чернила, листы, на которых он записан, сотворены. Му`тазилиты же считали Коран сотворенным.

А. отдают решение вопроса о больших грехах (*кабаир*) воле Божьей: если Бог пожелает, то может покарать, а если пожелает, то пощадит, но в конечном итоге любой грешный мусульманин войдет в Рай. Аш`ари полностью признавал положение о мучениях в могиле, которые являются началом потусторонней жизни, следующей непосредственно после земной, а также *шафаат* – заступничество Пророков в день Страшного Суда за всех грешников-мусульман.

Многие постулаты А. были успешно апробированы в полемике с другими школами калама и философскими учениями, стали основой учения суннизма. Аш`ари называли лидером суннитов (*имам Ахль аль-Сунна*). Идеи А. были развиты многими последователями, в т. ч. Мухаммадом Бакиллани. Позднее отдельные положения А. были подвергнуты критике представителями школ философов (в частности Ибн Рушдом) и салафитов. Ибн Хазм считал, что Аш`ари по различным вопросам склонялся как в сторону джабитов (в вопросе о наличии свободной воли человека), так и в сторону мурджиитов (в проблеме больших грехов). Несмотря на эту критику, А. занял

достойное место не только в Исламе, но и в истории мировой мысли.

АШК – любовь (см.: Махаббат).

АШУРА – см.: Мухаррам.

АШХУР ХУРУМ («запретные месяцы») – с древнейших времен арабы считали запретными для убийства, ведения войн, а также охоты вокруг Каабы месяцы *зуль-каада*, *зуль-хиджа*, *мухаррам* и *раджаб*. Причиной запрета было стремление к обеспечению безопасности паломников. Благодаря запрету оживлялась торговля. Если ведение войны оказывалось неизбежным, то арабы-язычники меняли расположение А. в календаре, передвигая «запретный» месяц назад или вперед – *наси* `.

Первоначально мусульмане также придерживались этого запрета. В Коране говорится: «Поистине, число месяцев у Аллаха – двенадцать. Так было записано в Писании в тот день, когда Он сотворил небеса и землю. Четыре месяца из них – запретные. Такова правая религия, и посему не поступайте в них несправедливо по отношению к себе...» (9:36) Мусульмане перестали соблюдать запрет на ведение военных действий в А. начиная со 2 г. х., когда в конце месяца раджаб небольшой мусульманский отряд напал на караван мекканцев. Когда отряд прибыл в Медину, Пророк Мухаммад выразил порицание, – он не давал распоряжения вступать в сражение в А., а посылал отряд исключительно в разведывательных целях. Мекканские язычники обвинили мусульман в нарушении законов А. Спустя некоторое время Аллах ниспослал Пророку Откровение, в котором действия мусульманского отряда были оправданы: «Они спрашивают тебя, (дозволено ли) сражаться в запретный месяц. Скажи: Сражение (в

этот месяц) большой грех, (однако) отвращать (людей) от пути Аллаха, не веровать в Него, (не пускать в) Запретную мечеть и изгонять (оттуда посещающих) ее – еще больший (грех) перед Аллахом, ибо ввергать в искушение хуже, чем убивать» (2:217).

Полный запрет на ведение боевых действий в А. был отменен. Тем не менее некоторые правоведы (в частности Ибн Таймия) считают, что в А. нельзя первыми начинать военные действия, но разрешено продолжать и завершать уже начатые сражения. Разрешается вести в А. боевые действия с агрессором, вторгшимся на территорию страны.

В Исламе А. считаются священными. В айте Корана говорится: «О вы, которые уверовали! Не нарушайте святости обрядов Аллаха, ни запретного месяца...» (5:2).

АЯТ («знамение, наизидание, доказательство, чудо») – стихи Корана. В Коране это слово упоминается 382 раза.

В качестве Божественных знамений (А.) называются различные природные процессы и объективные события, которые подчинены определенным закономерностям. Коран призывает к размышлению над сущностью этих событий, долженствующих привести каждого здравомыслящего человека к осознанию того, что они не могут возникать и происходить из ничего. Следовательно, все эти процессы являются знаменьями (А.), подтверждающими мысль о существовании Творца. А. называются также все Божественные Откровения, которые ниспосылались пророкам. Все коранические А. по содержанию разделяются на несколько категорий (см.: Мухкам, Муташабих, Муджмал, Мубаян). Имеются различные мнения о количестве А. в Коране: обычно указывают число 6600, но некото-

рые считают, что их 6204, 6214, 6219, 6225 и 6236. Различия в подсчетах вызваны несогласованностью в вопросе, считать ли А. слова «*Бисмиллях-ир-рахман-ир-рахим...*» («Во имя Аллаха милостивого, милосердного!»), с которых начинаются почти все суры (кроме суры 9); считать ли А. встречающиеся в начале некоторых сур Корана сочетания букв (см.: **Хуруф Мукаттаа**). В некоторых изданиях Корана может иметь место разная нумерация А.

Самый длинный А. Корана – 2:282, самые короткие – 36:1; 55:1, 64; 74:21; 89:1; 93:1; 103:1. Первые ниспосланные А. Корана – 96:1–5, последними различные источники называют А. 2:281; 5:3; 4:176; 110:1–3.

Все улемы единогласны в том, что порядок следования А. в Коране задан Пророком Мухаммадом в точном соответствии с Божественным указанием, т. е. все А. Корана следует читать именно в том порядке, в котором они расположены во всех официальных изданиях.

АЯТ аль-КУРСИ – 255-й аят 2-й суры «аль-Бакара» («Корова»): «Аллах – нет

божества, кроме Него, живого, сущего; не овладевает Им ни дремота, ни сон; Ему принадлежит то, что в небесах и на земле. Кто заступится пред Ним, иначе как с Его позволения? Он знает то, что было до них, и то, что будет после них, а они не постигают ничего из Его знания, кроме того, что Он пожелает. Трон Его объемлет небеса и землю, и не тяготит Его охрана их; поистине, Он – высокий, великий!» Аят назван по упоминанию в нем слова *курси* («трон»), который олицетворяет Божественное всемогущество и абсолютную власть над творениями (см. также: **Арш**). А. занимает важное место в религиозной практике, например, читается после каждой обязательной молитвы и т. д.

АЯТОЛЛА («знамение Аллаха») – шиитский *муджтахид*, который может выносить самостоятельные решения по правовым вопросам. Термин используется с сер. XIII/XIX в. В Иране, Ливане, Ираке имеется много А., но величайшими (*аятолла аль-узма*) становились лишь несколько человек, в т. ч. лидер иранской революции Р. Хомейни.

БАБ («Врата») – так называл себя основатель религиозно-политического движения бабидов в Иране Мирза Али Мухаммад аш-Ширази (1252/1820–1281/1849). Родился в Иране в семье торговца. Первоначально последователь иснааш`аритского шиизма; позднее стал развивать идеи, представлявшие синкретическую смесь иснааш`аризма, исмаилизма и сабаизма, из которого заимствовал учение о боговоплощении (*хулуд*); фактически оказался вне Ислама. Используя иснааш`аритскую идею «сокрытого» имама (*каим*), который должен вернуться на землю, чтобы восстановить поправленную справедливость, Б. объявил, что он является вратами, через которые «сокрытый» имам передает свои повеления народу. Многочисленные последователи Б. фанатично верили каждому его слову как исходящему от «сокрытого» имама. Вскоре Б. объявил себя имамом *Махди*, которого ждут шииты-иснааш`ариты, затем объявил себя воплощением Бога на земле. Подвергся резкой критике иснааш`аритских улемов. Б. не допускал материального воскрешения людей на Страшном Суде, как это имеет место в Исламе, считал воскрешение духовным. Считал, что Бог может воплотиться в различных людях, в частности в нем самом; объявил себя представителем всех Пророков, которых Бог посылал к людям, и отрицал окончательность пророчества Мухаммада. По Б., время разделено на определенные установленные Богом циклы, и для каждого цикла Аллах посылает нового

Пророка, одним из которых и является Б. Точно так же и Священные Писания не могут быть вечными и должны меняться в соответствии со эпохой. Б. была «ниспослана» книга «Байан», которая призвана заменить Коран; в ней Б. отменил многие законы Шариата или объявил их недействительными для «нового» времени. Придавал мистический оттенок различным числам и считал священным число 19. В области права не признавал различия между мужчинами и женщинами по вопросам наследования, игнорируя ряд аятов Корана. Воззрения Б. были несовместимы с исламским вероучением. После начала восстания бабидов в 1280/1848 г. был арестован и судим, через год казнен.

БАБА (тур.) – бродячий религиозный проповедник; наставник турецкого суфийского ордена.

БАБИДЫ – приверженцы религиозно-политического движения в Иране в 1280/1848–1282/1850 гг. Последователи секты Б. считаются вышедшими из Ислама. Основатель – Мирза Али Мухаммад аш-Ширази (см.: **Баб**). Б. слепо следовали за ним, считая, что он передает слова «сокрытого» имама. Признавали переселение душ (*танасух*).

Следуя учению Баба, не признавали различия между мужчинами и женщинами в вопросах наследования. Уравнивание прав мужей одновременно. женщин и мужчин зашло так далеко, что оппоненты Б. Обви-

няли их во введении полиандрии: очевидцы тех событий говорили, что их женщины имели по несколько

Массовость Б. привела к обострению политической ситуации в Иране. Начались столкновения между мусульманами и Б. В 1280/1848 г. Б. подняли восстание, выступили с лозунгами социальной справедливости и установления равенства между людьми вначале в Иране, а затем во всем мире. В числе самых фанатичных проповедников Б. были мулла Мухаммад Али Барфуруши и женщина Куррат аль-Айн. Государство вынуждено было применить силу для наведения порядка. В 1282/1850 г. восстание Б. было подавлено.

Ученики Баба Субхи Азал и Бехаулла эмигрировали из Ирана и основали школы за его пределами. Субхи Азал обосновался на Кипре и продолжал проповедь идей Б., но последователей было немного. Бехаулла нашел прибежище в Ираке и собрал вокруг себя многочисленных последователей (см.: **Бехаиты**).

БАГДАДИ `АБД аль-КАХИР (ум. 1037) – **шафиитский правовед и аш`аритский каламист**. Большую часть жизни провел в г. Нишапур в Иране. Аш`аритскому *каламу* обучался у Абу Исхака аль-Исфараини.

Был всесторонне образованным человеком, преподавал право, калам, математику. Poleмизировал с представителями шиитов, хариджитов, му`тазилитов и др. направлений. В книге «Усуль-ад-Дин» («Основы веры») изложил положения ортодоксальной религии, затронул проблемы калама и фикха. В книге «аль-Фарк Байн аль-Фирак» («Различия между сектами») описал воззрения различных мусульманских сект и подверг их критике с позиции ортодоксального Ислама. Автор «Китаб аль-Милал ва ан-Нихал» («Книга о религиях и сектах»).

БАГДАДИ ДЖУНАЙД (ум. 297/909) – **классик тасаввуфа, основатель одного из направлений в тасаввуфе**. Полное имя Абу аль-Касим аль-Джунайд ибн Мухаммад аль-Каварири аль-Хаззаз аль-Багдади. Родился в персидской семье в Багдаде, провел там всю жизнь. Рано лишился отца и воспитывался у своего дяди Сари ас-Сакати, который наряду с Харисом аль-Мухасибом был одним из основателей багдадской школы тасаввуфа. Они оба стали учителями Б. Право, Коран и хадисы изучал у известного правоведа Абу Саура Ибрахима аль-Багдади. Сохранился труд «Расаил».

В отличие от аль-Бистами, который говорил об опьянении (*сукр*) и экстазе (*галаб*) в служении Богу, Б. развивал идеи трезвости (*сахв*) на этом пути. По его мнению, духовное озарение человека должно раскрываться только в состоянии трезвости, в отсутствие экстатических состояний. Развил идею рационального служения и противопоставил ее экзальтированной практике некоторых суфиев.

БАДА – в шиитских доктринах – **изменение Божественного повеления, вызванное изменившимися обстоятельствами или реалиями**. В соответствии с Б., шиитский имам мог в разное время высказывать различные, порой противоположные мнения по одной и той же проблеме. Отвергается суннизмом.

БАДАВИ (ахмади) – суфийский тари-кат. Основатель – Ахмад Бадави (ум. 675/1276). Родился в Фесе (совр. Марокко). Изучал Коран, хадисы и мусульманское право. Затем занялся проблемами *тасаввуфа*. Значительную часть жизни провел в египетском городе Танта, пользовался уважением мамлюкского султана Бейбарса. От Бадави сохранились книги тариката. Б. бы-

ли вторым после *шазили* распространенным тарикатом в Египте, играли важную роль в общественной жизни страны, однако за пределами Египта не получили распространения. Цепь духовной преемственности (*сильсила*) ведут от Али ибн Абу Талиба. Бадави был также первым шейхом, который говорил о «Мухаммадовом свете» («*Нур аль-Мухаммади*»). По этим причинам в деятельности Б. усматривают признаки алавизма (см.: **Нусайриты**). *Хирка*, которую носили дервиши, и другие символы тариката были красного цвета; красная повязка была и на колпаке суфиев. *Зикр* Б. первоначально был тихим, позднее практиковались и громкие зикры. Одной из знаменательных дат Б. является день рождения Ахмада Бадави, отмечаемый в последнюю неделю месяца *зу-ль-хиджа*.

Большую роль в распространении и развитии Б. после Ахмада Бадави сыграл `Абдулал (ум. в 733/1332)

Наиболее известные ветви внутри Б. – инбаиты, мунавиты, сутухиты и баййумиты.

БАДИ`УЗЗАМАН – см.: Нурси Саид.

БАДР – местность между Меккой и Мединой, где во 2 г. х. состоялось первое крупное сражение между мекканскими язычниками и мусульманами. Несмотря на численное превосходство язычников, мусульманам удалось одержать победу, имевшую исключительное значение для всей последующей истории Ислама. Об этом сражении упоминается в Коране: «Было для вас знамение в двух отрядах, которые встретились: один отряд сражается на пути Аллаха, а другой – неверный. И увидели они их на взгляд вдвойне большими, чем они были. Ведь Аллах подкрепляет своей мощью, кого пожелает» (3:13).

БАЙ` – в исламском праве процесс купли и продажи, обмен одного товара на

другой, торговая сделка. Становится действительным после произнесения *иджаба* (формулировки «Я продал этот товар тебе») и *кабула* («Я купил, принял и остался доволен»): сделка вступает в силу и не может быть расторгнута в одностороннем порядке; однако купленный товар может быть возвращен, если такая возможность при определенных обстоятельствах была заранее оговорена.

Условиями (*шартами*) Б. являются:

- взаимное согласие продавца и покупателя;
- обе стороны должны быть в здравом рассудке, свободными и совершеннолетними;
- продаваемый товар должен быть дозволенным с точки зрения Шариата. Нельзя продавать такие запрещенные товары, как свинина, спиртные напитки;
- продавец должен иметь право продать товар покупателю;
- цена товара должна быть точно определена, товар должен быть внимательно осмотрен покупателем.

БАЙ`А – 1. В исламском праве принятие чьей-либо власти и руководства. Осуществляется путем рукопожатия, при котором дается клятва верности. Именно так принимал клятвы от своих сподвижников Пророк Мухаммад. Первым человеком в мусульманской общине, которому была дана клятва верности как руководителю, был сам Мухаммад. Эта присяга получила название «Б. в Акабе» (см.: `Акаба). Термин встречается в Коране (60:12).

2. В суфизме – в некоторых тарикатах клятва, которую дает ученик (мюрид) своему учителю (мурииду) в том, что останется верен ему и будет выполнять все его указания. Основанием для Б. считаются примеры из жизни Пророка Мухаммада. Когда он перед совершением различных дел принимал клятву верности от своих сподвижников. Процедура Б. почти

одинакова во всех тарикатах. Желаящий вступить в тарикат и начать свой духовный путь ищет учителя, который решает, насколько целесообразно принимать кандидата. В случае положительного решения начинается процедура Б.: ученик совершает полное омовение (*гусл*), учитель и ученик садятся на колени и берутся за руки. Учитель (*шейх*) предлагает ученику раскаяться во всех грехах, ученик раскаивается, клянется во всем подчиняться Аллаху и указаниям учителя. Далее он заявляет, что принимает Аллаха в качестве Единого Бога, Мухаммада в качестве Его Пророка, Коран в качестве своего руководства, а шейха – в качестве муршида. Если Б. приносит женщина, она не берется с учителем за руки, а совершает Б. только словесно либо письменно. В одних тарикатах во время Б. на ученика надевают *хирку*, в других – высокий колпак (*сикка*).

Б. духовно связывает учителя и ученика и его нарушение влечет порицание.

БАЙ'А ар-РИДВАН – клятва, которую в 6 г. х. дали Пророку Мухаммаду ок. 1400 его сподвижников возле Мекки под деревом Самура перед заключением Худайбийского мира в том, что готовы вместе с ним до последней капли крови биться с язычниками, не пропускаясь им на паломничество в Мекку.

Вооруженные мекканцы преградили путь мусульманам, которые собирались совершить паломничество. Тогда мусульмане пришли в местность Худайбию. На переговоры с язычниками в Мекку был послан 'Осман ибн 'Аффан; он задержался, и мусульмане, решив, что язычники убили его, явились к Пророку и дали ему Б. Затем прибыл 'Осман, и между мусульманами и язычниками был заключен Худайбийский

мир сроком на 10 лет.

БАЙДАВИ 'АБДУЛЛАХ (ум. 685/1286) – *толкователь Корана*. Полное имя – 'Абдуллах ибн 'Омар ибн Мухаммад Насир ад-Дин аль-Байдави. Родился в иранском селении Байда близ Шираза. Первым учителем стал отец 'Омар, который был верховным судьей (*кади*) Шираза. Б. получил хорошее образование, стал судьей (его чаще называют Кади Байдави). Значительную часть жизни провел в Тебризе, куда переехал в 650/1252 г.

Автор ряда работ по различным аспектам Ислама. Известны его сочинения по методологии и комментариям хадисов («Шарху Масабих ас-Сунна»), мусульманскому праву («Минхадж аль-Вусул иля Ильми'ль-Усул»), логике, каламу («Тилават аль-Анвар мин Матали'ль-Анзар»), истории («Низам ат-Таварих»). Сочинение «Аль-Кайат аль-Кусва» посвятил проблемам шафиитского права.

Самая известная работа Б. – толкование (*тафсир*) Корана «Анвар ат-Танзиль ва Асрар ат-Тавиль»; написана в Тебризе с позиции аш'аритского калама и шафиитского мазхаба; многие столетия использовалась как пособие во всех учебных заведениях 'Османской империи и других стран. На этот тафсир было написано свыше 250 комментариев.

БАЙРАМИ – *суфийский тарикат*. Основатель – Хаджи Байрам Вали (ум. в 833/1429). Родился в деревне Зульфадл неподалеку от Анкары. Обучался религиозным наукам, преподавал в медресе, позже занялся духовной практикой, основал обитель в Анкаре и стал почитаемым шейхом. По приглашению султана Мурада II приехал в Эдирне (Адрианополи), где встречал-

ся с известными государственными деятелями и учеными. Сочинения не сохранились.

Считается, что Б. соединяет учения Накшбанди и Хальвати, к которым возводит свои цепочки духовной преемственности (*силсила*). Идеологически близок к мировоззрению Ибн Араби. В духовной практике последователи Б. используют громкие *зикры-джахри*, в некоторых случаях – тихие *зикры-хафи*. Члены Б. носили невысокие б-гранные колпаки из белого сукна. Основа доктрины Б. – «*джазба*, любовь и Божественная тайна». Многие теоретические труды Б. написаны Ак Шамс ад-Дином.

Турецкий Б. распространился в Анатолии и на Балканах. Имеет 3 основные ветви:

1. *Шамсия*, восходящая к Ак Шамс ад-Дину. Это направление, а также его ветвь *химматия* считаются классическим Б.;
2. *Маламия*, восходящая к Деде `Омару Сиккини;
3. *Джалватия*, восходящая к Акбыйыку. Позднее стала самостоятельным тарикатом. Основателем считается Азиз Махмуд Худаи (ум. 1038/1628), автор более чем 30 сочинений. Для развития *джалватии* многое сделал Исмаил Хакки Бурсалы (ум. 1137/1724).

БАЙТ аль-ИЗЗА – место в мировой сфере, куда в месяце *рамадан* был ниспослан **Коран**, оригинал которого находится на Хранимой скрижали у Аллаха (см.: Левх аль-Махфуз).

БАЙТ аль-МАЛ («имущество дома») – казна мусульманского государства, а также помещение, в котором хранятся государственные средства. Понятие существовало еще при жизни Пророка Мухаммада, окончательное значение приобре-

ло в период правления халифа `Омара – после начала мусульманских завоеваний он распорядился выдавать подданным жалование из средств, поступавших от сбора налогов. Помещения, в которых хранились эти средства, назывались Б.

Б. пополняется за счет обязательной ежегодной выплаты *закята*, “десятины”, военных трофеев, государственного налога за пользование землей, налога с немусульман (см.: **Заkyat, Ушр, Ганима, Харадж, Джизья**), а также с различных рудников.

Средства, собранные с *закята* и *ушра*, должны распределяться только среди тех категорий мусульман, о которых говорится в Коране: «Милостыня предназначена лишь бедным, неимущим, тем, кто занимается [сбором и раздачей], чьи сердца хотят завоевать, на выкуп [для освобождения] рабов, [несостоятельным] должникам, на дела во имя Аллаха, путникам. Так предписано Аллахом, воистину, Аллах – Знающий, Мудрый» (9:60). Военные трофеи распределяются среди тех мусульман, о которых говорится в Коране: «Знайте, что если вы захватили [на войне] добычу, то пятая часть ее принадлежит Аллаху, Посланнику, [вашим бедным] родственникам, сиротам, беднякам и путникам, если [только] вы веруете в Аллаха и в то, то Мы ниспослали рабу Нашему (т. е. Мухаммаду) в день различения [истины от лжи], в день, когда сошлись две рати. Ведь Аллах над всем сущим властен» (8:41). Средства, поступившие от рудников, также тратятся на нужды бедняков, сирот и неимущих путников. Средства, поступившие за счет *хараджа* и *джизьи*, расходуются на содержание армии, здравоохранение, просвещение, а также на строительство объектов государственного значения: мостов, дорог, каналов и т. д.

БАЙХАКИ АХМАД (384/994–458/1066) – **правовед, знаток хадисов и их толкования.** Полное имя – Абу Бакр Ахмад ибн Хусайн аль-Байхаки. Родился в Байхаке, недалеко от г. Нишапур в Иране. Получил образование в Хорасане, Багдаде, Куфе и Мекке. Изучал хадисы и право более чем у 100 учителей. После завершения образования занялся преподавательской и научной деятельностью, написал много книг по праву, каламу и хадисам. Последователь шафиитского мазхаба. Наиболее известные труды: сб. хадисов «ас-Сунан аль-Кубра» и «ас-Сунан ас-Сугра», а также «Китаб аль-`Асма вас-Сифат» об именах и атрибутах Аллаха.

БАКИЛЛАНИ МУХАММАД (ум. 403/1013) – **выдающийся ученый и каламист.** Представитель аш`аритской школы *калама* (см.: **Аш`аризм**). Полное имя – Мухаммад ибн Таййиб ибн Мухаммад ибн Джафар. Его называли Бакиллани аль-Аш`ари. Родом из Басры, большую часть жизни провел в Багдаде, где был *кадием* (судьей).

Проявил особый интерес к аш`аритскому каламу, обучался у учеников аль-Аш`ари. Объектом изучения Б. стала правовая наука (*фикх*). После переезда в Багдад продолжил обучение хадисам. Вернувшись в Басру, преподавал в мечети, развивал теоретические основы ортодоксального суннитского вероучения на основе аш`аризма, в полемике с шиитами отстаивал положения ортодоксального Ислама. В Ширазе в период правления бувайхидского (буидского) правителя Адуд ад-Даулы защищал положения суннизма от нападков шиитов и му`тазилитов, причем на таком высоком уровне, что заслужил уважение Адуд ад-Даулы, который поручил Б. обучение своего сына Симнан ад-Даулы, несмотря на то что в целом Бувайхиды исповедовали ши-

изм. По поручению Адуд ад-Даулы Б. отправился в качестве посла к византийскому императору.

После смерти Адуд ад-Даулы отправился в Багдад, где преподавал в мечети Мансура. Воспитал сотни учеников, которые впоследствии стали известными суннитскими теоретиками.

Б. последовательно отстаивал основы суннитского Ислама в полемике с джахмизмом, хариджизмом и другими несуннитскими учениями и способствовал еще большей популяризации положений суннитов, за что его называли *муджаддидом* (обновителем веры) своей эпохи. Способности Б. были высоко оценены различными мусульманскими правителями. Автор многих теоретических трудов, в т. ч. «Иджаз аль-Куран», «Гамхид аль-Аваил ва Тальхис ад-Далаиль», «Манакиб аль-Аимма», на которые ссылались многие поколения ученых.

БАЛ`АМ ИБН БАУР – **иудей, которому Аллах дал большие знания и научил знамениям.** Однако затем по наущению шайтана Б. стал непокорным Аллаху и сошел с истинного пути. Пророк Муса вознес Аллаху мольбу о том, чтобы Он покарал Б., и его постигла Божья кара. Намеки на историю Б. содержатся в 7-й суре Корана.

БАЛИГ – **в исламском праве совершеннолетие, которое наступает с половой зрелостью.** Половая зрелость определяется появлением поллюций у юноши и менструаций у девушки. В ханафитском мазхабе в любом случае совершеннолетним и ответственным с правовой точки зрения считается человек, достигший 15 лунных лет.

Среди исламских ученых наиболее распространено мнение о том, что нижний предел Б. у девочек (*балига*) – 9 лет, а у мальчиков (Б.) – 12 лет; верхний предел для девушек –

17 лет, для юношей – 18 лет. С наступлением Б. каждому человеку вменяется в обязанность соблюдать вероучительные и правовые основы исламской религии. С наступлением Б. становится возможным совместное проживание в браке. Слово встречается в Коране (24:58).

БАНУ ИСРАИЛ («сыны Израиля») – одно из названий еврейского народа. Израиль – одно из имен пророка Йа`куба, употребленное в Коране (3:93); на языке иврит (древнесемитский) означает «Раб Аллаха». Именно от Йа`куба произошли 12 колен Израилевых (см.: **Йахуди**).

БАРАА – одна из почитаемых мусульманами ночей, именуемая в хадисах как «середина *шаабана*». Отмечается в ночь с 14-го на 15 число месяца *шаабан*.

Некоторые исламские богословы считают, что в эту ночь Аллах предопределяет жизнь всех людей на ближайший год и посылает ангелов к тем, кто занимается служением Ему, а также прощает людские грехи. Однако грехи тех, кто строит козни против других, распивает алкоголь, занимается колдовством, не почитает родителей (см.: **Кабаир**), не прощаются. Верующие в ночь Б. должны иметь самые лучшие намерения и желания и молить Аллаха об их исполнении. В ночь Б. необходимо совершать больше молитв. Считается, что именно в ночь Б. Аллах дал Пророку Мухаммаду право быть заступником всех мусульман (см. также: **Кандиль**).

БАРА ИБН 'АЗИБ (ум. 72/691) – сподвижник Пророка Мухаммада. Родился в Медине. Родом из племени Аус. Принял Ислам до *хиджры*. Участвовал почти во всех сражениях мусульман, начиная с битвы при Ухуде. При первых халифах участ-

вовал в войнах с Византией и Ираном, в частности, участвовал в походах на Рей и Туштар. Во время халифата Али был в числе его сторонников, сражался против войск Му`авии в битве при Сиффине. Умер в Куфе в возрасте ок. 80 лет.

БАРАКА («благодать, благодеяние, достаток») – Божественное благословение. Термин употреблен в Коране (например, 14:7). Источником Б. является Аллах, который может наделять им любое сущее бытие.

В исламской традиции существует идея о том, что Б. может передаваться через пророков святым людям (*авлия*), от которых в свою очередь оно переходит по духовному наследству. В доктринах суфийских *тарикатов* Б. прежде всего передалось непосредственно потомкам Пророка Мухаммада – *саййидам* и *шарифам*. От *авлия* же, являющихся носителями Б., оно может передаваться простым людям (Ред.)

БАРЗАХ («место или пространство, находящееся между двумя вещами») – одно из значений – «водораздел, узкий канал, разделяющий моря». В этом значении слово употреблено в Коране: «Он создал два водоема [на одном уровне], так что они могли бы слиться, но между ними Он [воздвиг] преграду (Б.), чтобы они не выходили из [своих] берегов» (55:19–21).

Б. также называется место, где пребывают души умерших до дня Суда. Мир Б. – начало следующей жизни. Души, покинувшие тела, пребывают там в блаженстве или страданиях до назначенного времени всеобщего Воскрешения. В этом значении Б. встречается в Коране: «Когда же перед кем-либо из них предстанет смерть, он взмолится: "Господи! Верни меня [в этот мир]: быть может, я свершу праведное дело в том, чем я пренебрег". Так нет же! То, что

он говорит, всего лишь [пустые] слова. Позади тех, кто уходит из мира, [будет] преграда (Б.) до того, как их воскресят» (23:99–100). Из этого аята следует, что души умерших не погибают с физической смертью тела, а покидают его и пребывают в особом месте – Б.; в день Страшного Суда по воле Аллаха они вернутся в свои тела и предстанут перед Его судом (см.: Ахира, Кыяма).

Истинная сущность и подробности жизни душ в Б. недоступны человеку, и об этом в исламских первоисточниках нет подробной информации.

БА’С БАД аль-МАУТ – воскрешение после смерти в конце времен. Один из основополагающих принципов исламской веры. Согласно вероучению Ислама, воскреснут как души, так и тела, как об этом говорится в Коране (22:6–7). Слово «ба’с» упоминается в 15 аятах Корана в значении «воскрешение», и этому событию придается важнейшее значение. Пророк Мухаммад в хадисах также придавал воскрешению огромное значение и разъяснял подробности Б. Состояние после смерти не есть небытие, а является одной из разновидностей бытия, так же как и жизнь. Жизнь и смерть не являются противоположными понятиями по сути, а находятся в таком же соотношении, как явное и тайное, пришествие и отход.

БАСТ – см.: Кабз и Баст.

БАТИЛЬ – нечто неверное, лживое, не имеющее ничего общего с объективной реальностью. В исламском праве и этике Б. – любая вера, мысль, заключение или поведение, не соответствующие положениям Корана и Сунны. В Коране слово ассоциируется с такими понятиями, как неверие и несправедливость. Б. противопоставляет-

ся Истина (*Хакк*), принадлежащая Аллаху и относящаяся к Нему. Хакк устраняет Б.: «И скажи: “Пришла истина и исчезла ложь, поистине, ложь исчезающа”» (17:81).

В исламском праве (*фикхе*) Б. – любые действия, в которых хотя бы частично отсутствуют оговоренные Шариатом основы и условия их совершения (см.: Руки и Шарт).

БАТИН – сокрытое, тайное, неосоздаемое, эзотерическое. Одно из прекрасных имен Аллаха. Б. – олицетворение близости Аллаха к человеку, всему сотворенному, проявлению Его в сотворенном Им мире. Имя встречается в Коране (57:3).

В каламе Б. – сокрытые, тайные, эзотерические проявления какого-либо бытия.

БАХИРА – молочная верблюдица, почитавшаяся доисламскими арабами. Если верблюдица рожала 10 самок подряд, арабские язычники называли ее *саибой* и почитали ее. Родившуюся 11-ю самку называли Б. и почитали наряду с матерью. Язычники отрезали ей часть уха, не садились на нее верхом, не возили на ней грузы, не стригли ее шерсть; пить ее молоко мог только гость. Б., как и многие другие языческие понятия и обычаи, отвергается исламской религией: «Аллах не устраивал ни бахиры, ни саибы, ни васили, ни хами, но те, которые не уверовали, измышляют на Аллаха ложь, и большая часть их не разумет» (5:103).

БЕКТАШИ – *тарикат*, зародившийся в Малой Азии. Цепь духовной преемственности (*силсила*) возводит к потомкам Али ибн Абу Талиба. Основатель – Хаджи Бекташ Вали (645/1208–738/1270). Родился в Нишапуре (Иран). В 680 г. х. по рекомендации Ахмада Йасави переехал в Анатолию, где снискал популярность. Многие

аспекты жизни и мировоззрение Бекташа неизвестны, сочинения не сохранились.

Последователи Бекташа образовали самостоятельный суфийский орден. Большую роль в становлении Б. сыграл Балим-Султан (X/XVI в.), которого члены Б. считают вторым учителем (*пир ас-сани*). Учение Б. распространилось в основном среди сельских жителей, является тайным; Б. стараются не посвящать чужих в дела своей общины, придают особое значение «сокрытым» эзотерическим аспектам религии, коллективные собрания и распевание громких зикров практиковали только для «посвященных» членов ордена, в чем схожи с крайними сектами, как исмаилиты-низариты (батиниты). Как крайние секты шиизма, считали Али ибн Абу Талиба воплощением Бога. Особо почитали 12 шиитских имамов, справляли траур по погибшим членам *Ахль аль-Бейт* (семьи Пророка) в первые 10 дней месяца Мухаррам, критиковали 3 первых Праведных халифов и Аишу. Анатолийские Б. являлись приверженцами шиитской правовой школы джафаритов.

Синкретическое учение Б. заимствовало многие положения различных исламских сект и даже других религий – Христианства, ламаизма, тюркского шаманизма. В отличие от других тарикатов, в Б. не выработано четкого понятия о духовном пути. Б. не считали соблюдение положений Ислама обязательным для «посвященных», отрицали ежедневные 5-кратные молитвы и омовения, пили вино и разрешали последователям некоторые деяния, запрещенные Шариатом. Некоторые верили в переселение душ, боговоплощение.

Идеи Б. имели большой успех в корпусе янычар, которые длительное время играли большую роль в политической жизни Османской империи, что позволило Б. раз-

виваться в государстве с ортодоксальным суннитским большинством. Популярности Б. содействовало также использование народного турецкого языка в литературе и обрядности. Синкретический характер учения сделал его понятным для христианского населения Балканского полуострова и Венгрии, где было много последователей Б. Янычарский корпус был упразднен в 1826 г. После этого Б. подвергся преследованиям, лидеры были казнены, все имущество конфисковано, структуры, обители, недвижимость переданы ордену Накшбанди. Последователи Б. эмигрировали в Албанию. При султанах Абдул Маджиде (1839–1861) Б. частично вернул утраченные позиции, но распался на враждующие группировки. В 1925 г. власти Турции запретили деятельность Б.; в Албании действовал до 1967 г. Имеет малочисленных последователей в Турции.

Б. делится на ветви: 1. *Челеби* (доктрина возводила родословную к Бекташу) была распространена в Анатолии; 2. *Бабаган* (доктрина утверждала, что у Бекташа не было семьи и не могло остаться потомства) распространена в европейских владениях Османской империи. Ветви часто конфликтовали, иногда открыто враждовали.

Ученики (*мюриды*) Б. делились на 5 групп:

1. *Мухиббы* – прошедшие обряд посвящения (для приема в орден необходимо было получить рекомендацию от 2 членов).
2. *Дервиши* – вступившие в орден и делами доказавшие приверженность; носили специальные головные уборы (*тадж*) и *хирки*.
3. *Баба* – мюриды (титул, присваивавшийся халифом ордена), имевшие право воспитывать мухиббов и дервишей.
4. *Муджаррады* – высшие иерархи ордена, дававшие обет безбрачия. При проведении специального закрытого обряда посвящае-

тому прокалывали правое ухо для ношения специальной серьги. Носили особые таджи. 5. *Халифы* – назначались при необходимости из среды *баба* по рекомендации 1 баба и 3-х муджаррадов. Также носили особые таджи.

Б. оказал большое влияние на развитие турецкой литературы и музыки.

БЕХАИТЫ – последователи эмигрировавших из Ирана бабидов (см.: **Бабиды**), распространивших учение в странах Бл. Востока, Европе, Америке и России. Мусульманами не являются. Основатель секты – Мирза Хусайн Али Нури (1249/1817–1324/1892), который назвал себя Бехаулла («Блеск Аллаха»).

Бехаулла развил учение Баба и выразил свое отношение к нему в книге «Китаб-и Икан», которую написал в Багдаде. Основные положения Б. изложил в «Китаб-и Акдас», написанной в Палестине.

Бехаулла объявил себя воплощением Бога и продолжателем дела Баба. Считал, что Баб подготовил условия для его деятельности, подобно тому как Йахья (Иоанн) проложил дорогу для деятельности Исы (Иисуса). В отличие от Баба, Бехаулла считал, что пришествие каждого нового пророка не отменяет законы предыдущего, а дополняет их, т. е. считал себя выше Баба. Объявил себя обладателем сокровенных знаний, способным предсказывать будущее; в качестве воплощения Бога пытался вступить в контакт с главами государств; объявил действие исламского закона в целом отмененным, чем вывел себя и последователей из Ислама.

После смерти Бехауллы общину Б. возглавил его сын `Аббас-эфенди (`Абд аль-Баха). Поняв, что в среде мусульман не удастся приобрести значительного количества единомышленников, стремился приспособить

учение Б. к западной культуре, вводя в него положения Иудаизма и Христианства. Учение приобрело некоторую популярность на Западе.

В отличие от бабидов, Б. отказались от вооруженной борьбы и предпочли мирную проповедь, пропагандируя идеи всеобщего равенства и братства людей. По их мнению, учение Б., воспринявшее принципы христианской любви, пришло на смену всем религиям мира. Считали, что по мере распространения их учения исчезнут государственные, национальные и социальные границы, в мире установится единая религия и язык. В настоящее время штаб-квартира секты находится в Хайфе (Израиль).

БЕХАУЛЛА МИРЗА ХУСАЙН – основатель бехаизма (см.: **Бехаиты**).

БИД'А («то, чего ранее не было и появилось позже») – новшества, которые были введены в исламскую религию после Пророка Мухаммада и его сподвижников. Известны 2 определения Б.:

1. Считать нововведением все, что появилось в мусульманском обществе после Пророка. Многие ученые (аш-Шафии, аль-Байхаки, аль-Газали, ан-Навави, Ибн Хаджарь) разделяют все Б. на «хорошие» и «плохие». «Хорошим» нововведением (*бид'а аль-хасана*) называют все, что не противоречит положениям Корана и Сунны (огласовки Корана, точки в тексте Корана, составление сборников по различным наукам и т. п.), а «плохим» (*бид'а ас-саййиа*) – все, что противоречит им. Б. стали фигурировать в правовых вопросах в виде традиционной терминологии (*ваджиб, мандуб, мубах, макрух, харам*). Например, изучение грамматики арабского языка, методологии *фикха* стало обязательным (*ваджиб*) Б., а воззрения некоторых сект,

противоречащие суннитскому вероучению, названы запретными (*харам*) Б. Сторонники этой точки зрения обосновывают ее хадисами и действиями сподвижников.

2. Нельзя называть *бид'а аль-хасана* то, что имеет основу в Коране и Сунне, что подтверждается аятами Корана и хадисами:

«Сегодня Я завершил для вас вашу религию, и закончил для вас Мою милость, и удовлетворился для вас Исламом как религией» (5:3)

«Всякое новшество – нововведение (Б.), всякое Б. – заблуждение, и всякое заблуждение – в Огонь» (*Муслим*. Джума 43; *Абу Давуд*. Сунна 5; *Ибн Маджа*. Мукаддима 7);

«...Лучшая речь – Книга Аллаха, и лучшее руководство (*худа*) – руководство Мухаммада. Самые дурные из вещей – нововведения (Б.), и всякое нововведение – заблуждение, и всякое заблуждение – в Огонь» (*ан-Насаи*. ас-Сунан. Саят аль-Идайн. Баб кейфа Аль-Хутба. 1560; сообщения с тем же смыслом были переданы Ахмадом, Абу Давудом и Ибн Маджа);

– «Кто бы не внес нововведения в это наше дело (Ислам), это будет отвергнуто». (*Муслим*. Джума 1718, 3242).

Т. о. нельзя считать Б. упомянутое в исламских первоисточниках, даже если эти положения получили развитие. Примеры – сооружение минаретов, школ, написание книг: если их в современном смысле и не было во времена Пророка, то основы их существовали и поощрялись им: на молитву мусульман созывали с возвышенностей, он обязывал последователей учиться и направлял учителей.

Б. можно считать только нечто принципиально новое, не оговоренное в Коране и Сунне. Например, поминать покойников добром по Сунне можно, но справление сороковин или годовщин – Б.

Обе группы исследователей проблемы Б. сходятся в том, что нововведения, противоречащие духу религии, должны быть отвергнуты. Проблематичным оказывается субъективная оценка «хорошего» и «плохого» Б. и возможность под видом Б. представить в качестве исламских некоторые национальные традиции и обычаи.

БИЛАЛ аль-ХАБАШИ (ум. 20/641) – сподвижник Пророка Мухаммада, первый *муэдзин* Ислама. Родом из Эфиопии. Имя отца – Раббах, матери – Хамама. Был рабом влиятельного мекканца Умаййи ибн Халафа.

Один из первых мусульман. Узнал о принятии им Ислама, его хозяин потребовал отречься и подверг Б. мучительным пыткам и издевательствам, укладывал Б. на раскаленный песок и клал ему на грудь тяжелый камень. Абу Бакр выкупил Б. и привел к Пророку.

Вместе со всеми мусульманами совершил переселение (*хиджру*) в Медину. Там призывал мусульман к молитве – эту обязанность возложил на него сам Пророк, т. к. Б. обладал красивым голосом. С одобрения Пророка Б. прибавил к формуле утреннего азана слова: «*Ас-Салату Хайрун мин ан-Наум*» («Молитва лучше сна»).

На протяжении мединского периода жизни Пророка Б. участвовал во всех сражениях мусульман. В битве при Бадре столкнулся со своим бывшим хозяином Умаййей ибн Халафом, сообщил об этом товарищам, и они убили мучителя вместе с его сыном.

После завоевания мусульманами Мекки и сокрушения идолов Каабы Б. своим красивым голосом провозгласил азан.

После смерти Пророка при халифах Абу Бакре и `Омаре Б. участвовал в войнах с византийцами. Когда халиф `Омар приехал принять капитуляцию Иерусалима, Б.

вошел в город вместе с ним и по его просьбе провозгласил азан, чего не делал со дня смерти Пророка.

Затем Б. поселился в Сирии, где и умер в возрасте ок. 60 лет. Незадолго до смерти побывал в Медине, посетил могилу Пророка Мухаммада и встретился с внуками Пророка – Хасаном и Хусайном. В мединской мечети еще раз провозгласил азан.

БИЛКИС – царица Сабы (библ. царица Савская). По приглашению Пророка Сулеймана прибыла к нему и приняла веру. История подробно изложена в Коране (27:20-44).

БИР аль-МАУНА – название колодца между Меккой и Мединой. На этом месте в результате нападения вооруженного отряда племени Бану Сулайм пали мучениками за веру (*шахид*) 70 мединских знатоков Ислама, которых Пророк Мухаммад отправил к племени Бану `Амр по приглашению их вождя Амира ибн Малика для обучения основам Ислама.

БИСТАМИ БАЯЗИД (ум. 262/875) – выдающийся персидский суфий, известный мутасаввиф, основатель одного из основных направлений суфизма. Полное имя – Абу Йазид (Баязид) Тайфур ибн Иса аль-Бистами. Родился и провел всю жизнь в иранском г. Бистаме.

Учение Б. содержало положения об исчезновении собственного «Я» человека, «растворившегося» в Божестве. Это состояние Б. назвал *фана*. Сопутствующими фане состояниями в его учении являются восторг (*калаба*) и опьянение любовью к Богу (*сукр*). Растворенная в Боге личность приобретает Его атрибуты. Б. первым сформулировал принцип «Ты – это я, а я – это Ты». Ему приписывается введение суфийского

понятия *ми`радж*, т. е. вознесение души мистика во время занятий духовной практикой.

Многие положения учения Б. вызвали резкую критику. Его обвиняли в приверженности идее боговоплощения (*хулул*).

Сочинения не сохранились. Ок. 500 изречений Б. переданы учениками и нашли отражение в трудах известных ученых.

БУРАЙДА ИБН ХУСАЙБ (ум. 63/682) – сподвижник Пророка Мухаммада. Родом из племени Аслам.

История знакомства Б. с Пророком восходит к переселению (*хиджре*) Мухаммада из Мекки. Обеспокоенные тем, что Мухаммаду удалось скрыться, курайшиты послали за ним погоню и объявили всем племенам в окрестностях города, что готовы отдать 100 верблюдов тому, кто сумеет доставить к ним Мухаммада живого или мертвого.

В погоне за вознаграждением Б. с 70 всадниками перекрыл путь через территорию своего племени. Именно по этой дороге проходил Пророк Мухаммад с Абу Бакром. Они встретились с Б. и его людьми, приветствовали их, и беседа с Пророком произвела на Б. столь яркое впечатление, что он принял Ислам; то же самое сделали его люди. Они совершили молитву вместе с Пророком и сопровождали его по пути в Медину. Б. заявил Пророку, что вхождение его в Медину без знамени нежелательно, поднял на копьё свою головную повязку и стал знаменосцем Пророка.

Затем Б. совершил переселение (*хиджру*) в Медину, героически сражался в 16 походах против врагов мусульман. Особо отличился при взятии Хайбара. В день взятия Мекки был в числе знаменосцев от племени Аслам. Пророк назначил его сборщиком налога-*закят* с племен Аслам и Гифар.

После взятия Мекки Б. был отправлен Му-

хаммадом в составе отряда Халида ибн Валида в Йемен, позже принимал участие в походе войск Усамы ибн Зейда в Сирию.

В период Праведных халифов Б. участвовал в походах мусульманских войск, в частности на Хорасан. Прославился в качестве проповедника Ислама на завоеванных территориях. Известен как передатчик хадисов. Им было передано 164 хадиса, один из которых вошел в сборник аль-Бухари, а 11 – в сборник Муслима.

Умер в Хорасане в период правления халифа Йазида ибн Му`авии.

БУРАК – имя верхового животного, на котором Пророк Мухаммад совершил *исра* – ночное путешествие из Мекки в Иерусалим и обратно. Об этом упоминается в Коране (17:1). Б. был белого цвета, размером меньше мула, но больше осла, и передвигался с очень высокой скоростью (см.: **Исра и Ми`радж**).

БУХАРИ МУХАММАД (194/810–256/870) – выдающийся хадисовед и правовед.

Родился и жил в Бухаре. Полное имя – Имам аль-Хуффаз Абу `Абдулла Мухаммад ибн Исмаил ибн Ибрахим ибн аль-Мугира ибн аль-Бердизба аль-Бухари аль-Джуфи.

Б. рано потерял отца, большую роль в его становлении сыграла мать. С 10 лет проявил интерес к хадисам и начал заучивать их наизусть. Количество собранных им хадисов превысило 70 тыс. В сопровождении матери посетил основные культурные центры мусульманского мира и обучался в Балхе, Багдаде, Басре, Куфе, Дамаске и т. д. Всего собрал различные хадисы у 1080 человек.

Еще при жизни стал признанным *мухаддисом*, и у него брали хадисы многие известные люди, в т. ч. Муслим, Тирмизи, Ибн Хузайма. Впервые разработал методику

отбора и классификации хадисов, использованную другими мухаддисами. Одновременно прославился как талантливый правовед.

Самое известное произведение Б. – сб. хадисов «Аль-Джами ас-Сахих аль-Муснад мин Ахадиси Расулюллах Саллаллаху Алейхи ва Саллям ва Сунанихи ва Айямихи» («Джами ас-Сахих»), для которого он отобрал наиболее достоверные хадисы в соответствии с выдвинутыми требованиями. Сообщается, что за 16 лет он внимательно изучил ок. 600 000 хадисов и из них включил в книгу только 7397.

До Б. было принято считать, что всем передатчикам хадиса необходимо быть справедливыми, правдивыми людьми. Б. ввел дополнительные критерии достоверности – считал необходимым удостовериться в том, что передатчик хадиса лично встречался со своим предшественником, и это должно подтверждаться другими людьми. Если факт такой встречи не подтверждался, то хадис не мог претендовать на степень достоверного и цепочка его передатчиков оказывалась разорванной. В методологии Б. решающее значение отведено безупречности *иснада*, а также моральным качествам передатчиков; для каждого из них должны быть точно известны происхождение, место рождения и проживания, учителя, даты рождения и смерти.

Все хадисы «Джами ас-Сахих» собраны в отдельные книги и главы в соответствии с тематикой, основанной на правовых вопросах: Б. составил не только собрание хадисов, но и правовой сборник, по которому удобно выносить фетвы. Некоторые хадисы повторяются в соответствии с тематикой той или иной главы – таких в сборнике 2762. Всего в «Джами ас-Сахих» 97 книг и 3730 глав. Несмотря на критику метода некоторыми теоретиками, сборник Б. стал од-

ним из самых выдающихся и признанных источников суннитского хадисоведения и права. «Джами ас-Сахих» – одна из самых авторитетных книг суннитского Ислама, входит в *Кутуб Ситта*. Существует несколько древних списков, имеющих незначительные расхождения.

БУХТУННАССАР – Навуходоносор, царь Вавилона (Вавилона), который победил израильтян, захватил и разрушил Иерусалим (Иерусалим). После этого поражения многие израильтяне были пленены и увезены в Вавилон.



В

ВААД И ВАИД («обещание и угроза») – в *каламe* – обещание Аллаха вознаградить праведников и наказать грешников в будущей жизни. Согласно исламскому вероучению, Аллах обязательно исполняет Свои обещания, и потому воздаяние за поступки каждого человека неизбежно. Пример *ваад* – обещание Аллаха ввести всех праведников в Рай, а *ваид* – угроза наказать всех неверных и грешников в Аду.

В исламской этике *ваад* – данное человеком обещание. Пророк Мухаммад всегда говорил, что необходимо держать слово и выполнять обещания. Невыполнение обещаний – признак лицемерия в вере. Пророк сравнивал данное обещание с долгом, который должен быть оплачен или возмещен, поэтому тот, кто уклоняется от выполнения своих обещаний, является вором.

ВАЗ – наставление на истинный путь путем проповеди. Осуществляется проповедником (*ваизом*) в мечети, где он проводит тематические проповеди, сопровождаемые чтением аятов Корана и хадисов с их истолкованием. Обычно проводится по пятницам, на протяжении месяца *рамадан* и по праздничным дням.

ВАДА` – прощальный *хадж*: первый и последний *хадж*, совершенный Пророком Мухаммадом после переселения из Мекки в Медину в 10 г. х. Здесь на 9-й день месяца, в пятницу, он обратился со знаменитой программной речью (*хутбой*)

ко всем мусульманам. В ходе В. им была заложена окончательная традиция совершения *хаджа*, которой мусульмане неукоснительно следуют.

ВАДД – идол, почитавшийся язычниками из народа Нуха (Ноя). Упоминается в аяте Корана вместе с другими идолами этого народа – Сува, Йагуса, Йакука, Насра: «...И сказали [своим единоверцам]: "Не отрекайтесь ни за что от своих богов: ни от Вадда и Сува, ни от Йагуса, Йа'ука и Насра!"» (71:23).

ВАДЖД – в суфизме состояние религиозного экстаза и выхода за пределы своего существа, в котором пребывает «опьяненный» Божественной любовью. В состоянии В. человек теряет чувство реальности, не контролирует себя. Возможны различные средства для достижения В. Возможно специальное введение себя в В. Этот процесс называется *таваджуд*.

Для духовно возвышенных людей длительная работа и насильственное введение себя в состояние В. не требуется. Для них В. – естественный и закономерный результат взаимной любви между личностью и Истинным (*аль-Хакк*), в этом состоянии «влюбленный» обнаруживает в себе многочисленные Божественные проявления (*таджалли*). Настоящий В. наступает естественным путем в результате чрезмерной любви к Истинному. Суфии считают, что В. испытывали многие сподвижники Пророка

Мухаммада, которые настолько углублялись в богослужения, что не ощущали материальный мир. Все их помыслы и действия были проникнуты духовной близостью к Богу. По их словам, сподвижники Пророка Мухаммада и следующее за ними поколение *табиунов* впадали в В. при чтении Корана, что проявлялось в восторженном крике, в плаче, а некоторые падали в обморок. Для подтверждения этого суфии приводят доказательства из первоисточников.

Высшей степенью В. является *вуджуд*, при котором наступает потеря всех человеческих атрибутов и чувство полного единства с Истинным. Близким по значению является термин *истиграк*. Т. о., состояние религиозного экстаза в суфизме начинается с *таваджуд*, при котором человек лишь «подходит к берегу моря», продолжается в В., когда он «погружается в него», а затем в состоянии *вуджуд* «тонет в нем» (*фана*).

Вхождение в состояние В. должно осуществляться в соответствии с принятыми в Шариате методами.

ВАДЖИБ – правовой термин, означает необходимость исполнения того или иного религиозного предписания. В ханафитском мазхабе – деяние, выполнение которого обязательно. В то же время эта обязательность не так явно выражена в Коране и Сунне, как действия, попадающие под категорию *фард*. В. основан на предписании, которое вынесено на основании единичного хадиса-*ахад* от Пророка (см.: **Хабар аль-Ахад**), фард же основывается только на положениях Корана, хадисов-*мутаваतिр* и хадисов-*машхур*. В. в ханафитском мазхабе – промежуточная категория между фард и сунной.

Выполнение В. – богоугодное дело, а невыполнение – грех. Но если отрицание де-

лает человека неверным и выводит его из Ислама, то отрицание В. не приводит к этим последствиям. Примерами В. являются заклинание жертвенного животного, совершение ночной молитвы-*витр*.

Примером В. также является чтение 1-й суры «Фатиха» в молитве. Об этом имеется информация только в единичном (*ахад*) хадисе: «У того, кто не причитал Фатиху, молитва недействительна» (*ат-Турмизи*. Мавакит ас-Салят. 69. 115); в сообщениях-*мутаваतिр*, которые известны от большого количества передатчиков, такой конкретности нет. В частности, в аяте Корана по поводу чтения Корана сказано лишь: «Посему читайте из Корана столько, сколько вам доступно» (73:20). В ханафитском мазхабе чтение суры «Фатиха» не является *фард*: если кто-то не прочитает эту суру, его молитва становится *макрух* (порицаемой), но приемлемой. Если молящийся совершит дополнительные земные поклоны в конце молитвы, то это еще более усилит его молитву (см.: **Суджуд ас-Сахф**). Т. о., у ханафитов отказ от совершения В. является *тахриман макрух* (см.: **Макрух**), но не *харам*.

В других суннитских мазхабах понятия *фард* и В. употребляются в одном и том же смысле. Например, шафииты трактуют приведенный аят (73:20) в том смысле, что в молитве необходимо читать именно суру «Фатиха», и обосновывают это тем, что Пророк Мухаммад сказал: «Совершайте молитву так, как это делаю я» (*аль-Бухари*. Азан 18).

ВАКФ – передача умственно полноценным и совершеннолетним мусульманином прибыли от какой-либо вещи или товара нуждающимся из числа мусульман или *зиммиев* (немусульман под покровительством мусульманского государства) без каких-либо предваритель-

ных условий. А также В. – это имущество общественного пользования.

Один из видов благотворительности в Исламе, который совершают материально обеспеченные люди. Пример В. подал сам Пророк Мухаммад, передавая принадлежавшие ему земли и сады нуждающимся. Тот, кто дает В., называется *вакифом*; то, что передается в качестве В., называется *мавкуф*; получатель прибыли от В. называется *мавкуфун алейх*, а само соглашение – *вакфия* (мн. ч. *авкаф*).

В. является настолько богоугодным делом, что чем дольше продолжается, тем больше его владелец получает довольство Аллаха. Исламские правоведы говорят, что выражение *садака джария*, использованное в Коране (3:92; 22:77–78), имеет смысл В.

Согласно исламскому праву, для передачи недвижимости в качестве В. необходимо оговорить все условия и подписать договоры.

В. может проявляться в самых различных сферах общественной жизни: передача в пользование мусульманам мечетей, объектов образования, культуры (библиотек, медресе и т. д.), объектов военных (например казарм), экономических (рынков, магазинов), медицинских (поликлиник, больниц).

ВАКФА – стояние от полудня до заката солнца на Арафате после молитв *зухр* и *аср* 9 числа месяца зу-ль-хиджа. Одно из обязательных действий (*фард-рукн*) во время *хаджа*.

ВАЛИ («покровитель, защитник, помощник, опекун») – одно из прекрасных имен Аллаха, которое упоминается в аяте Корана (3:68).

Так называют и праведника, которым может стать каждый правоверный мусульманин, выполняющий обязательные и необя-

зательные предписания религии и остерегающийся запрещенных и нежелательных поступков (*авлия*). Понятию В. созвучно понятие *валаят*, который разделяется на *аль-валаят аль-амма* и *аль-валаят аль-хасса*. Первое присуще всем искренне верующим мусульманам и означает их усердие в исполнении обязательных предписаний религии (*фард* и *ваджиб*); второе есть проявление усердия не только в исполнении обязательного, но и в еще большем духовном возвышении, в стремлении постоянно поминать имена Аллаха (*зикр*), ощущать Божественное присутствие (*ихсан*).

ВАСВАСА – необоснованные и надуманные сомнения в религии, которые входят в душу человека от *шайтана* и его приспешников из людей; наущения сатаны. В. не опираются ни на какие объективные предпосылки и доказательства и являются лишь беспочвенными переживаниями человека. В случае дьявольской В. мусульманин должен искать спасения от нее у Аллаха. Об этом говорится в 114-й суре Корана.

ВАСИ – в исламском праве представитель умершего человека, который исполняет завещание покойного. В. должен быть умственно полноценным, совершеннолетним и свободным.

В шиизме В. – исполнители завещания пророков. Согласно доктрине иснаш'аритов и др. шиитских групп, пророки передавали сокровенные тайны Откровения избранникам – В., которые, в свою очередь, передавали их другим избранным – *худжжи* (доказательствам Божественного присутствия в мире до конца времен). Согласно их доктрине, Бог не мог оставить мир без *худжжи*. В шиизме Божьими избранником после Пророка Мухаммада является Али ибн Абу Талиб, который пере-

дал избранничество своим потомкам. По воззрениям иснаш`аритов, 12 потомков Али являются В.

ВАСИЛА – в доисламской Аравии самка домашнего животного, принесшая близнецов 5 раз подряд; ее посвящали языческому богу. Упоминается в Коране (5:103). (см. также: Бахира).

ВАСИЛ ИБН АТА (699–748) – мыслитель и каламист, один из основоположников му`тазиллизма. Родился в Медине, значительную часть жизни прожил в Басре, где участвовал в собраниях выдающегося *табиуна* Хасана аль-Басри, но разошелся с ним в вопросе о больших грехах (*кабаир*), и вместе с единомышленниками покинул кружок аль-Басри. По этой причине его школа была названа му`тазилитской («обособившейся»).

ВАСИЛЯ (мн. ч. *васаил*) – средство приближения к Аллаху; желание приблизиться к Аллаху и заслужить Его довольство. Использование В. называется *тавассуль*. В. может достигаться верой, знаниями (см.: Ильм), покорностью, искренним служением Аллаху, через Пророка, праведников, следованием всем законам Шариата. Слово встречается в Коране 2 раза (5:35; 17:57).

Разрешается стремиться заслужить довольство Аллаха следующими путями:

– обращаясь к Нему посредством Его имен: «Аллах назван прекрасными именами. Так зовите же его этими именами и не водитесь с теми, кто впадает в ересь, [искажая] Его имена» (7:180). Пример: «О Аллах! Ты Милостив и Милосерден. Я жду милости Твоей...»;

– обращаясь к Нему с упоминанием совершенных молящимся человеком благих дел: «Господи наш! Воистину, мы уверовали.

Так прости же нам наши грехи и спаси нас от мук адского пламени...» (3:16).;

– посредством мольбы какого-нибудь праведного и набожного человека. Так поступали сподвижники Пророка Мухаммада, которые просили его о том, чтобы он помолился за них Аллаху;

– посредством особых мест (у Каабы), времени (последняя треть ночи, Ночь Могущества) и явлений (дождь, затмение солнца).

Все дела мусульман должны быть исполнены в точном соответствии с Шариатом и с искренним В. Если В. делается с нарушением принципов религии, с элементами служения и поклонения, которые не оговорены Кораном и Сунной, то такой способ приближения к Аллаху противоречит религии и является недопустимым нововведением (см.: Бид`а).

ВАСИЯ – в исламском праве завещание.

После смерти завещателя его состояние и имущество переходят к тому, в чью пользу оставлено В. Может включать обязательство выплатить долги умершего, совершить за него неисполненный хадж, исполнить похоронные мероприятия. О завещании говорится в аяте Корана: «Когда к кому-либо явится смерть и он оставляет [после себя] состояние, то предписано завещать [его] по обычаю родителям и близким родственникам. И это – обязанность богобоязненных» (2:180). Пророк Мухаммад сказал: «Если у мусульманина есть имущество, которое надо завещать, то он не имеет права отсрочить составление завещания больше чем на 2 дня» (*аль-Бухари*. Васая 1; *Муслим*. Васая 1–4; *Ибн Маджа*. Васая 2).

В. становится законным, если завещатель при 2 свидетелях ясно высказал намерение словами, жестами (если он не в состоянии говорить) или оставил письменное сообщение (5:106–108).

В. делятся на следующие категории:

1. Обязательное (*ваджиб*) содержит обязательство о выплате вместо усопшего *закята*, долга, *каффары*, совершении *хаджа* и т. д. В таком В. необходимо указать юридическое лицо, которое возьмет на себя выплату долгов или исполнение всех не исполненных при жизни завещателя религиозных обязанностей.

2. Необязательное, но богоугодное (*мустахаб*). Часть имущества передается неимущим родственникам и знакомым завещателя. К этому виду В. относится передача части средств или имущества в пользу школ, библиотек, больниц, мечетей и т. д.

3. Разрешенное (*мубах*), одобряемое с религиозной точки зрения. Завещание средств в пользу какого-либо мусульманского ученого для помощи в научной деятельности либо какому-нибудь родственнику.

4. Неодобряемое (*макрух*) – завещание имущества в пользу нечестивцев и грешников.

5. Запрещенное (*харам*). Средства завещаются для совершения какого-то заведомо преступного или запрещенного религией дела, например, на строительство винного завода.

При составлении В. нельзя завещать более 1/3 всего состояния посторонним людям без согласия прямых наследников завещателя. Согласно классикам ханафитского мазхаба, необходимой составной частью (*рукн*) В. является предложение (*иджаб*) завещателем (*муасси*) и его принятие (*кабул*) лицом, в пользу которого сделано В. (*муасса лах*). Однако известный ханафит Зуфар считал, что *рукном* В. является только *иджаб*.

Завещатель должен соблюдать следующие условия (*шарт*):

– иметь право завещать часть своего состояния. Для этого завещатель должен быть свободным и в здравом рассудке. В хана-

фитском и маликитском мазхабах *шартом* является совершеннолетие завещателя. Считается недействительным В. человека, находившегося в нетрезвом состоянии. Только в шафиитском мазхабе оговаривается, что если нетрезвость завещателя была вызвана не запрещенными Шариатом веществами, то В. считается действительным. Во всех мазхабах В., сделанное немусульманином, считается законным;

– действительно владеть состоянием, которое собирается завещать другим лицам;

– В. должно быть сделано добровольно, а не под принуждением.

Условия (*шарт*) для лица, в пользу которого делается завещание (*муасса лах*):

– этот человек должен реально существовать, и его личность должна быть установленной;

– он должен быть свободным человеком, владеть имуществом. В. не может быть сделано в пользу раба;

– он не должен быть убийцей завещателя (это условие действует в ханафитском и ханбалитском мазхабах; в шафиитском и маликитском мазхабах в некоторых случаях убийца может получить завещанное имущество);

– он не является прямым наследником завещателя.

Условия (*шарт*) для объекта В. (*муасса бих*):

– он должен быть конкретной вещью и действительно принадлежать завещателю;

– им не может быть вещь, запрещенная Шариатом и не имеющая пользы и ценности;

– он должен быть такой вещью, которую можно передать в собственность другим людям.

ВАХДАТ аль-ВУДЖУД («единство бытия») – одна из суфийских доктрин. Суть

доктрины В. сводится к тому, что существует только одно бытие, и им является Бог, помимо Него нет ничего, а все есть лишь Его проявление и зависит от Него. Сущности материального мира находятся с Богом в таких же отношениях, как объект и его тень: без объекта не может быть тени. Согласно В., немисливо существование какого-либо объекта без осознания существования в нем Божественных проявлений. Каждый суфийский «путник» (*салик*), в соответствии с В., убежден в том, что помимо Истинного (*аль-Хакк*), ничто не обладает истинным бытием; знание об этом можно получить исключительно иррациональным, внеопытным путем, постоянно совершенствуя свой духовный потенциал посредством аскетической жизни, совершая большое количество богослужений и зикров. Духовная практика и ощущение бесконечной любви к Создателю приводят «путника» к осознанию единственно сущего бытия, проявления которого пронизывают всю вселенную, в том числе и его самого. В этом состоянии озарения он осознает, что все его слова, действия, поступки являются исполненными самим Богом. Состояния *самы*, *джама* приоткрывают ему завесу этой сокровенной тайны в состоянии «опьянения» от безмерной любви к Истинному (*сукр*) и религиозного экстаза (*ваджд*).

Подобная духовная практика неоднозначно воспринималась ортодоксами, тем более что некоторые суфии неортодоксального толка считали практические положения официальной религии лишь внешними, видимыми проявлениями веры, за что подвергались ожесточенным нападкам со стороны представителей ортодоксального Ислама, обвинявших их в ереси боговоплощения.

Считается, что основные положения доктрины В. были введены Ибн Араби, хотя он не использовал термин В. Ибн Араби счи-

тал, что все сущности и объекты бытия являются знанием Аллаха, и на самом деле все это – небытие, «прообразы» (*айан ас-сабита*). Он разделял состояние всех вещей на три стадии, из которых состоит Божественный процесс сотворения:

а) ат-*Тааййун аль-авваль*. Все вещи в целом состоянии находятся в знании Аллаха и не отличаются друг от друга;

б) ат-*Тааййун ас-сани*. Вещи находятся в состоянии *айан ас-сабита* в знании Аллаха, они разделены и являются самими собой;

в) ат-*Тааййун аль-хариджи*. Вещи проявляются и появляются во внешнем мире, но на самом деле все они – проявления Бога и не обладают самостоятельным бытием. Поэтому во всех объектах материального мира присутствует сам Бог.

Истинное единое бытие в мистике Ибн Араби проявляется на различных ступенях, как это имеет место в учении античных неоплатоников об эманациях. Первой ступенью является *лахут*: здесь нет сущностных и личностных понятий, тут пребывает только извечный Абсолют – Аллах. Следующая ступень – *джабарут*: здесь существует единое бытие, не разделенное на отдельные объекты и субъекты. После этого происходит распад единого бытия на различные объекты, появляется сущностный мир творений, ангелов. Все эти ступени относятся только к сущности Аллаха. Наконец последней ступенью является *аль-инсан аль-камил* – появление «совершенного человека», который является завершением всех этих ступеней. Именно человек содержит в себе все качества предыдущих творений и является носителем Божественных атрибутов. Согласно Ибн Араби, именно поэтому Пророк Мухаммад сказал, что Аллах создал лик Адама по своему подобию, поэтому человек стал халифом (наместником) Бога на земле.

После Ибн Араби идеи В. распространились во многих регионах мусульманского мира. В Анатолии известным приверженцем учения был Садр ад-Дин Коневии (ум. 623/1224), в Палестине и Египте – Ибн аль-Фарид (ум. 632/1234). Йунус Эмре выразил идеи В. в турецком суфизме. В. отражена в «Маснави» Джалал ад-Дина Руми (ум. 672/1273). Есть мнение, что доктрина В. и вся философия Ибн Араби была использована европейскими пантеистами.

ВАХДАТ аш-ШУХУД («единство свидетельства») – одна из суфийских доктрин. Разработана индийским шейхом тариката Накшбанди Ахмадом аль-Фаруки Сирхинди (имамом Раббани), называемым «обновителем веры» (*муджаддидом*) (см.: **Накшбанди**).

Фаруки подверг доктрину Ибн Араби о «единстве бытия» (см.: **Вахдат аль-вуджуд**) ожесточенной критике; поводом послужила попытка индийского правителя Акбара создать синкретическую религию, которая объединила бы его подданных мусульман, христиан и последователей индийских культов. Большая роль в этом «объединении» отводилась идеям Ибн Араби. В противовес Фаруки развил доктрину В., известную еще со времен суфия-кубравита Ала ад-Даулы ас-Симнани (ум. 736/1336), отвергшего идею о том, что в каждой сущности заключена Божественная манифестация или проявление. Как Бог, так и сотворенное Им материальное бытие имеют реальное и самостоятельное существование. Согласно ас-Симнани, человек, занимающийся духовной практикой, стремится не к «слиянию» (*фана*) с Богом (как в мистике Ибн Араби), а к встрече с Ним, ощущению Его близости. При этом перво-степенное значение он придавал неукоснительному соблюдению всех положений

Шариата: духовная практика не должна противоречить основным положениям религии.

Согласно учению Фаруки, человек ищет в религии духовность, занимается духовной практикой, но не растворяется в Боге, приобретая Его атрибуты, но ощущает только Его присутствие, видит только Его, свидетельствует о Его единстве (В.). Фаруки сравнивает это состояние с лучами солнца, которые затмевают свет звезд, однако это не означает, что звезды и исходящее от них свечение исчезают и растворяются в солнечном свете. Человек, пребывающий в состоянии В., ощущает близость Бога, Который затмевает собой все сущее, но это не означает, что остальной мир прекращает свое существование и является небытием. Если суфий в состоянии экстаза считает, что приобрел Божественные атрибуты и сам стал воплощением Бога, то он впадает в ересь. Фаруки отвергал пантеистический принцип «Все является Им (Богом)» (т. е. имена и атрибуты Бога не находят буквального отражения в сотворенных вещах), вместо этого ввел принцип «Все от Него (Бога)», придавал большое значение доводам разума и во многом отходил от голого иррационализма, присущего многим суфиям, а также выступал против практики религиозных экстазов, характерной для многих суфийских тарикатов.

Мировоззрение Фаруки и его доктрина В. не противоречили основным принципам и постулатам Ислама, придавали духовность многим его правовым положениям, отвечали принципам *тасаввуфа* в лоне суннитского Ислама (*тасаввуф ахль ас-сунна*).

ВАХЙ («откровение, вдохновение») – важнейшее понятие в исламском вероу-

учении, означает передачу Аллахом Своих Откровений избранным Им пророкам: «Воистину, Мы внушили тебе Откровение, подобно тому как внушили [его] Нуху и последующим Пророкам, как Мы внушали Ибрахиму, Исма'илу, Исхаку, Йа'кубу, потомкам их, Исе, Аййубу, Йунусу, Харуну, Сулейману, как Мы даровали Давуду Псалтирь» (4:163).

Сущность и подробности процесса передачи В. известны только пророкам. Ограниченные сведения содержатся в аятах Корана и хадисах Сунны. В частности, о В. говорится: «Не удостоился человек того, чтобы с ним разговаривал Аллах иначе, чем посредством откровения, или через завесу, или же через посланца, который возвестил бы по Его дозволению то, что Он желает. Воистину, Он – Высокий, Мудрый» (42:51). На основании этого аята можно говорить о том, что В. Аллаха может быть передано:

- а) путем вдохновения или озарения;
- б) путем какого-либо знамения;
- в) через праведный сон пророков;
- г) посредством ангела Джibriла (Гавриила);
- д) напрямую.

Согласно Сунне, В. Пророку Мухаммаду передавалось ангелом как во сне, так и в обычном состоянии по конкретным случаям. Еще одной формой В. была непосредственная встреча с ангелом Джibriлом, приходившим к Мухаммаду в виде человека. Его даже видели многие сподвижники Пророка, но узнавали об этом только после его разъяснений. Ангел мог прийти с В. и в своем настоящем виде, но так его мог видеть только Пророк. Наконец, Аллах говорил с Пророком Сам, без посредства ангелов – так произошло во время *Ми`раджа*.

Все В., переданные Пророку Мухаммаду, делятся на 2 вида: *Vaxhī gairi matluw* – Откровения, ниспосланные Аллахом в ви-

де смыслов и пересказанные Пророком своими словами. Примером таких В. являются *хадисы кудси*. Все высказывания Пророка Мухаммада богооткровенны: «И речи он ведет не по прихоти [своей]: они – лишь откровение внушенное, властелином силы [Мухаммаду] возвещенное...» (53:3–5) (см.: **Хадис Кудси**):

Vaxhī matluw – Откровение, переданное Аллахом в виде слов и предложений, зафиксированных в Писании. Примером является Коран, в котором слова и смыслы от Аллаха.

ВАХХАБИТЫ – последователи религиозно-политического движения в Аравии; одни из представителей «салафитского» направления в Исламе (см.: Салафизм (2.)).

Основатель – Мухаммад ибн `Абд аль-Ваххаб, проповедовал отказ от посещения могил святых (*авлия*) и почитаемых мест, «очищение» Ислама от поздних нововведений (*бида*), давая вопросам Единобожия собственную интерпретацию, зачастую пренебрегая мнением мусульманской ортодоксии. Относил многие запретные, сомнительные и даже дозволенные положения к *ширку*, на основе которого он и его последователи обвинили в неверии (*такфир*) не только свое поколение мусульман, но и несколько предыдущих поколений. Не считал неприкосновенными (запретными) жизнь и имущество тех, кто не согласен с его убеждениями, относил их к многобожникам (*муширик*) и неверующим (*кяфир*), вел против них военные действия. В основу его деятельности положено теоретическое наследие Ибн Таймии, некоторые положения заимствованы из учения хариджитов. Его учение и деятельность вызывало ожесточенную критику многих ортодоксальных улемов.

Ваххаб родился в Уайне (или в Дирии, Аравия) в 1116/1703 г. С ранних лет выучил Коран, под руководством отца изучал толкование (*тафсир*) и хадисы. Находясь в Басре, призывал отказаться от нововведений и возвратиться к вероубеждению Пророка Мухаммада, его сподвижников и «справедных предков» (*ас-салаф ас-салихин*). Вернувшись в Уайну, заручился поддержкой местного эмира `Османа ибн Хаммада ибн Муаммара. Собрав сторонников, с помощью эмира приступил к уничтожению почитаемых местным населением мест. Идеи нашли последователей и послужили толчком к новому реформаторскому религиозно-политическому движению, которое принято называть «ваххабитским». В. приняли на вооружение не только мирную проповедь, но и силовые методы распространения убеждений.

С 1157/1744 г. Ваххаб установил близкие отношения с эмиром Мухаммадом ибн аль-Саудом, обосновавшись в Дирии, откуда его последователи совершали походы на близлежащие оазисы. Проповеди В. послужили идеологической базой для возглавляемого саудовскими эмирами арабского движения против власти `Османской империи. В 1178/1765 г. эмиром стал `Абд аль-Азиз, имам В., сумевший превратить Дирийский эмират в сильное государство. В 1190/1773 г. после захвата Рияда весь Центр. Наджд попал под власть дирийских эмиров из династии Саудитов; на всех контролируемых ими территориях шла активная проповедь «чистого Ислама» и «истинного Единобожия».

Ко времени смерти Ваххаба (1206/1792) Дирийский эмират распространил свое влияние и на Вост. Аравию. Здесь также были разгромлены различные святыни, в т. ч. и шиитские. Опасаясь усиления Саудитов, турецкие власти отправили против

них военные силы, которые потерпели неудачу. Преследуя их, В. вошли в Сирию и Ирак и в 1212/1802 г. разгромили шиитские святыни в Кербеле. В 1213/1803 г. войска В. взяли Мекку, но у Джидды и Медины турецким войскам удалось нанести им поражение и отбросить назад. В том же году в результате заговора погиб `Абд аль-Азиз. Его место занял его сын Сауд, который в 1215/1805 г. захватил Медину и почти весь Хиджаз. В 1215/1805–1220/1810 гг. В. продолжали вторжения в Ирак и Сирию.

В 1221/1811 г. против Дирийского эмирата выступил вассал турецкого султана правитель Египта Мухаммад Али, армия которого начала теснить Саудитов. В 1222/1813 г. египтяне отбили Хиджаз, и В. не смогли подавить восстание оманцев. Позже В. удалось одержать серию побед над египтянами, которые, однако, уже не изменили расстановки сил в регионе. К 1223/1814 г. Дирийский эмират потерял контроль над Хиджазом, Оманом, Бахрейном и частью Тихамы. В 1226/1817 г. почти весь центральный Наджд был захвачен сыном Мухаммада Али Ибрахимом. В 1227/1818 г. Дирия пала и была сровнена с землей. Через несколько лет в результате восстания государство Саудитов было восстановлено с центром в эр-Рияде, но было разгромлено египтянами в 1247/1838 г.

К 1259/1850 г. Саудиты во главе с Файсалом восстановили свою государственность с центром в эр-Рияде и контролировали всю Центр. и Вост. Аравию. Затем в результате междоусобиц государство Саудитов ослабело, но в 1321/1902 г. `Абд аль-Азиз II снова захватил эр-Рияд; государство Саудитов обрело полную независимость и сохранило ее даже в период «подмандатных территорий» Британии и Франции на Ближнем Востоке.

Некоторые «реформаторские» идеи В. нашли приверженцев за пределами Аравии. За «чистоту Ислама» и очищение от «вредных нововведений» стали выступать многие группы самой разной направленности в Индонезии, Африке, Индии. Некоторые идеи В. часто использовались в антиколониальной борьбе.

В Индии Саид Ахмад Барелви, познакомившийся с идеями В. и салафизма, в 1233/1824 г. объявил *джихад* английским властям. К 1239/1830 г. его сторонники создали государство в Пешаваре. Несмотря на подавление этого и других восстаний, В. стали постоянной угрозой присутствию англичан в Индии и длительное время возглавляли антиколониальную борьбу в регионе. В Индонезии на о. Суматра движение, заимствовавшее некоторые идеи В., боролось с голландскими колонизаторами. В определенной степени, В. также повлияли на антиколониальные движения в Ливии и Судане. В то же время В. способствовали появлению целого ряда деструктивных явлений в исламском мире, до сих пор создающих конфликты во многих странах.

ВЕЛАЯТ аль-ФАКИХ («власть факиха») – доктрина, разработанная представителями усулитского направления в **джафаритском шиизме в XIX–XX вв.** Согласно этой доктрине, шииты должны руководствоваться традицией шиитских имамов даже в период «сокрытия» имама Махди (см.: **Джафариты; Мухаммад ибн Хасан**). Правление осуществляется *факихом* – законоводителем, который должен обладать наилучшими личными качествами, быть грамотным и ученым человеком, призывать общество к совершению разрешенных Богом поступков и удерживать от совершения запретного.

В. рассматривается в доктрине шиитских *аятолл* (в частности, Хомейни) как промежуточный и подготовительный этап для пришествия Мессии Махди. В отличие от шиитских имамов, факих не считается непогрешимым. В настоящее время институт В. установлен в Иране.

ВИДЖАН («чувство, совесть») – этическое и нравственное чувство, заложенное Аллахом в каждого человека, с помощью которого тот способен интуитивно или сознательно отличать добро от зла, хорошее от плохого.

В каждом человеке есть изначально заложенное стремление к порядочности, хорошему, справедливому, прекрасному. Одновременно в нем присутствуют и прямо противоположные чувства, вызванные отрицательными порывами души. В. вместе с разумом присутствует в каждом человеке. Стремление к лучшему и отрешение от плохого вложены в человека Аллахом. Совершая то или иное действие, человек ощущает, верно ли оно. Его душа, неотъемлемой частью которой является совесть, напоминает ему об этом. Но отрицательные качества души, людские страсти во многих случаях не дают проявить возвышенные чувства. Внутренняя борьба продолжается на протяжении всей сознательной жизни человека. В хадисе говорится: «Покорность и хорошее деяние являются прекрасными качествами. Грех скребет твою совесть, делает тебя беспокойным и полным замешательства и не желает того, чтобы люди были осведомленными и знающими».

Душа должна обрести покой и проявить все положительные качества через веру в Аллаха. Вера является необходимым источником, без которого душа не может в полной мере перебороть отрицательные свойства; совесть без религиозных норм не может

быть критерием истинности и является лишь субъективным чувством. Только познав истинную религию, уверовав в Аллаха, выполняя Его волю, изложенную в Шариате, имея знание о запретном и разрешенном, В. может стать объективной и совершенной категорией.

Человеческая совесть и вложенное Творцом стремление к хорошему не подавляются религиозными законами, но придают Божественному Закону одухотворенность, пребывают в гармонии с ним, находят в нем довольство. Без этой одухотворенности религиозный закон превращается лишь в обязательство для механического исполнения.

ВИРД (мн. *аврад*) – чтение в определенное время аятов Корана и молитв, регулярное поминание прекрасных имен Аллаха (см.: *Асма аль-Хусна*); молитва суфийского *тариката*; путь, по которому следует суфийский тарикат.

ВИТР – ночная молитва, совершаемая после последней ежедневной обязательной молитвы-иша. Отличительная особенность в ханафитском *мазхабе* – чтение в 3-м *ракяте* молитвы-кунут. В шафиитском и маликитском *мазхабах* кунут в витре не читается.

О В. говорится в хадисах Пророка Мухаммада. Абу Ханифа считал совершение В. обязательным (*ваджиб*), при пропуске необходимо восполнить его в другое время (см.: *Када*); его ученики, а также основоположники трех других *мазхабов* считали совершение В. не обязательным, но весьма желательным (*сунна муаккада*). В ханафитском *мазхабе* кунут в В. – *ваджиб*, и если молящийся забыл прочитать ее в 3-м *ракяте*, то обязан сделать дополнительные испугительные земные поклоны в конце мо-

литвы (см.: *Саджда ас-Сахф*). Количество *ракятов* В. в *мазхабах* различается. В ханафитском *мазхабе* В. состоит из 3 *ракятов*, в маликитском, шафиитском, ханбалитском – из 1 *ракята*, но допускается до 11 *ракятов*. В. индивидуален; только в месяце *рамадан* его допускается совершать совместно с другими верующими во главе с имамом (*джамаат*).

ВУДЖУД – см.: *Ваджд*.

ВУДУ – малое омовение, без совершения которого нельзя исполнять некоторые религиозные предписания, в частности, почти все виды молитв, ритуальный обход *Каабы*, прикосновение к страницам *Корана*. Слово употребляется в хадисах в значении «чистота, красота». В. очищает тело и душу мусульманина. О необходимости совершения В. указано в аяте: «Когда вы приступаете к совершению ритуальной молитвы, то умойте ваши лица и руки до локтей, проведите [мокрой рукой] по голове и помойте ноги до щиколоток» (5:6). В среде неарабских народов В. часто называют персидским словом «*Абдаст*», у тюрков – «*тахарат*».

При совершении В. необходимо (*фард*):

- а) произнести намерение (в ханафитском *мазхабе* желательно, но не обязательно);
- б) вымыть лицо;
- в) вымыть руки до локтей;
- г) протереть голову влажной рукой;
- д) вымыть ноги до щиколоток.

При совершении В. желательно (*сунна*):

- а) начинать с упоминания имени Аллаха (т. е. с «*бисмиллях*»);
- б) вначале вымыть кисти рук;
- в) очистить зубы *мисваком*;
- г) прополоскать рот и нос по 3 раза;
- д) протереть влажными руками уши;

- е) совершить все обязательные процедуры (промывание лица, рук и ног) по 3 раза;
- ж) протереть между пальцами ног;
- з) тщательно протереть бороду;
- и) мыть вначале части тела с правой стороны;
- к) мыть части тела в последовательности, указанной в аяте (5:6).

Т. о., В. совершается в следующем порядке: после произнесения намерения, мытья кистей рук и зубов необходимо по 3 раза прополоскать рот, затем нос. После этого по 3

3 раза моются лицо, затем правая и левая руки; затем необходимо протереть голову ладонью и пальцами правой руки либо обеими руками. После этого по 3 раза моется правая, потом левая нога.

Состояние В. нарушается при выходе из тела различных естественных выделений или кишечных газов, во сне в положении лежа, при потере рассудка, а также в других случаях, которые могут различаться в зависимости от положений того или иного мазхаба.

ГАЗА (газва, газават) – поход против врагов. В исламской терминологии слово часто употребляется в отношении любых военных экспедиций против язычников, в которых участвовал Пророк Мухаммад (таких известно 27). Походы мусульманских отрядов, в которых Пророк лично не участвовал, называют *сария*. Позднее Г. иногда называли вообще все войны мусульман против врагов (см. также: *Джихад*).

ГАЗАЛИ МУХАММАД (450/1058–505/1111) – **средневековый мыслитель.** Полное имя с *куньей* – Абу Хамид Мухаммад ибн Мухаммад ибн Мухаммад ибн Ахмад аль-Газали. Родился в иранском селении Газал близ г. Тус. Последователь шафиитского мазхаба. Имел высокий титул *худжату'ль-ислам*.

Отец был прядильщиком шерсти, любил присутствовать на собраниях ученых и слушать их беседы; очень хотел сделать своих сыновей Мухаммада и Ахмада образованными людьми, но рано умер. Г. начал обучение различным наукам в Тусе, затем уехал в Нишапур, обучался у известных ученых науке о хадисах, толкованию Корана, *калам*у, логике (*мантык*), исламскому праву. После завершения обучения был приглашен в Багдад великим визирем государства Сельджукидов Низамом аль-Мульком, покровителем ученых; проявил способности и талант в различных собраниях и диспутах и прославился в научных

кругах. Низам аль-Мульк высоко оценил его деятельность и поручил 34-летнему Г. возглавить медресе Низамия. В период преподавания Г. написал книги «Китаб аль-Басит фи'ль-Фуру», «Китаб аль-Васит», «Маахиз аль-Хилаф». Большое значение придавал опровержению доктрин различных сект и движений. Автор критических книг «Китаб Фадаихиль-Батиния» и «Фадаиль-иль-Мустахзария», направленных против воззрений шиитов-исмаилитов. Г. выступил против воззрений философов, которые, изучив античное философское наследие, подвергали критике вероучительные положения Ислама либо трактовали их, применяя свои методы. Над опровержением философов Г. усиленно работал в течение 3 лет, написал «Макасид аль-Фаласифа», где раскрыл цели деятельности философов, и «Тахафут аль-Фаласифа», где опроверг их воззрения как с позиции ортодоксального Ислама, так и на основании логики. Для написания этих сочинений Г. подробно ознакомился с различными философскими воззрениями, и его самого можно назвать величайшим мусульманским философом. Г. не выступал против самого предмета философии, а подвергал критике лишь основные положения воззрений тех философов, которые стремились смешать свои теории с доктриной исламской религии. В 489/1095 г. передал управление медресе брату Ахмаду и уехал из Багдада. На протяжении нескольких лет совершал путеше-

ствия и проводил научные исследования; 2 года жил в Дамаске, где написал «Ихьяу-Улюмутдин» («Воскрешение наук о вере»). Затем отбыл в Кудс (Иерусалим), где написал «Муфассиль аль-Хилаф», «Джаваб аль-Масаил», направленные против воззрений секты шиитов-батинитов, и «Максад аль-`Асма», в которой дал объяснение атрибутивным именам Аллаха (см.: **Асма аль-Хусна**). Из Кудса отправился в *хадж*, в 1106 г. вернулся в Багдад и продолжил преподавание в медресе Низамия. Вскоре отбыл в Тус, где написал направленный против батинитов трактат «Ад-Дарджу`ль-Маркум», а также политическое сочинение «Ат-Тибру`ль Масбук». По приглашению сельджукского визиря Фахр аль-Мулька возвратился в Багдад, вновь преподавал. За этот период написал «Мишкат аль-Анвар» об основах *тасаввуфа*, после чего стал известен как один из самых выдающихся теоретиков тасаввуфа. Последние годы прожил в Тусе, основал медресе и суфийскую обитель, написал правовое сочинение «Аль-Мустасфа», а также «Ильдажму`ль-Авам ан Ильму`ль-Калам» о необходимости следования учению суннизма и пути «праведных предков» (*ас-салаф ас-салихин*). Всего написал ок. 1000 различных сочинений. Наименования 400 книг Г. приводятся в «Хазаин» Абу Исхака Ширази. Самое известное сочинение Г. – «Воскрешение наук о вере», где он обосновал правомерность суфийской практики в рамках суннитского Ислама. Г. признает основные идеи суфизма, выраженные в аскетизме, «путях», «стоянках» и «состояниях», и считает необходимым одухотворить ортодоксальную религию, сделать ее объектом чувств и эмоций, используя как рациональную, так и иррациональную сферы, признавая сомнения и сверхчувственное озарение путем к осознанию истины.

Исламская традиция почитает Г. как реформатора (*муджаддид*), который действовал в период забвения истинной веры и возродил ее. Г. также является всемирно известным мыслителем; его наследие тщательно изучалось европейскими учеными.

ГАЗИ – мусульманин, участвующий в войне за веру (газа). Г. называли оставшихся в живых участников войны за веру; погибшие в такой войне называются *шахидами*.

К концу III/IX в. в Хорасане и некоторых других областях мусульманского мира стали появляться добровольцы-Г., которые были готовы с оружием в руках воевать против врагов веры и государства. Они поступали на службу к мусульманским правителям и составляли наиболее боеспособные части их армий. Как правило, Г. были очень набожными людьми, готовыми к смерти во имя веры. Позднее Г. сыграли решающую роль в войнах против Византии и в исламизации Анатолии. В VI/XIII–VII/XIV вв. после распада государства Сельджукидов благодаря движению Г. образовались несколько турецких бейликов; позднее `Османский бейлик превратился в могущественную `Османскую империю.

При Сельджукидах Г. составили особую прослойку общества и назывались *Газиян-и Рум* (тур. Алп-Эренлер). Древние турки давали титул Алп («богатырь, храбрец») наиболее отважным воинам; традиция была продолжена и после принятия Ислама. Возможно, что слово «Г.», которое ставилось перед именем участников войн, заменило доисламское Алп, впрочем, сохранившееся у турок-мусульман.

Г. называли и мусульманских добровольцев из Сев. Африки, участвовавших в войнах против христиан в Испании в период Реконксты.

ГАЙБ – тайное, сокровенное; то, что невозможно увидеть глазами или ощутить органами чувств, но можно познать интуитивно. Обычно так называют все сущее, которое находится за пределами человеческого разума. Г. не существует для Аллаха, знание Которого абсолютно. Только Аллах знает то, что для людей находится в Г.: «Сокровенное принадлежит только Аллаху» (10:20). В других аятах говорится, что Г. известен только Аллаху и о нем не имеют познаний даже Его посланники (6:50; 11:31).

Согласно Корану, все бытие делится на сокрытое, сокровенное (*алям аль-гайб*) и явное (*алям аш-шахада*), которое можно постичь разумом. *Алям аль-гайб* делятся на 2 части:

1. Сущности, явления, феномены, о существовании которых знает только Аллах и о которых поэтому никакой информации быть не может;

2. Любое бытие, существование которого ощутить невозможно, но которые неоспоримы. К таковым относятся, например, атрибуты Аллаха, ангелы, Рай, Ад и т.д.

В шиизме Г. – «сокрытое» существование имама (см.: **Иснаш`ариты, Мухаммад ибн Хасан**).

ГАЙБА И ХУЗУР – в суфизме – потеря самого себя и присутствие перед Богом. В результате осознания величия Аллаха, которое достигается специальной духовной практикой, суфий осознает ничтожность собственного бытия и ощущает свое присутствие перед Аллахом.

ГАЙЙА – глубокий колодец на дне *джаханнама* (Ада), наполненный гноем. Здесь будут подвержены мучениям те люди, которые оставили молитву и предались запретным земным удовольствиям и стра-

стям. Кроме того, в Г. на дне самого последнего (7-го) круга ада (*хавии*) будут подвержены вечным мучениям вероотступники (*муртадды*) и лицемеры (*мунафики*).

ГАНИМА – добыча, трофеи, захваченные в результате сражения с неверными, разделенные на 5 частей: 4 части принадлежали бойцам, непосредственно участвовавшим в сражении, а пятая часть – религии Аллаха, Пророку Мухаммаду, его близким, нуждающимся и сиротам. После Пророка эта часть переходила в собственность исламского государства и расходовалась для его нужд. Халифы Абу Бакр и `Омар делили 1/5 часть трофеев на 3 части и раздавали их путникам, сиротам, нуждающимся.

О Г. говорится: «Они станут спрашивать тебя относительно [раздела] добычи. Ответчай: Добыча предназначена Аллаху и Посланнику. Так страшитесь же Аллаха, будьте в ладу между собой, повинуйтесь Аллаху и Его Посланнику, если вы – верующие» (8:1).

В аятах Корана (59:6–7) в значении «трофеи» используется и слово *фей*.

ГАСБ – термин исламского права: захват чужого имущества; присвоение насильственным путем какой-либо вещи, которая принадлежит другому человеку. Тот, кто незаконно присвоил чужое имущество, называется *гасиб*, пострадавший – *магсубун минх*, захваченное имущество – *магсуб*. Г. подлежит возврату хозяину, в противном случае ему должна быть выплачена компенсация со стороны *гасиба*.

ГИДЖУВАНИ `АБД аль-ХАЛИК (ум. 595/1199) – основатель суфийского учения **хаджеган**. Полное имя Ходжа `Абд аль-Халик ибн `Абд аль-Джамил аль-Гидждувани. Родился в селении Гидждуван

близ Бухары. Духовный путь начал под руководством известного мутасаввифа аль-Хамадани.

Г. был *мутасаввифом*-суннитом, выступал за обязательное исполнение всех предписаний Шариата, осуждал нововведения (*бида*), которые привнесли в Ислам многие суфийские тарикаты. Отверг практику громких зикров и противопоставил им тихий зикр-хафи, не одобрял строительство мест собраний суфиев (*ханака*). Выступал против любых контактов с властями и был сторонником аскетизма, добровольной бедности. Сохранились некоторые сочинения, например «Рисале-и тарикат», «Рисале-и Сахабия».

Сформулировал 8 основных принципов учения, которые были восприняты и дополнены тарикатом Накшбанди.

ГУРРА – сумма, которую обязан уплатить виновный в совершении преждевременного вывода и убийства плода из утробы матери (аборта). Выведенный т. о. плод считается рожденным, живым и лишь затем убитым. Тот, кто виновен в совершении этого греха, должен уплатить большую сумму выкупа родственникам и приближенным убитого (см. также: **Дийа; Джанин**).

ГУРУР – гордыня, кичливость, самообман, заключающийся в надеждах на безосновательные вещи. Г. внушается человеку шайтаном и является одним из признаков неверия: «Шайтан обещает [людям] и соблазняет их. Но его обещания не что иное, как обольщение» (4:120).

ГУСЛ – полное омовение всего тела водой по правилам, установленным религией. Такое очищение является обязательным для каждого мусульманина и мусуль-

манки после половой близости, семяизвержения, менструальных циклов (*хайд*) и послеродового периода (*нифас*). Совершается чистой водой и недействительно в случае простого обтирания тела влажным полотенцем.

Обязательные действия (*фард*) при совершении Г.:

а) выразить намерение (все мазхабы, кроме ханафитского);

б) ополоснуть рот и нос (только ханафитский мазхаб);

г) вымыть голову и все тело так, чтобы не оставалось ни одного необмытого места. При этом нужно тщательно вымыть волосы, брови, пупок, половые органы и т. д.

Желательно совершить Г. в месте, где нет посторонних людей. Если по каким-то причинам это невозможно, то нужно сделать его так, чтобы не открывать срамных мест (*аурат*) при посторонних людях (в т. ч. при представителях своего пола). В случае, если и это не представляется возможным, нужно до возникновения соответствующих условий воздержаться от совершения Г.

Помимо обязательного (*фард*) Г. в указанных случаях, существует и Г. *сунны*, совершение которого является желательным и богоугодным актом (то есть его совершение не обязательно, но очень желательно).

Г. сунны желательно совершать по пятницам, в дни праздников *Идайн*, во время *хаджа* (перед тем как надеть *ихрам* и перед стоянием в Арафате).

Совершение Г. очень желательно после принятия каким-либо человеком Ислама, перед въездом в Мекку и Медину, перед совершением каких-либо полезных и богоугодных дел, а также по возвращении из путешествия.

Тем, кто обязан совершить Г. (*джунуб*), запрещается в оскверненном состоянии читать Коран и прикасаться к нему, вхо-

дить в мечети (за исключением некоторых особых случаев).

О необходимости совершения Г. говорится в аяте: «А если вы находитесь в ритуальном осквернении, то искупайтесь. Если же вы больны или находитесь в поездке, если кто-либо из вас справил нужду или соприкоснулся с женщиной и [при этом] не может найти воду, то совершайте омовение чистым мелким песком, обтирая им лицо и руки» (5:6).

ГЫЙБАТ – заочное осуждение, сплетня о каком-либо человеке, стремление разуз

нать личные тайны человека для предания их гласности. Ислам запрещает Г. и рассматривает как его один из самых больших грехов. Разрешается только в случаях:

- свидетельствования в суде;
- страдания человека от чьей-либо несправедливости;
- осуждения человека, который совершенно открыто, не стесняясь общества, совершает греховные деяния;
- необходимости выяснить достоверность личности передатчика хадиса, фетвы, мнения и т. п.



ДАББАТ аль-АРД – выючное и верховое животное, которое выйдет из-под земли при приближении Судного дня. Выход Д. – одно из знамений этого Дня: «Мы выведем им животное (из) земли, которое заговорит с ними...» (27:82).

Д. выйдет, когда наступят неверие, искажение и забвение религии Аллаха. В хадисах говорится о том, что вместе с Д. появятся посох Мусы и кольцо Сулеймана. Посохом Мусы Д. будет ставить печать на лица немногих оставшихся праведников, и эта печать будет в виде белой метки, которая расплзется по всему лицу, и лица праведников будут белыми. Кольцом Сулеймана Д. будет ударять по лицам неверных, и на их лицах появится черная метка, которая расплзется, и лица станут черными. Затем Д. возвестит людям о том, кто из них будет в Раю, а кто в Аду. По некоторым преданиям, Д. выйдет 3 раза (см. также: Ахира).

ДАВУД – Давид, пророк (*наби*) и царь, посланный к народу Израиля. Родился и умер в Кудсе (Иерусалиме). Родословная восходила к Йахуде (Иуде), сыну Йа`куба (Иакова).

После смерти пророка Мусы (Моисея) Аллах посылал к израильтянам многих пророков. Все они призывали народ неукоснительно следовать заповедям Тауры (Торы). Однако со временем люди начали отходить от Божественных Законов, подменять их удобными трактовками, стала падать мораль. Аллах направил на них бедствие в

лице царя племени амаликитян Джалута (Голиафа), нанесшего израильтянам поражение и изгнавшего их из части их земель. Царь Израиля Талут (Саул) собрал сильную армию и выступил против Джалута. В этом походе принял участие и Д., убивший Джалута (2:246–251). После смерти Талута Д. стал царем Израиля. Он был справедливым правителем, правил на основании Божественных Законов. Д. сумел подчинить своей власти Палестину, Сирию и часть Аравийского полуострова. Столицей его государства стал Кудс (Иерусалим), где Д. начал строительство Божьего храма, завершенное в период царствования его сына Сулеймана (Соломона).

Аллах сделал Д. Своим пророком (6:84) и послал ему Священную книгу Забур (Псалтирь) (17:55). Эта книга подтверждала истинность Тауры и призывала народ следовать ее заповедям. Миссия Д. не была равной миссии Мусы, т. к. он не принес нового Шариата. Забур являлся одной из 4 известных Божественных книг. Его поэтические псалмы Д. пел прекрасным голосом.

Д. был верным служителем Аллаха, проводил много времени в молитвах, часто постился. Аллах даровал ему способность совершать чудеса. Его повелениям подчинялись камни, горы, птицы, дикие животные (21:79–80). Когда он пел стихи Забура, птицы слетались к нему и вместе с ним пели псалмы. Д. также мог лепить любые вещи из обыкновенного железа, не смягчая его огнем.

ДАДЖЖАЛ – лжемессия, который появится в дни, предшествующие наступлению Судного дня. Его появление – одно из значимых знамений этого Дня. Это будет смутьян и лжец, который сосредоточит в своих руках большую власть. Пророк Мухаммад неоднократно говорил о Д., в частности, дал описание его внешнего вида. В одном из хадисов говорится, что Д. будет ширококатым и у него будут кучерявые волосы. Видеть он будет лишь одним глазом, между глазами у него будет написано «неверный» (арабские буквы *Ка, Фа, Ра*). Отличительной особенностью Д. будут его претензии на божественность. Он будет способен творить чудеса, но это будут ложные чудеса: «У него будет вода и огонь. Но его огонь – это (вкусная) вода. А его вода – на самом деле это низвергающийся огонь. Кто из вас застанет эти события, пусть примет то, что он представляет как огонь. Ведь на деле это вкусная и прохладная вода» (*аль-Бухари; Муслим*).

Д. сможет оживлять мертвых. Пророк говорил, что он будет передвигаться с очень большой скоростью; ему удастся быть в любой точке земли, но в Мекку и Медину войти не удастся. Ему будут служить дьяволы и создавать иллюзию лжечудес.

Мусульмане будут сражаться с ним. В конце концов Д. будет убит вернувшимся на землю Исой, который вместе с Махди возглавит мусульман (см. также: **Ахира**).

ДАР аль-ИСЛАМ и ДАР аль-ХАРБ («территория Ислама» и «территория войны») – Дар аль-Ислам – государство или часть мира, которая находится под контролем мусульман и на которой в полной мере действуют законы Ислама; Дар аль-Харб – территория, которая не управляется на основании законов Ислама.

В Коране термины не встречаются. Изве-

стен хадис Пророка: «Наказания не применяются в Дар аль-Харб» (см.: **Хадд**); есть мнения, что этот хадис слабый, но в ханафитском мазхабе он принимается в качестве правового доказательства.

Вероятно, термины были введены мусульманскими правоведами, которые отделяли государственное устройство мусульманской Медины в период жизни Пророка Мухаммада от остальной части Аравийского полуострова, с которой мусульмане были в состоянии войны. После расширения границ Халифата правоведами сочли необходимым терминологически разделить методы государственного управления в мусульманском государстве и остальном мире. Для этого применяли понятие «Дар аль-Ислам». В мусульманском государстве могли проживать как мусульмане, так и немусульмане; мусульмане могли составлять и меньшинство населения. Главное условие заключалось в том, чтобы законодательная и судебная власть в государстве осуществлялись в полном соответствии с исламскими принципами и законами. В настоящее время некоторые богословы (например Ю. Кардави) считают, что такого рода деление мира утратило свое первоначальное значение и сегодня не актуально.

Если какая-то часть исламских земель оккупировалась либо откалывалась в результате восстания немусульманских подданных (*зиммиев*), а также если мусульманское население какой-то области отступало от веры, то в случае упразднения действия на этих территориях исламского закона они выпадали из Дар аль-Ислам и становились землями войны (Дар аль-Харб). Другие правоведами считали, что даже в случае потери мусульманами политической власти на каких-то территориях они продолжали оставаться в составе Дар аль-Ислам, если там практиковались положения Шариата; это не относилось к территориям, населен-

ным вероотступниками.

Абу Ханифа считал, что если в какой-то стране мусульмане притеснялись по религиозному признаку и не могли исполнять предписания Ислама в полной мере, то эта территория являлась Дар аль-Харб, в противном случае оставалась Дар аль-Ислам. В шафиитском мазхабе Дар аль-Ислам считаются территории, населенные мусульманами, а также завоеванные земли. Территории, которые никогда не были под контролем мусульман, в шафиитском праве считаются Дар аль-Харб. Если какая-то территория была под контролем мусульман, а затем перешла в руки противника, то она также считается Дар аль-Ислам. В таком случае мусульмане должны прилагать все усилия для возвращения этих земель под свою власть. Так же считали и другие правоведы.

Мусульмане, проживавшие на территории Дар аль-Харб, обладали равными правами с мусульманами Дар аль-Ислам. Согласно Абу Ханифе, они не обладали лишь правовой защищенностью, но по желанию могли эмигрировать в мусульманские страны, где будут пользоваться защитой исламского закона.

Многие правоведы считали, что мусульман, которые совершают грехи, находясь в Дар аль-Харб, нельзя карать по законам Шариата (см.: **Хадд; Тазир**), т. к. на те территории не распространяется власть мусульманского государства, а за совершенный грех мусульманин будет отвечать перед Аллахом. Другие правоведы (например аш-Шафии) считали, что мера ответственности мусульман перед законом одинакова во всех случаях, независимо от того, в Дар аль-Ислам или в Дар аль-Харб было совершено то или иное правонарушение.

Большинство правоведов единогласны в том, что все действия или вещи, которые запретны для мусульманина в Дар аль-

Ислам, запретны и в Дар аль-Харб. Однако Абу Ханифа и аш-Шейбани считали, что на «территории войны» мусульмане могут давать под проценты деньги иноверцам, но брать от них деньги под проценты не имеют права. Эти *фетвы* были вынесены на основании хадиса: «В Дар аль-Харб между мусульманами и неверными нет процентов». Остальные *улемы* не соглашались с ними и считали, что мусульмане могут захватывать военные трофеи, но наживаться на иноверцах за счет роста нельзя, а приведенный хадис считали слабым.

В ханафитском мазхабе также утверждалось, что мусульманам нужно уезжать из Дар аль-Харб и селиться в Дар аль-Ислам, т. к. в любом случае они оказываются лишенными возможности свободно исполнять предписания религии (4:97–98). Однако в шафиитском мазхабе считается, что если мусульмане не подвергаются преследованиям и могут исповедовать веру открыто, то им желательно оставаться на родных землях. Большинство *факихов* также считают, что если нет веских причин, то уезжать из Дар аль-Харб не следует, а нужно приложить усилия к тому, чтобы на этих землях были установлены законы Шариата.

ДАСУКИ (дасукиты, бурханиты) – суфийский тарикат.

Основатель – Бурхан ад-Дин Ибрахим ибн Абу аль-Маджд ад-Дасуки (ум. в 676/1277), родом из южного Египта (селение Дасук). Получил начальное образование, выучил Коран, изучил шафиитское право, затем занялся *тасавуфом* под руководством опытных учителей. Жил на протяжении 20 лет в затворничестве, после чего начал активную проповедь своего пути.

Д. распространился в Египте, Судане и Сев. Африке. В Египте является 3-м по распространенности после *шазили* и *бадави*. Учение ордена имеет много сходных положе-

ний с тарикатами *рифай*, *сухраварди* и *шазили*. Некоторые считают их частью ордена бадави.

Зикр ордена громкий (*джахри*). Решающее значение придается борьбе со страстями (*рияда*), морали, привязанности последователей к тарикату. Первоначально Д. не использовали собраний с музыкой и песнопениями (*сама*) для достижения религиозного трансa, позднее *сама* стала составной частью духовной практики тариката. Одеваются в зеленые одежды.

Существует несколько ветвей Д.: шарнубиты, ашуриты, тазиты, суютиты.

ДАХРИТЫ – обобщающее название последователей различных мировоззрений, которые отрицали сотворение вселенной и всего сущего бытия Аллахом либо вводили понятия дуализма Бога и со-вечной Ему материи (см.: Фалсафа).

ДЕРВИШ (перс.) – одно из названий суфия. Синоним арабского слова *факир*.

ДИН («поклонение, смирение, вера, богобоязненность, единобожие, почитание») – на русский язык может переводиться как «религия». Может быть истинным (*дин аль-хакк*) и ложным (*дин аль-батиль*). Истинной религией является только Ислам, а все остальные верования ложны: «Воистину, (истинной) верой перед Аллахом является Ислам» (3:19).

Д. не является синонимом слова «религия» в христианском понимании. Последнее (от лат. *Religare* – «связывать») подразумевает «связь человека с Богом», т. е. исполнение религиозных ритуалов; араб. «Д.» также – «суд», «подчинение», «закон», «власть». Иными словами, «Д.» – всеобъемлющая вероучительная и практическая система, включающая *Иман*, *Ислам* и *Ихсан* (Ред.).

ДЖАБИР ИБН `АБДУЛЛАХ (ум. 77/696) – сподвижник Пророка Мухаммада. Родился в Медине. Происходил из племени Хазрадж. Отец Д. принял Ислам, погиб в битве при Ухуде. Д. также принял активное участие в мусульманском движении, участвовал в 19 сражениях при жизни Пророка. Во времена халифата Али был на его стороне, но после его смерти признал Му`авию.

Хорошо зная исламские науки, Д. преподавал в мединской мечети Пророка. Один из самых известных передатчиков хадисов (*муксир*), к нему восходят 1540 хадисов. Умер в 95 лет. Имеется сообщение о том, что Д. был последним *сахабом* в Медине.

ДЖАБРИТЫ (от *джабр* – «принуждение») – одна из первых мировоззренческих школ Ислама. Странники абсолютной Божественной предопределенности всех процессов в мироздании, включая и поступки людей. Почти полностью отрицали возможность свободы намерений и действий человека, который лишь приобретает Божественную волю. Убежденность в отсутствии свободы человека – общая характеристика всех сект Д.

Д. возникли в период правления династии **Омейядов**. Согласно хроникам, первым представителем и идеологом школы Д. был Са`д ибн Дирхам. Его учение впервые распространилось в Басре. Ученик Ибн Дирхама Джахм ибн Сафван развил учение Д. и рассматривал не только проблемы, связанные с предопределением; он утверждал, что Рай и Ад являются временными и преходящими обиталищами людей. Не считал Коран предвечным (*Кадим*) и утверждал, что он был сотворен Богом. Отрицал возможность лицемерия Аллаха праведниками в Раю. Его секта получила название джахмитской.

К Д. относились последователи Хусайна ибн Мухаммада ан-Наджжара (наджжариты) и Дирара ибн `Амра (дирариты).

ДЖАДАЛ – термин в *каламе*, означающий спор, дискуссию с использованием методов логики и диалектики. В Коране упоминаются многочисленные дискуссии, проводившиеся в среде своих народов Божьими посланниками. Слово употреблено в аяте Корана (43:58).

ДЖАЗБА («влечение») – в суфизме – влечение Богом своего раба. Бог привлекает к Себе того, кого захочет, и Д. не зависит от самого человека и степени его служения. Если Аллах захочет, то поднимает завесу между Собой и любимым рабом и возвышает его до высот духовного совершенства. Чувствуя любовь Аллаха к себе, раб теряет свое существо и стремится к Нему посредством искренней опьяняющей любви и *ваджда*. Суфии утверждают, что доказательством существования Д. является аят: «Аллах избирает к Себе, кого пожелает, и ведет к Себе, кто обращается» (42:13).

ДЖАИЗ – в исламском праве действие, совершение или несовершение которого является одинаково приемлемым и дозволенным, т. е. не запрещается, но и не попадает в разряд желательных.

ДЖАЛВАТИ – см.: Байрами.

ДЖАЛУТ – библейский Голиаф, предводитель племени Амаликитов, проживавшего между Египтом и Палестиной. Нанес поражение сынам Израиля, после чего те обратились к Пророку Ишмоилу (Самуилу), который назначил для них царем Талута (Саула). Однако выступив против Амаликитов, часть израильтян испуга-

лись и вернулись назад. Оставшиеся воины продолжили поход, вступили в битву и одержали победу, а Д. был убит Давудом (Давидом) (2:246–252).

ДЖАЛЬВА («становиться явным») – в суфизме термин, противоположный *хальва* («уединение»). Смысл Д. сводится к тому, что раб Аллаха после периода уединения, затворничества и очищения души от страстей выходит к народу с самыми наилучшими качествами и достоинствами. Термины *хальва* и Д. стали употребляться вместе после Ибн Араби. Согласно классикам *тасаввуфа*, эти понятия были присущи самому Пророку Мухаммаду, который после уединения (*хальва*) в пещере Хира вышел к народу (Д.) и начал активную проповедь. В суфийском ордена Накшбанди Д. называют *хальват дар-анджуман*.

ДЖАМ' – в суфизме состояние, при котором единственно сущим бытием мыслится только Бог. Д. позволяет сконцентрировать внимание на Нем, служить Ему и не видеть вокруг себя ничего, помимо Него. Высшее проявление Д. – состояние *джам аль-джама*, при котором суфий видит во всех феноменах мира Божественные эманации, проявления Его атрибутов.

ДЖАМИ – пятничная мечеть: мечеть с минбаром и минаретами, в которой читаются *хутбы* и проводится пятничная молитва (см.: Масджид).

ДЖАМРА – 3 столба, символизирующие шайтана; мусульмане забрасывают их камнями во время *хаджа*. Возникновения ритуала возводят к пророку Ибрахиму (Аврааму), к которому на этом месте трижды являлся шайтан, и каждый раз Ибрахим забрасывал его 7 камнями. В настоящее время Д. переделали в стены, чтобы мно-

гим тысячам паломников было удобнее исполнять ритуал.

Всего нужно бросить 49 либо 70 камней. 7 камней бросаются в день праздника жертвоприношения (10 зу-ль-хиджа) в главную Д., называемую Акаба. 11, 12 и 13 зу-ль-хиджа паломники бросают в Д. еще по 21 камню (по 7 в каждую). Однако достаточно, если паломник бросит камни только 10, 11 и 12 числа (т.е. 49 камней = 7+21+21).

Допускается забрасывание Д. не только камнями, но и другими предметами природного происхождения (например глиной). Желательно при каждом бросании выговаривать *такбир* (слова «*Аллаху акбар*») Этот ритуал нужно исполнять в дневное время. Если паломник по какой-либо причине не может исполнить его, то он может поручить другому человеку сделать это за него.

ДЖАНАБА – состояние осквернения, при котором необходимо совершить полное омовение (см.: Гусл). Наступает после полового сношения, семяизвержения, поллюций, оргазма, менструации, родов. Человек в состоянии Д. называется *джунуб*. В Д. нельзя совершать молитву, обходить Каабу, входить в мечеть, читать Коран и прикасаться к нему.

ДЖАНАЗА (джиназа) – завернутое в саван тело, которое еще не похоронено; в широком смысле – весь похоронный обряд и все, что с ним связано. После смерти мусульманина его нужно вымыть, завернуть в саван, прочесть над ним молитву-Д. и похоронить. Это – коллективная религиозная обязанность (*фард-кифайа*) в первую очередь для близких умершего; если таковых нет, то ответственность за исполнение погребальных обрядов несут те мусульмане, которым стало известно о смерти данного человека. Все проблемы и процес-

сы, связанные с Д., описаны в Сунне Пророка Мухаммада.

Если какой-то мусульманин прощается с жизнью на смертном одре, другим мусульманам желательно быть рядом с ним и помогать членам его семьи. Это богоугодное деяние. У постели больного нужно читать *шахаду*, чтобы тот повторял ее слова.

После смерти покойному необходимо закрыть рот и глаза, руки положить вдоль тела, тело покрыть куском материи. Все долги покойного должны быть выплачены из его имущества и состояния. Если у покойного не было средств, то желательно, чтобы выплату его долгов взяли на себя более состоятельные люди либо государственные органы. Необходимо известить людей о смерти.

Обмывание умершего – обязательное действие (*фард кифая*). Необходимо (*фард*) обмыть все тело как минимум 1 раз. При обмывании желательно пользоваться мылом и другими гигиеническими средствами. 2-кратное обмывание является *сунной*, а у маликитов *мандубом*. При последнем обмывании желательно (*мандуб*) добавить в воду благовония (например камфару). При обмывании тела необходимо покрыть срамные части и не смотреть на них. Для обмывания этих мест мойщик должен надеть на руки покрытие из бязи. Умершего мужчину должен обмывать только мужчина, а женщину – женщина. Исключение может быть только для женщины, которая может обмыть покойного мужа. Порядок обмывания в различных *мазхабах* в принципе одинаков, имеются лишь незначительные различия. В ханафитском мазхабе обмывание осуществляется следующим образом.

Тело кладется на специальное возвышение, которое называется *сарир* (араб.) или *танашир* (тюрк.). Вначале обмываются половые органы, затем совершают малое омове-

ние (см.: **Вуду**) покойника. После этого моются голова, лицо, руки, ноги: вначале моют голову, затем поворачивают тело на левый бок и льют воду на правую сторону, потом поворачивают его на правый бок и льют воду на левую сторону. На каждую сторону воду льют по 3 раза. Весь процесс повторяется трижды.

Если мусульманин пал смертью мученика за веру (*шахид*), его тело не нужно обмывать, а следует похоронить в той одежде, в которой он принял смерть. Тела немусульман не обмываются.

После обмывания тело обтирают и обсушивают, затем облачают в саван (*кафан*). Порядок и условия облачения во всех мазхабах также имеют лишь незначительные отличия.

В ханафитском мазхабе *кафан* состоит из следующих частей:

1. *Изар* – кусок бязи, покрывающий тело с головы до пят. Его ширина обычно более 1 м.
2. *Камис* – целый кусок бязи, который должен покрывать тело покойного от головы до пят наподобие халата. В нем прорезается отверстие для головы.
3. *Лифафа* – самый длинный и широкий кусок бязи, в который полностью заворачивают покойника. У головы и ног концы материи крепко завязываются.

Для умерших женщин к этим кускам материи прибавляются еще два:

1. *Химар* – платок, которым покрывается голова.
2. *Хирка* – покрывало для груди.

Если бязи нет, то позволительно использовать любую материю, желательно белую.

Процесс облачения: расстилают лифафу, поверх нее стелют изар. Покойника-мужчину одевают в камис, кладут на лифафу и изар, накрывают вначале левой, затем правой частями изара, а затем – лифафы. Покойную женщину также облачают в ка-

мис. Ее волосы разделяют на две части и кладут на грудь поверх камиса. Затем волосы на голове закрывают химаром, а его концами закрывают волосы, уложенные с двух сторон на грудь, заворачивают покойную в изар, на грудь кладут хирку, а затем заворачивают тело в лифафу. Оба конца лифафы и ее середину (в районе живота) связывают куском бязи.

После облачения покойного в *кафан* над ним стоя совершают молитву-Д. Над трупами немусульман и лицемеров (*мунафикун*) молитва-Д. не совершается (9:84).

Хоронить Д. на кладбище желательно в дневное время. Отвезти туда Д. должны только мужчины. Могила должна быть глубокой и несколько просторной; необходимо укрепить ее внутренние стенки камнем или кирпичом. Д. желательно укладывать на правый бок, а обращать лицом к кибле обязательно (*ваджиб*) во всех мазхабах, кроме маликитского, где это желательно (*мандуб*). Хоронить в гробах не одобряется во всех мазхабах. Нежелательно (*макрух*) укладывать Д. в гроб или ставить под него подстилки или подушки.

После похорон нельзя поднимать могилу (надмогильное сооружение) на высоту более пяди; шафииты считают, что могилы должны быть на уровне земли. Штукатурить глиной или цементом и белить могилы известкой нежелательно (*макрух*), однако у ханафитов, шафиитов и ханбалитов разрешено оштукатурить ее глиной, если это будет сделано без намерения украсить могилу. Ставить вертикальный надгробный камень либо сажать дерево нежелательно, но допустимо, чтобы могила не затерялась; шафииты же считают это желательным (*мустахабб*); если же надгробие ставится из побуждений гордыни, стремления выделить могилу умершего среди остальных могил, сделать ее более привлекательной, то во всех мазхабах такое деяние запретно.

По вопросу о надписях на надгробиях мазхабы придерживаются различных позиций: – ханафиты считают надписи весьма нежелательными, граничащими с запретом (*тахриман макрух*); допускаются лишь идентифицирующие записи (чтобы могила не затерялась);

– маликиты считают, что аяты Корана на могиле запретны (*харам*), но указание имени умершего и дат его рождения и смерти лишь нежелательно (*макрух*);

– шафииты считают, что любая надпись на могиле, в т. ч. аяты Корана, нежелательна; позволительно писать только имена ученых и праведных людей;

– ханбалиты считают нежелательной любую надпись.

Нельзя строить над могилами памятники, помещать портреты, класть в могилу какие-либо предметы или листы с аятами Корана. Согласно большинству *фетв*, сооружение над могилами любых построек, мечетей, мавзолеев нежелательно. Если эти сооружения были возведены из побуждений гордыни и стремления к украшательству, то это запретно (*харам*). Такие предписания действуют в отношении могил, которые не находятся на территории, являющейся *сабилем* (ничья территория, используемая под кладбище) или *вакфом*. Если же территория кладбища является сабилем или вакфом, то, по мнению маликитского, шафиитского и ханбалитского мазхабов, возведение над могилами любых построек категорически запрещено; ханафиты же считают, что и в этом случае возведение построек над могилами является нежелательным, но более нежелательно возводить постройки на сабиле.

Близким умершего разрешается оплакивать его только тихо, с соблюдением правил приличия. *Тазия* (траур) по покойному соблюдается 3 дня, на протяжении которых родственники умершего принимают собо-

соблезнования.

Если посещение могил умерших совершается с целью назидания, размышления о бренности земного существования, то оно является допустимым (*мандуб*). Ханафиты и маликиты считают, что делать это желательно в пятницу либо за день до и после. Согласно шафиитам, это лучше сделать после молитвы-*аср* в четверг и до времени этой же молитвы в субботу. Ханбалиты считают, что для посещения могил более или менее предпочтительных дней не существует. При посещении могил нельзя наступать, садиться или ложиться на них.

Мнения ученых относительно посещения могил женщинами разошлись. Некоторые считают это нежелательным (*макрух*), а другие в определенных ситуациях даже запретным (*харам*). Третьи же рассматривают посещение могил женщинами допустимым, особенно для женщин преклонного возраста.

Можно прочесть над могилой специальные молитвы. Большинство улемов считают чтение над могилами аятов Корана с намерением обеспечить покойнику вознаграждение дозволенным и даже желательным.

ДЖАНИН («плод, зародыш») – человеческий эмбрион. В исламском праве рассматривается как живой человеческий субъект, которому можно оставлять завещание, который может наследовать имущество и т. д. Убийство плода (аборт) запрещено, за исключением особых случаев, оговоренных в исламском праве: «Не убивайте своих детей, опасаясь бедности. Мы даем пропитание им и вам. Воистину, убивать детей – тяжкий грех» (17:31).

ДЖАНН – сонм джиннов.

ДЖАННА – прекрасный сад, место блаженства, Рай. Место вечного пребывания и

блаженства мусульман-праведников, которое будет дано Аллахом за их благочестие и веру в земной жизни. Коран и Сунна дают описание Рая, его уровней и особенностей.

После Страшного Суда (см.: **Кыяма**) Аллах введет верующих в Д., где они будут вечно наслаждаться всеми благами, главным из которых станет созерцание Господа (75:22–23), а грешники пойдут в огонь Ада, где будут гореть вечно.

В хадисах Пророка говорится, что невозможно представить все, что получают праведники в Д. В *хадисе-кудси* сказано: «Для праведных рабов Моих Я приготовил такие блага, которые никогда не видели их глаза, не слышали их уши, и не имели их помыслы (и мечты)» (*аль-Бухари*. Баду'ль-Хальк 8; Тафсир, Саджда 1; Таухид 35; *Муслим*. Джанна 2 /2824/; *ат-Тирмизи*. Тафсир /3195/). Все представления об этом принимаются к сведению с оговоркой, что истинная сущность известна только Аллаху и будет прояснена позднее.

Д. – место необъятное, «простирается на весь простор неба и земли...» (57:21). Пророк говорил, что «Рай создан из серебряных кирпичей и золотых кирпичей, на которых будет ароматный мускус. Там будет галька из жемчуга и яхонта» (*ат-Тирмизи*. Джанна 2 /2528/). В том же хадисе Пророк дал определение состояния, в котором будут пребывать праведники: «Вошедший туда достигнет благ, у него не будет больше никаких проблем и трудностей, будет пребывать там вечно и его не постигнет смерть», что подтверждает и аят (44:56).

Мусульманская традиция говорит о том, что Д. многоступенчат. Пророк говорил, что «Рай имеет сто ступеней, между которыми есть расстояние в сто лет» (*ат-Тирмизи*. Джанна 4 /2531/).

Есть в хадисах упоминания о наличии в Д. дерева Туба, о также о деревьях со ствола-

ми из золота (*ат-Тирмизи*. Тафсир, Вакиа /3289/, Джанна 1 /2525, 2527/).

В Д. будет существовать супружеская жизнь (56:35–37); в то же время «у обитателей Рая не будут рождаться дети» (*ат-Тирмизи*. Джанна 23 /2566/). Обитатели Д. будут пить райское вино, которое не будет пьянить (56:19), но там не будет естественных испражнений (*Муслим*. Джанна 18 /3835/; *Абу Давуд*. Суннат 23 /4741/) – все будет выходить из людей посредством особого пота, подобного мускусу.

В Д. люди будут жить со своими супругами в особых гигантских шатрах из яхонта, жемчуга и других камней (*ат-Тирмизи*. Джанна 23 /2565/). Пророк подчеркивал, что в этих райских шатрах будут жить исключительно верующие в Аллаха и признающие всех Пророков (*аль-Бухари*. Баду'ль-Хакк 8; *Муслим*. Джанна 11 /2831/). Праведники будут одеты в одежды из шелка, атласа и парчи, и на них будут украшения из золота (18:31).

Вершиной наслаждения для обитателей Д. будет возможность лицедреть Аллаха без образа и места (*Руйятуллах*): «Лица в тот день сияющие, на Господа их взирающие» (75:22–23). Все суннитские улемы единогласны в том, что праведники в Д. увидят Аллаха. Помимо указанного аята, доказательством этому являются хадисы Пророка, в которых недвусмысленно говорится о возможности лицедреть Аллаха в Д.: «Вы будете видеть вашего Господа так, как вы видите луну, и никаких затруднений вам в этом не будет. И не будет никаких преград между Ним и вами» (*аль-Бухари*. Мавакитус-Саят 6, 26, Тафсир, Каф 1, Таухид 24; *Муслим*. Масаджид 211 /633/; *Абу Давуд*. Суннат 20 /4729/; *ат-Тирмизи*. Джанна 16 /2554/).

О том, что именно *Руйятуллах* будет вершиной райских благ, говорит хадис: «Для них (праведников) нет более любимого за-

нятия, чем возможность смотреть на их Господа» (*Муслим*. Имам 297 /181/; *ат-Тирмизи*. Джанна 16 /2555/).

В Д. имеются сады и реки (2:25; 3:15). Упоминаются 4 сада: Адн (9:72), Фирдаус (18:107), Мава (32:19) и На`им (37:40–44), из них на самом верхнем уровне находится Фирдаус, после которого уже начинается *Арш* (Престол Аллаха). Из этого сада вытекают 4 реки: в одной течет вода, в другой – молоко, в третьей – райское вино, в четвертой – мед. Возможно, это те самые реки, о которых упоминается в Коране; они называются Сальсабиль (76:18), Тасмим (83:27), Маин (56:18) и Каусар (108:1).

ДЖАРИЯ – наложница; женщина попавшая в плен на поле боя; служанка-рабыня, которую можно было купить за соответствующую цену у ее хозяина (см.: **Мамлюки (1)**). Сейчас институт Д. практически отсутствует.

ДЖАФАР ас-САДИК (80/699–148/765) – потомок Пророка Мухаммада, **Алид**, выдающийся ученый и правовед. Эпоним джафаритского мазхаба (см.: **Джафари-ты**). Учитель Абу Ханифы и Малика ибн Анаса. Шииты почитают его как 6-го непогрешимого имама, обладателя сокровенного знания (*джафр*).

Мать Д. была дочерью потомка Абу Бакра – Касима ибн Мухаммада, известного факиха Медины. Его отца Мухаммада Бакира Али ибн Абу Талиб любил как сына и назначил наместником Египта, где Мухаммад погиб, исполняя приказы Али и до конца оставшись верным ему. Тетя Д. по матери имела дружеские отношения с Аишей и передала от нее много хадисов.

С ранних лет Д. под влиянием традиций семьи проявлял особое рвение к изучению исламской традиции и наук. Его обучали дед Али Зайн аль-Абидин и отец Мухаммад

Бакир. Д. был одним из основателей исламской правовой науки, заложил основные методы исламского права.

Мировоззрение и методы Д. изложены в работах учеников. В шиитской традиции известна книга, которую написал его ученик Муфаддал ибн `Амр на основании воззрений учителя и в которой рассматриваются проблемы Единобожия (*вахдания*).

Джабир ибн Хаййан, передатчик учения Д., указывал, что Д. был не только правоведом, но и мыслителем, философом, занимался естественными науками и космогонией. Однако суннитские улемы подвергают сомнению достоверность трудов Ибн Хайяна, считая, что многое в них Д. приписано; шиитская традиция принимает эти книги.

Д. не претендовал на власть и отказывался от нее. Он стал свидетелем жестокой расправы `аббасидского халифа Абу Джафара аль-Мансура над Алидами Мухаммадом ибн `Абдуллахом (ан-Нафс аз-Закария) и его братом Ибрахимом; затем начались массовые репрессии *Ахль аль-Бейт* (семья Пророка). Поэтому Д. стал сторонником идеи терпимости по отношению к правящей, пусть даже «нечестивой», власти и занимался исключительно научной деятельностью.

Шииты-имамиты считают Д. имамом, несмотря на то что он не обладал никакой политической властью. Против такого положения выступали зейдиты, считая, что нет пользы от имама, не стремящегося возглавить общину. Политическая пассивность Д. объяснялась шиитами тем, что он придерживался *такийи* – исповедовал воззрения втайне. Некоторые группы пытались вести пропаганду от имени Д. и приписывали ему идеи, которых он никогда не высказывал, – публичные проклятия первых Праведных халифов, объявление сподвижников Пророка неверными, обожествление имамов. Исмаилитский *даи* (проповедник)

аль-Аджда аль-Асади даже объявил Д. воплощением Бога (об этом писал Аш'ари в «Макалат»).

Д. публично отвергал приписываемые ему компрометирующие идеи, но радикальные шиитские группы (*зулат*) продолжали действовать от его лица в различных регионах Халифата. Халиф аль-Мансур стал подозревать Д. в подготовке восстания, но тот всякий раз доказывал непричастность к заговорам.

Д. выдавал правовые решения на основании ясных и однозначных смыслов Откровения (Корана и Сунны). Современные шииты признают только те хадисы от него, которые восходят к *Ахль аль-Бейт*; суннитская традиция отрицает, что такой метод действительно восходит к самому Д., который никогда не разрывал отношений с потомками других сподвижников Пророка.

О применении Д. *кыяса* точных данных нет. Несомненно, он выносил решения на основе мнения (*ра'й*), но невозможно сказать точно, строил ли он *ра'й* на основании *кыяса* или *истихсана*. Вероятно, что он выводил решения на основании доводов разума (*акль*): если разум говорит, что та или иная вещь вредна или полезна, то она таковой и является.

Суннитские улемы считают, что первоначально правовые методы Д. практически не отличались от методов суннитов, но после его смерти учение приняло иную форму. Это изменение отвергается шиитами.

ДЖАФАР ИБН АБУ ТАЛИБ (*погиб 8/629*) – дядя Пророка Мухаммада, сын Абу Талиба. Родился в Мекке. Одним из первых принял Ислам. Во время гонений на мусульман эмигрировал в Эфиопию. Через некоторое время к эфиопскому негусу Наджаши приехали влиятельные мекканцы с целью убедить его выдать мусульманских беженцев. Негус вызвал к себе мусульман и

склонялся к тому, чтобы выдать их мекканцам. Тогда Д. вышел вперед и спросил, являются ли прибывшие в Эфиопию мусульмане рабами курайшитов и совершили ли они в Мекке какие-либо преступления? Послы курайшитов подтвердили, что среди эмигрантов нет рабов и преступников, но обвинили мусульман в том, что те отреклись от веры своих предков. Тогда негус Наджаши задал Д. вопросы о мусульманской вере, и Д. вкратце изложил основные положения Ислама и прочитал аяты Корана. Убедившись в том, что Ислам полностью соответствует принципам авраамического монотеизма, Наджаши решил не выдавать мусульман курайшитам и взял их под свое покровительство. Мусульманские источники говорят о том, что он даже принял Ислам, т. к. Пророк, получив весть о его кончине, совершил по нему заупокойную молитву (*джаназа*).

В 7 г. х. Д. вернулся в Медину. В это время Пророк Мухаммад с армией находился в Хайбаре. Одержав победу, он распорядился выделить часть военной добычи прибывшим из Эфиопии.

Д. геройски погиб в битве при Муте в возрасте ок. 40 лет.

ДЖАФАР ИТСКИЙ МАЗХАБ – шиитская богословско-правовая школа. Эпоним – *Джафар ас-Садик*.

В основу методологии Д. легли методы *усулитов* – одного из направлений правовой и богословской мысли в шиизме. В противовес шиитским традиционалистам (*ахбаритам*) усулиты допускали выведение правовых предписаний не только на основании буквальных интерпретаций высказываний имамов (*ахбаров*), но и на основании доводов разума. По их мнению, источниками права могут быть Коран, Сунна Пророка и имамов, *иджма* (согласованное мнение богословов) и *акль* (приведение того или

инобогословского положения в соответствии с доводами разума). Как и усулиты, приверженцы Д. считали *иджтихад* открытым и подвергали критике любые попытки его «закрытия». Правильное исполнение правовых предписаний религии без следования указаниям (*таклид*) религиозного авторитета (*муджтахид*) в Д. считается невозможным.

На выработку методологии Д. большое влияние оказали методы шафиитов и мутазилитов. В отличие от суннитов, Д. отвергает *кьяс* и принимает только те хадисы, которые были переданы членами семьи Пророка (см.: **Ахль аль-Бейт**).

ДЖАХАННАМ – глубокий ров, на дне которого полыхает огонь; Ад. В Коране – место вечного пребывания неверных и грешников, которые сеяли смуту, восставали против повелений Аллаха, не поклонялись Ему и не вели предписанного Им образа жизни. Все они будут подвержены вечным мучениям в Д. Согласно Корану и хадисам, Д. имеет 7 уровней – Нар аль-Д., Лаза, Хутама, Саир (4:55), Сакар (74:26–27), Джахим (44:47, 56), Хавийа. Каждый из них имеет двери, через которые войдут неверные и грешные и будут размещены по уровням в зависимости от деяний в земной жизни. Полыхающий огонь пронизывает все уровни, и его сила увеличивается с каждым уровнем вниз. Коран и хадисы описывают различные состояния, в которых пребывают обитатели Д.

Описание Д. и адских мук занимает в Коране особое место (2:167; 3:131 и др.). Они не поддаются рациональному анализу. В хадисах говорится о многочисленных ужасах и мучениях, которым будут подвергнуты неверные и грешники. После дня Страшного Суда всех неверных и грешников бросят в огонь Д. ангелы, которых называют *забани*. Согласно толкователям

Корана, именно к ним обращается Аллах в аятах (44:47–48).

В хадисе говорится, что сила адского огня будет превышать силу земного огня в 70 раз (*аль-Бухари*. Бедуль-Хак 10; *Муслим*. Джанна 29 /2843/; Муватта. Джаханнам 1 /2, 994/; *ат-Тирмизи*. Джаханнам 7 /2592/). Пророк говорил, что «Ад имеет 4 стены. Толщина каждой из этих стен равна расстоянию, покрытому пешим человеком за 40 лет» (*ат-Тирмизи*. Джаханнам 14 /2587/).

Обитатели Д. будут разделены на группы по тяжести грехов. Кара для них будет различной. Состояние, в котором будут пребывать люди в Д., также не будет иметь аналогии с земными понятиями. Коран говорит о том, что они будут пребывать между жизнью и смертью, но окончательной смерти не будет, а будут вечные мучения (20:74).

Питанием обитателей Д. будут служить плоды адского дерева Заккум. Они горьки и едки. Попав в желудок людей, они будут вызывать в нем ощущение огненной расплавленной меди. Запивать же эту пищу они будут зловонным кипятком (37:62–68; 56:42–44). Одновременно будет гореть их кожа (74:29). Об этом говорится в хадисе: «У некоторых из обитателей ада будут гореть ступни, у некоторых ноги по колено, некоторых огонь коснется по пояс, а некоторых по ключицу» (*Муслим*. Джанна 33 /2845/).

ДЖАХИЛИЙЯ – период доисламского невежества и неверия. «Неужели они хотят суда времен джахилии? И кто выше Аллаха, дабы выносить судебные решения для людей верующих» (5:50).

Чаще всего термин употребляется по отношению к периоду, предшествовавшему пророчеству Мухаммада, когда арабские племена опустились до язычества, поклонялись идолам и наполнили ими Священ-

ную Каабу. Невеждами (*джахилиями*) называют людей, лишенных знаний об истине Ислама

ДЖАХМИТЫ – см.: **Джабиты**.

ДЖИБРИЛ (Джибраил) – один из 4 наиболее приближенных к Аллаху ангелов, функции которого заключаются в доведении Божественных Откровений до Божьих посланников. В частности, Д. передал Коран Пророку Мухаммаду: «Кто бы ни был врагом Джибрилу – а ведь он с соизволения Аллаха низвел Коран в твое сердце в подтверждение истинности прежних Писаний, в качестве истинного пути и радостной вести верующим...» (2:97).

Имя «Д.» состоит из 2 древнесемитских слов – «Джибр» («раб») и «Ил» («Бог»), означает «Раб Аллаха». В Коране Д. называется и другими именами, например: Рух («Дух»), Рух аль-Кудс («Святой Дух»). Перед посланниками Аллаха Д. может предстать в различных образах, как являлся Пророку Мухаммаду.

ДЖИБТ – все, чему поклоняются помимо Аллаха. Так называют и колдунов и предсказателей. В исламских первоисточниках Д. часто упоминается в сочетании с термином *тагут*. «Д. и тагут» обозначает идолов. В более широком смысле – лжебожества, которых часть людей предпочитают Единобожию только из ненависти к мусульманам. Такими были некоторые иудеи, сказавшие, что арабы-идолопоклонники на более верном пути, чем мусульмане. Аллах в Коране проклял таких людей.

ДЖИЗЬЯ – налог, который платили немусульмане мусульманскому государству в обмен на защиту и неприкосновенность имущества. Д. взималась еще в период жизни Пророка Мухаммада, о ней

говорится в Коране (9:29). Выплачивалась 1 или 2 раза в год. Основанием для Д. мог быть мирный договор мусульман с немусульманами либо захват мусульманскими войсками территорий, населенных немусульманами.

История Д. восходит к Пророку Мухаммаду, договорившемуся с христианами Наджрана о размере налога, который те обязались выплачивать мусульманскому государству в обмен на защиту. По этому договору христиане должны были поставить мусульманам 2000 комплектов одежды в месяце сафар и 1000 комплектов в месяце раджаб; каждый комплект оценивался приблизительно в 40 дирхемов (арабская серебряная монета весом ок. 3 г). В правление халифа `Омара налоговая политика изменилась: с этого времени все совершеннолетние немусульмане должны были платить налог в размере 4 динаров или 40 дирхемов.

Существуют различные мнения о том, кто именно облагается Д. Абу Ханифа говорил, что Д. берется с «людей Писания» (иудеев и христиан) и язычников-неаравов, а арабы-язычники должны принять Ислам. Аш-Шафии считал, что Д. можно брать только с «людей Писания»; согласно Малику ибн Анасу, Д. берется со всех немусульман.

Д. взимается только с совершеннолетних свободных мужчин, находящихся в здравом рассудке. Больные, дети, женщины, рабы, старики освобождаются от Д., т. к., согласно Шариату, Д. должны платить только те, кто в принципе в состоянии воевать с мусульманами. О выплате Д. священниками и монахами в исламских мазхабах существуют противоположные мнения.

В Халифате размер Д. зависел от материального положения: богатые немусульмане платили 48 дирхемов ежегодно, люди со средним достатком – 24, малоимущие – 12 дирхемов.

Выплата Д. давала немусульманам возможность жить под покровительством и защитой мусульманского государства, гарантировала свободу вероисповедания традиционных религий. Уплата Д. также освобождала от службы в армии – за это мусульмане были обязаны охранять жизнь немусульман. Принятие Ислама освобождало от выплаты Д.

ДЖИЛАНИ `АБД аль-КАДИР – см.: **Кадириты**.

ДЖИМА' – половая близость между мужчиной и женщиной. Д. возможна только в браке. При Д. супругам рекомендуется соблюдать определенные этические правила. Например, перед Д. желательно очистить тело, прочесть молитву и т. д. По мнению некоторых ученых, желательно совершать Д. под одеялом, закрывать срамные места и не смотреть на них. Надо нежно обходиться с женщиной, не отходить от нее до ее полного удовлетворения. Запрещается анальное сношение. Нельзя иметь Д. с женщиной в послеродовой период и во время менструальных циклов: «Они спрашивают тебя о [сношениях при] регулах. Отвечай: "Это – болезненное состояние. Избегайте женщин при регулах и не вступайте в близость с ними, пока они не очистятся. А когда они очистятся, то приходите к ним, как повелел вам Аллах". Воистину, Аллах любит кающихся и любит очищающихся» (2:222). После Д. супругам необходимо совершить полное омовение (см.: Гусл).

ДЖИННЫ – материальные существа, созданные Аллахом из огня: «...И создал джиннов из огненного пламени» (55:15). Наделенные сознанием и ответственные за свои поступки, Д. были сотворены Аллахом до людей (15:26–27).

Мир Д. невидим и отделен от мира людей. Они бывают мужского и женского пола, женятся, размножаются, едят, пьют. В некоторых случаях люди могут их подчинить, и Д. выполняют для них работы. Например, Д. подчинил себе пророк Сулейман (34:12). Д., как и люди, обладают свободой воли и будут отвечать перед Аллахом за свои деяния. Среди них есть верующие и неверные. Верующие Д. поклоняются Аллаху: «Я создал джиннов и людей только ради того, чтобы они поклонялись Мне» (51:56). К Д. приходили посланники из их же среды (6:130); те из Д., кто отверг их миссию, оказались неверными (*шайтанами*) – они после дня Страшного Суда войдут в Ад и будут вечно гореть там (32:13; 72:15). Слово «Д.» в исламских первоисточниках стоит рядом со словом *инс* – «ответственные за свои поступки люди». Оба эти понятия выражаются арабским словом *сакалайн*. Исламские ученые считают, что *сакалайн* включает и невидимых человеком ангелов и шайтанов.

О Д. подробно повествуется в 72-й суре Корана, которая называется «Джинны» и была ниспослана в Мекке после суры «Араф». В ней повествуется о Д., услышавших от Пророка Мухаммада суры Корана и уверовавших в Аллаха: «Скажи [Мухаммад]: "Дано мне в Откровении, что сборище джиннов слушало и (внимало) [чтению Корана]. И они сказали: "Воистину, мы слышали дивный Коран, который наставляет на прямой путь. Мы уверовали в него, и мы не будем поклоняться никому, кроме Господа нашего"» (72:1–2).

ДЖИХАД («усилие») – борьба за то, что является для человека самой благородной и возвышенной целью на земле. Каждый мусульманин должен проявлять усердие в утверждении и защите Ислама, расходовать для этого материальные сред-

ства, способности и силы. В случае крайней необходимости следует подниматься на вооруженную борьбу против врагов веры. Д. – также борьба с духовными или с социальными пороками (например с ложью, обманом, развращенностью общества и т. д.). Т. о., Д. – это и борьба со своими страстями, и устранение социальной несправедливости, и постоянное усердие в распространении религии Аллаха, и наконец ведение войны с агрессорами во имя Аллаха.

В Исламе Д. обязателен (*фард*) (2:193; 2:216; 9:36). Обязанность по ведению Д. может возлагаться как на определенную часть мусульман (*фард аль-кифая*), если они способны защитить честь и достоинство остальных, так и на каждого мусульманина в отдельности (*фард аль-айн*), если в этом есть необходимость.

Цель Д. – утверждение истины и устранение всякой несправедливости. Д. не ведется с целью мести, убийства, грабежа или захвата и порабощения. Д. необходим, чтобы, в соответствии со словом Божиим, устранить в обществе пороки и восстановить справедливость, как сказано в хадисе: «Кто сражается ради того, чтобы слово Аллаха было превыше (всего), именно он на пути Аллаха» (*аль-Бухари, Муслим* и др.). Не ведется Д. для насильственного обращения в Ислам: необходимо ознакомить людей с положениями религии и создать условия для того, чтобы Ислам могли принять те, кто этого пожелает.

Перед началом сражения мусульмане обязаны сделать все от них зависящее, чтобы не допустить кровопролития. Для этого необходимо:

а) предложить противнику принять Ислам;
б) если предложение будет отвергнуто, предложить противнику выплатить *джизью* в обмен на защиту от мусульман. Сражение можно начинать только в случае

отказа принять эти условия.

Вести войну можно только при наличии у мусульман военной и политической организации и при отсутствии каких-либо договоренностей с противоборствующей стороной. При ведении боевых действий запрещается убивать мирное население. Необходимо гуманно относиться к военнопленным. Если противник предложит мир, то нужно склоняться к миру.

Наступательный джихад как крайняя мера разрешен только в случае запрета на проповедь Ислама и на его исповедание где-либо.

В широком смысле Д. – постоянное действие и усердие во имя торжества идеалов исламской религии. В исламской доктрине имеются положения о различных видах Д.:

1. *Д. против своих пороков*. Индивидуальная борьба против пороков – самая сложная форма Д., т. к. не поборов греховные страсти и духовные пороки, человек не может вести борьбу за торжество идеалов религии. В одном из хадисов, смысл которого соответствует *акыде*, говорится, что Пророк Мухаммад, вернувшись из похода на Табук, сказал: «Мы вернулись с малого Д., чтобы приступить к Д. великому», т. е. назвал военный поход «малым Д.», а борьбу с пороками – «великим Д.». В другом хадисе он сказал: «Настоящий *муджахид* тот, кто ведет борьбу со своими пороками» (*ат-Тирмизи. Джихад* 2).

2. *Д. своими познаниями*. Изучение наук, эрудиция, ученость и использование этого для проповеди Ислама обеспечивают совершенствование личности и противопоставляются невежеству, что расценивается как Д.: «Призывай на путь Господа мудростью и добрым увещанием и веди спор наилучшими средствами» (16:125).

3. *Д. материальными средствами*. Необходимо в силу того, что многие проблемы в этом мире можно решить при помощи де-

нег, имущества, недвижимости. Истинные мусульмане не должны жалеть средств, данных им Аллахом, для развития мусульманского общества. Об этом виде Д. говорится во многих аятах Корана (например 8:72).

4. *Д. на поле боя.* Ведение боевых действий для охраны жизни и имущества людей, защиты государства от агрессии обязательно (*фард*) в Исламе. Мусульмане, участвующие в войнах, называются *муджахидами*. Погибшие в войнах мусульмане называются *шахидами*. Они занимают одно из наивысших мест у Аллаха и будут введены в Рай. Живые участники войн называются *газиями* (см.: *Гази*).

ДЖУВАЙРИЯ БИНТ ХАРИС (ум. 56/676) – одна из жен Пророка Мухаммада, «Мать правоверных». Дочь вождя племени Бану Мусталик Хариса ибн Дира-ра. После победы мусульман в 5 г. х. была пленена; ее отец был вынужден приехать к Пророку Мухаммаду с просьбой о ее освобождении и в качестве выкупа привел верблюдов. Пророк Мухаммад принял выкуп и освободил Д. В результате переговоров с Пророком Харис, Д. и их приближенные приняли Ислам. После этого Пророк попросил Хариса выдать Д. за него замуж. Одной из причин этого брака было стремление Пророка установить добрые отношения с влиятельным племенем Бану Мусталик. Благодаря этому браку мусульмане отпустили 100 семей мусталикитов, плененных во время конфликта.

Д. была добродетельной и набожной женщиной. Скончалась в Медине в период правления халифа Му`авии.

ДЖУМ`А (джуму`а) («собрание») – **пятница, коллективная пятничная молитва.** Д. – день духовного возвышения и служения. Согласно хадисам Пророка Мухамма-

да, в этот день был сотворен первый человек – Адам, в этот день он вошел в Рай и был изгнан из него. Страшный Суд также состоится именно в этот день (*Муслим*. Джума 5).

В доисламский период пятницу называли *Йаум аль-Аруба* («День милосердия»). О переименовании этого дня в Д. и о проведении первой пятничной молитвы имеются несколько версий. По одной из них, день был переименован одним из предков Пророка Мухаммада Кабом ибн Луаййем; по другой – мусульманами незадолго до того, как совершение пятничной молитвы в Исламе стало обязательным (*фард*). Ибн Сирин сообщал, что еще до хиджры мединцы совершили молитву-Д. во главе с Асадом ибн Зура в пятницу. Поводом стал поиск дня, который стал бы «днем собрания» для мусульман так же, как суббота для иудеев и воскресенье для христиан. После этого Пророку Мухаммаду был ниспослан аят: «О те, которые уверовали! Когда возглашено на молитву в день собрания (Д.), то устремляйтесь к поминанию Аллаха и оставьте торговлю. Это лучше для вас, если вы знаете» (62:9).

Согласно Ибн Хаджару, повеление совершать молитву-Д. было ниспослано Аллахом Мухаммаду еще в Мекке, но из-за гонений мусульмане не смогли его исполнить. Ибн Сад писал, что Пророк распорядился написать в Медину Мус`абу ибн `Умайру письмо, в котором обязал его совершить пятничную молитву из двух *ракатов*. Сам же Пророк Мухаммад провел первую молитву-Д. в 1 г. х. в местности Рануна. В ходе молитвы Пророк, стоя на *минбаре*, прочитал *хутбы*. Аяты Корана о необходимости проведения пятничной молитвы были ниспосланы до этого. В Медине Д. стали проводиться регулярно. Вне Медины первая Д. была проведена на Бахрейне.

Приходя на Д. во время полуденной молит-

вы, Пророк приветствовал собравшихся, затем поднимался на минбар. Произнеся оттуда слова приветствия во 2-й раз, он сел. После этого Биалал читал *азан*, и Пророк начинал *хутбу*, по ее окончании садился и снова поднимался для чтения второй *хутбы*. Завершив ее, он сходил с минбара и проводил молитву из двух ракятов. Так же проводились Д. и в период правления Праведных халифов, и в последующие времена. Единственным новым элементом, введенным во времена `Османа, было чтение азана вне мечети, и в результате мусульмане стали практиковать для Д. 2 азана. Это было сделано для того, чтобы оповестить жителей больших городов о времени начала молитвы. Спустя 80 лет, при омейядском халифе аль-Малике, азаны стали читаться с минаретов.

В Исламе совершение Д. в коллективе (*джамаат*) обязательно (*фард аль-айн*) для всех мусульман, имеющих для этого возможность. Те, кто по каким-то причинам не смог прибыть на Д., совершают обычную дневную молитву-*зухр*. Д. не обязательна для путников, рабов, детей, женщин и больных. Эти принципы закреплены в положениях исламского права.

Необходимым условием (*шарт*) является проведение Д. в городах и крупных населенных пунктах. В период правления Праведных халифов Д. совершались в городах при большом скоплении народа. Для этого строились большие мечети, которые назывались *Масджид аль-Джума* («пятничные мечети»). Абу Ханифа считал, что Д. могут проводиться в населенных пунктах, где имеются наместники, судьи, улицы и кварталы. Согласно Абу Йусуфу, Д. может проводиться уже в тех местностях, где народ не вмещается в самую большую из имеющихся мечетей. Аш-Шейбани считал необходимым условием проведения Д. признание властями страны населенного пункта

городом. Аш-Шафии и Ибн Ханбал считали, что Д. должна проводиться при наличии минимум 40 человек, ведущих оседлую жизнь. Согласно Малику ибн Анасу, Д. должна проводиться в любом, даже небольшом населенном пункте, где есть мечеть и рынок.

В ханафитском мазхабе считается, что для проведения Д. необходимо получить разрешение от официальных властей мусульманского государства, независимо от того, праведной является эта власть или нет. Шииты (а также хариджиты) считают возможным проведение Д. только при наличии исламского правления и праведного правителя, в противном случае Д. не проводится.

ДИЙА – компенсация, выкуп, возмещение ущерба в случае убийства, увечья или ранения человека. «Верующему не следует убивать верующего – такое возможно лишь по ошибке. А если кто-либо убьет верующего по ошибке, то ему надлежит отпустить на волю верующего раба и вручить наследникам убитого выкуп за кровь, если только они не велят раздать его в виде милостыни. Если убитый верующий и принадлежит к враждебному вам племени, то убийце следует отпустить на волю верующего раба. Если убитый принадлежит к племени, с которым у вас есть договор, то следует уплатить его наследнику выкуп за кровь и освободить верующего раба. Если у убийцы нет верующего раба, ему надлежит без перерыва поститься в течение двух месяцев в качестве покаяния перед Аллахом» (4:92).

При умышленном убийстве родственники и близкие убитого вправе потребовать возмездия (*кысас*) – смертной казни для убийцы, либо же Д.: «Не убивайте человека, кроме как по праву, ведь это запретил Аллах. Если же кто-либо убит без права на то, Мы предоставляем его правопреемнику

полную власть [над убийцей], но пусть он не выходит за рамки дозволенного [в отпущении]. Воистину, ему оказана помощь [Аллахом]» (17:33). Судьи могут рекомендовать родственникам убитого согласиться на Д., но не имеют права настаивать.

Если же убийство или нанесение увечья произошло неумышленно, в результате трагического стечения обстоятельств, то необходимо выплатить только Д. Размер Д. зависит от: пола убитого, а также от того, был ли он мусульманином или нет, был ли он свободным или рабом.

Согласно Сунне, размер Д. равен 1000 динаров (золотых монет). Абу Ханифа считал, что можно расплатиться также сотней верблюдов или 10 000 серебряных дирхемов. В ханафитском мазхабе считается, что можно расплатиться и 200 коровами или 2000 овец. Д. за женщину равна половине Д. за мужчину. Ханафиты считают, что размер Д. в случае убийства немусульман – поданных мусульманского государства такой же, как в случае убийства мусульманина (т.е. 1000 динаров). Доказательством этого являются хадис от Пророка Мухаммада, а также высказывание `Абдуллаха ибн Мас`уда. В период правления Абу Бакра и `Омара размер Д. в случае убийства мусульман и немусульман был одинаковым. Однако аш-Шафии считал, что в этом случае равенства быть не может, и в доказательство приводил хадис: «Д. зиммия (покровительствуемого немусульманина) равна половине Д. за мусульманина» (*Абу Давуд*. Дийа 16–21). Если пострадавший был рабом, то Д. выплачивается его хозяину, причем не может быть больше, чем Д. за свободного.

Наряду с выплатой Д. мусульманину необходимо совершить какое-либо искупительное действие в соответствии с законами Шариата (см.: **Каффара**). В частности,

необходимо освободить раба. Если же у провинившегося нет рабов, если он неимущий, то необходимо 2 месяца держать непрерывный пост (4:92).

За выплату Д. отвечает не только человек, совершивший преступление, но и его ближайшие родственники, за исключением женщин, несовершеннолетних детей и душевнобольных. Если же у виновного нет никаких средств и нет родственников, которые в состоянии выплатить Д., то Д. выплачивается мусульманским государством из казны.

ДИХЬЯ ИБН ХАЛИФА (ум. 50/670) – сподвижник Пророка Мухаммада, один из вождей племени Кальб. Принял Ислам после битвы при Бадре, был одним из доверенных людей Пророка. Свободно владел греческим языком. После заключения Худайбийского мира Пророк отправил послов к различным племенам и странам с предложением признать его миссию и принять Ислам. Д. было поручено доставить послание Пророка византийскому императору Ираклию в Иерусалим.

Д. был участником многих сражений мусульманской армии. После смерти Пророка принял участие в войне против Византии, сражался при Ярмуке. В его передаче известно 5 хадисов.

ДРУЗЫ – «крайняя» секта, учение которой близко учению шиитов-исмаилитов.

Основатель – Дарази, служивший в Каире у фатимидского халифа аль-Хакима Би`Амриллаха (386/996–411/1021) и первым заявивший о божественности халифа. В Египте учение не нашло приверженцев, но распространилось среди ливанских горцев. Д. считаются вышедшими из Ислама.

Д. заимствовали положения философии неоплатоников и гностиков, в частности

учение об эманации. Мировой Разум в мировоззрении Д. эманурует и многократно воплощается в различных людях. В людях могут быть воплощены и другие Божественные эманации, например Мировая Душа, Слово. Д. также верят в переселение душ (*танасух*). Учение Д. развил Хамза, который в доктрине Д. является последним воплощением Мирового Разума.

В целом учение Д. носит тайный характер: его знают лишь немногие члены секты, которые называются *уккаль* («разумные»); остальные являются *джуххаль* («неразумные»). «Разумные» время от времени собираются в особых местах для богослужения (*хальва*). Высшими служителями культа Д. являются «совершенные» (*аджавид*).

ДУА – мольба, взывание. Д. возносится Аллаху как в особо оговоренных в Сунне случаях, так и по желанию человека в любое время, когда человек чувствует свою слабость и ничтожность перед Его всемогуществом. В Д. верующий может просить помощи у Аллаха в каком-либо деле; либо молить Его о том, чтобы Он отвел от него беду; либо же мольба может означать выражение любви верующего к своему Творцу. Правоверные мусульмане в повседневной жизни молят Аллаха о помощи перед началом любого дела. В Сунне переданы особые формулы Д. по самым разным поводам.

ДУНЬЯ – весь материальный мир, окружающий человека. С момента смерти этот мир для каждого человека подходит к

концу, и он вступает в следующий мир (*ахира*). Д. конечна, а ахира вечна, и каждый человек, живя в Д., должен задумываться над этим и стараться заслужить милость Аллаха как в этом, так и в следующем мире. В Коране Аллах говорит о мнимых прелестях этого мира, обладание которыми является целью неверных. Верующие же, не игнорируя этот мир (Д.), предпочитают ему конечный мир (ахира). В то же время мусульманин обязан ценить жизнь в Д. Согласно Корану и хадисам, верующий должен искать благо обоих миров.

ДУХА – время после восхода солнца, позднее утро. Слово употреблено в нескольких аятах Корана (7:98; 20:59; 79:46; 93:1).

«Д.» называется и молитва-*нафиля*, время совершения которой начинается приблизительно через 25–45 минут и заканчивается приблизительно за полчаса до зенита. Количество *ракятов* от 4 до 12; некоторые улемы считают, что минимальное количество *ракятов* может быть 2, но предпочтительнее совершить Д. в 8 *ракятов*. О молитве-Д. упоминается в хадисах Пророка Мухаммада.

«Д.» называется также 93-я сура Корана, состоящая из 11 аятов, ниспосланная в Мекке после суры «Фаджр». До ниспослания этой суры Аллах некоторое время не посылал Откровений Пророку Мухаммаду, и это стало причиной издевательских насмешек язычников, которые говорили, что Бог забыл Пророка. В ответ на это Аллах ниспослал аяты суры «Д.».

ЗАБУР – Псалтирь: Священное Писание, которое было ниспослано Аллахом пророку Давуду. Упоминание о З. содержится в аятах Корана (4:163; 17:55; 21:105). З. является 2-м (после Тауры) Писанием, ниспосланным Аллахом людям.

Давуду не был дан новый Шариат: он руководствовался Шариатом Мусы (Моисея), и З. как Писание был призван еще более укрепить Шариат Мусы. Стихи (псалмы) З. были ниспосланы в прекрасном поэтическом стиле, а сам Давуд обладал прекрасным голосом и мелодично распевал их, вызывая восхищение слушателей.

Оригинал З. был ниспослан на древнем семитском языке и не сохранился. Современные тексты Псалтири, входящие в состав Библии, не являются его первоначальным текстом. После ниспослания Корана религиозные положения, содержащиеся в З., были полностью отменены Аллахом.

ЗАБХ – закладывание животного по правилам, установленным Шариатом. Животное, которое должно быть зарезано, называется *забиха*. Главные условия З. а) правильный способ закалывания б) закалывающим должен быть мусульманин (или «человек Писания») в) закалывающий должен упомянуть имя Аллаха (сказать «*Бисмиллях*»).

Если «*Бисмиллях*» не было произнесено намеренно, мясо такого животного запрещено для употребления в пищу (*харам*); если слово не было произнесено по забывчивости закалывающего, то мясо есть можно.

Вместо «*Бисмиллях*» можно сказать «*Аллаху Акбар*» («Аллах велик»): «И принесение в жертву верблюдов Мы установили для вас в качестве обряда, предписанного Аллахом. Для вас в этом – польза. Произносите же над верблюдами имя Аллаха, когда они стоят рядами» (22:36).

ЗАВИЯ – *уединенное место, где суфии проводят дни в поклонении; суфийские обители* (см.: **Такья**).

ЗАЙНАБ БИНТ АЛИ (ум. 65/684) – дочь Али ибн Абу Талиба и Фатимы бинт Мухаммад, внучка Пророка Мухаммада; родилась за 5 лет до его смерти. Отец выдал ее замуж за своего племянника `Абдуллаха ибн Джафара; от этого брака родились Али, `Аббас, Умм Кульсум и Аун аль-Акбар.

Во время трагических событий в Кербеле З. находилась рядом со своим братом Хусайном ибн Али. После гибели многих родных была пленена и доставлена к наместнику Куфы тирану Убайдулле ибн Зияду, не побоялась высказать ему в лицо всю правду о нем. Историк Ибн аль-`Асир писал, что когда Убайдулла приговорил Али – единственного оставшегося сына Хусайна – к смерти, З. заявила, что не желает оставаться в живых, и потребовала казнить и ее. Убайдулла решил не убивать Али и распорядился отправить пленников в Дамаск халифу Йазиду ибн Абу Суфьяну, который их освободил.

З. была умной и набожной женщиной. Последние годы жизни провела в Египте.

ЗАЙНАБ БИНТ ДЖАХШ (ум. 20/642) – одна из жен Пророка Мухаммада, «Мать правоверных». Одна из первых мусульманок. Родилась приблизительно за 20 лет до начала пророчества Мухаммада. З. ее назвал Мухаммад; прежде ее звали Барра.

Еще до замужества была в числе первых переселенцев из Мекки в Медину. Мухаммад хотел женить на ней своего приемного сына Зейда ибн Харрису, чем намеревался упразднить обычаи периода *джахилийи*, по которым свободная женщина не могла выйти замуж за бывшего раба. З. и ее братья были против этого брака, но в это время был ниспослан аят (33:36), согласно которому перечить Пророку не дозволялось. З. согласилась на брак, но он оказался несчастливым, и, несмотря на все увещания Мухаммада, через год супруги развелись.

Пророк был опечален разрывом этого союза. Он пытался исправить положение и жениться на З., но не мог сделать этого из-за обычаев, запрещавших жениться на бывшей жене своего приемного сына. В это время Мухаммад получил новое Божественное Откровение, упразднявшее этот обычай (33:37–40), причем отныне приемные дети должны были носить имя родных отцов и не претендовать на родство с опекунами (33:4–5). После этого Мухаммад женился на З. и своим примером призвал мусульман отойти от языческих традиций. Брак был заключен в 5 г. х. З. тогда было ок. 35 лет.

З. была добродетельной, трудолюбивой и набожной женщиной, много времени проводила в молитвах и постах. Была первой женой Мухаммада, умершей после его смерти. Умерла в Медине в возрасте 53 лет.

ЗАЙНАБ БИНТ МУХАММАД (ум. 8/630) – старшая дочь Пророка Мухаммада и Хадиджи. Родилась приблизительно за 10 лет до начала пророческой миссии Мухаммада, которому было уже ок. 30 лет.

По достижении совершеннолетия ее тетя по матери Хала бинт Хувайлид посватала З. за своего сына Абу аль-`Аса ибн Рабиа, знатного мекканца. От этого брака родились Али, умерший в младенчестве, и Умама, которая после смерти своей тети Фатимы стала женой Али ибн Абу Талиба.

После начала пророческой миссии Мухаммада З. вместе с матерью и сестрами стала одной из первых мусульманок. Ее муж Абу аль-`Ас длительное время оставался язычником. Еще не был ниспослан коранический запрет на брак мусульманок с немусульманами (60:10), и З. продолжала оставаться женой Абу аль-`Аса вплоть до ее переселения (*хиджры*) в Медину.

Абу аль-`Ас выступил против мусульман и был пленен в битве при Бадре. З. вместе с другими мекканцами отправила в Медину в качестве выкупа за мужа ожерелье, подаренное ей на свадьбу покойной Хадиджей. Пророк Мухаммад, увидев это ожерелье, опечалился и с согласия сподвижников отпустил Абу аль-`Аса и вернул выкуп. По некоторым сообщениям, отпустив Абу аль-`Аса, Пророк поручил ему разрешить З. переехать в Медину; другие источники утверждают, что Абу аль-`Ас сам пообещал сделать это.

З. выехала в Медину в сопровождении своего деверя Кинаны ибн ар-Раби. Их настигли курайшиты, грубо обошлись с З., ударив ее копьями и сбив с лошади. Кинана оказал нападавшим сопротивление. Подоспевший к месту событий Абу Суфьян прекратил ссору и посоветовал Кинане вернуться в Мекку, а позже тайно отвезти З. к отцу,

чтобы не дать союзникам мекканцев повода для обвинений в слабости. После того как мекканцы убедились, что З. вернулась, они успокоились. Через несколько дней Кинана под покровом ночи тайно выехал с З. из Мекки и благополучно добрался до заранее оговоренного места, где их ждали Зейд ибн Хариса и один из *ансаров*, в сопровождении которых З. прибыла к Пророку.

Несколько лет супруги не виделись. В 7 г. х., незадолго до завоевания Мекки мусульманами Абу аль-'Ас поехал по торговым делам в Сирию; на обратном пути его караван был захвачен мусульманами; спасшись от преследования, Абу аль-'Ас тайно проник в Медину, встретился с З. и попросил у нее помощи. З. обратилась к Пророку, и тот распорядился уважительно относиться к зятю и вернуть ему захваченный караван, но запретил З. возобновлять супружеские отношения с язычником, т. к. уже существовал запрет на брак мусульманок с немусульманами. Абу аль-'Ас вернулся в Мекку, уладил дела и объявил о принятии Ислама, после чего вернулся в Медину и с разрешения Пророка возобновил брак с З., при этом новый брачный договор не был заключен. Спустя несколько месяцев З. тяжело заболела и умерла.

ЗАЙНАБ БИНТ ХУЗАЙМА (ум. 4/626) – одна из жен Пророка Мухаммада, «Мать правоверных». Происходила из воинственного арабского племени Амир ибн Саса. Проявляла милосердие и внимание к нуждающимся, за что ее называли *Умм Масакин* («Мать бедных»).

Первым мужем З. был Туфайл ибн Харис; она развелась с ним и вышла замуж за Убайду ибн Хариса, который погиб в битве при Бадре.

В 3 г. х. племя Амир ибн Саса убило посланцев Пророка Мухаммада, но он не пожелал продолжать кровопролития и стал

искать возможность урегулировать конфликт. В 4 г. х. он женился на З., но брак длился недолго – через несколько месяцев после свадьбы она умерла.

З. была добродетельной и набожной женщиной. Много времени проводила в молитвах и обильно раздавала милостыню.

ЗАКАРИЯ – пророк (наби) Израиля, отец пророка Йахьи (Иоанна). Полное имя Закария ибн Азан ибн Муслим ибн Садун; его родословная восходила к Пророку Сулейману, он следовал Шариату Мусы и вел проповеди на основании законов Тауры (Торы).

В Израиле не было пророка, и люди молили Аллаха отправить им его. Аллах сделал пророком З., который сразу же стал призывать на путь веры. Многие отвергли его, но были и уверовавшие.

З. был женат на Элисе, родственнице Марьям (Марии), матери Исы. Через некоторое время мать Марьям во исполнение обета привела дочь в иерусалимский храм и оставила там на воспитание З. (см.: **Марьям (1)**). Марьям проводила все дни в служении Аллаху, благодаря З. выучила Тауру. С этого времени с девочкой стали случаться чудеса: «Каждый раз, когда Закария входил к ней в покои, находил при ней пропитание и [однажды] спросил: "О Марьям! Откуда у тебя это?" Она ответила: "Это – от Аллаха. Воистину, Аллах дарует пропитание, кому пожелает, без ограничения"» (3:37).

У З. и Элисы не было детей. Когда им было около 100 лет, старый З. стал молить Аллаха, чтобы Он дал ему потомство (3:38). Аллах удовлетворил его молитву, и у него родился сын Йахья.

Всю свою жизнь З. провел в служении Аллаху и был проповедником веры в среде своего народа. Спустя 6 месяцев после рождения Йахьи Марьям родила Ису, кото-

рый чудесным образом защитил свою мать из колыбели, когда иудеи обвинили ее в распутстве. Тогда они ворвались к З. и убили Пророка. По преданию, З. похоронен в Халебе (Алеппо).

ЗАКИР – человек, поминающий имена Аллаха чтением *зикра*.

ЗАККУМ – дерево с горькими плодами, которое растет в *джаханнаме* (Аду). Плодами З. будут питаться обитатели Ада (44:43–46; 56:51–55).

ЗАКЯТ («очищение») – в исламском праве обязательная ежегодная выплата части средств (1/40 часть) в пользу нуждающихся, совершаемая с намерением заслужить довольство Аллаха. Обязательная (*фард*) милостыня, один из «столпов» Ислама (см.: Ислам). Введен во 2 г. х. В одном из хадисов Пророк Мухаммад, отвечая на вопрос ангела Джibriла о сущности Ислама, сказал: «Ты должен засвидетельствовать, что нет божества, кроме Аллаха, совершать молитву, выплачивать З., поститься в месяц рамадан, совершать паломничество [к Каабе], если на то будет возможность» (*Муслим*).

З. выплачивают только обеспеченные люди, для которых это является одним из видов служения Аллаху. Шариатом четко определена собственность, при которой мусульманину вменяется в обязанность выплачивать З.

В Коране З. часто упоминается вместе с молитвой (*саят*), при этом подчеркивается, что он является важной составной частью веры мусульман: «Совершайте молитву, давайте закят и преклоняйте колени вместе с преклоняющими» (2:43). Молитва – служение Аллаху телом, З. – служение материальными средствами. Обязательное пожертвование является лучшим качеством

мусульманина (23:1–4). З. приучает не быть рабом накоплений, а расходовать и отдавать средства во имя Аллаха, во имя духовной близости с Творцом и с ожиданием от Него несравненно больших благ в следующем мире.

Необходимым актом (*рукн*) для З. является передача определенного количества материальных средств (*тамлик*) одному или нескольким нуждающимся мусульманам. Все другие пути для выплаты З. считаются недействительными. Например, З. не считается списание долгов одного человека другому, т. к. в этом нет непосредственного акта передачи материальных средств.

Условия (*шарт*) З.:

1. Пожертвователю должен быть мусульманином, совершеннолетним, свободным и состоятельным человеком.

2. Он должен обладать необходимым минимумом средств, оговоренным положениями религии (*нисаб*).

3. Для выплаты З. из личных средств необходимо, чтобы прошел год после того, как количество материальных средств жертвователя достигло уровня *нисаба*, причем в течение года уровень *нисаба* должен сохраняться. Если количество средств превышало *нисаб*, но колебалось в течение года, то З. выплачивается из того количества, которое имеется в наличии в конце года. В шафиитском мазхабе при исчислении З. учитываются только те средства, которые имеются в наличии в конце года, т. е. если в начале года средства не достигали *нисаба*, а в конце превысили его, то З. необходимо выплатить.

4. Необходимо быть действительным хозяином отдаваемых в З. средств и иметь право их отдавать. Нельзя отдавать З. из средств, принадлежащих другому человеку. Запрещается также отдавать З. из средств, нажитых незаконным путем.

При передаче средств неимущим не обяза-

тельно ставить получателей в известность о том, что им передается З.; разрешается сказать, что им передан подарок.

Все виды собственности разделяются на явные (*амвал захира*) и скрытые (*амвал батина*). К явным относятся, например, крупный и мелкий рогатый скот, собранный урожай, добытые из-под земли полезные ископаемые, проходящие через таможенную товары. Скрытые виды собственности – это деньги, золото, драгоценные камни и т. д.

З. с крупного и мелкого скота.

Необходимо выплачивать З. со скота, который пасся на лугах на протяжении минимум полугода. Это овцы, козы, коровы, буйволы и верблюды.

Если количество овец и коз (мелкого рогатого скота) достигло 40 и более голов, то с этого количества необходимо выплатить З. в размере 1 овцы или козы – это количество и является для них нисабом. При количестве голов от 40 до 120 необходимо выплатить З. в размере 1 головы; от 121 до 200 голов – 2 головы; от 201 до 300 – 3 головы; если же голов больше 300, то с каждой сотни выплачивается по 1 голове.

Для крупного рогатого скота *нисаб* составляет 30 голов. При достижении этого количества необходимо отдать 1 годовалого теленка. Если количество голов крупного рогатого скота достигло 60, то в качестве З. необходимо отдать 2 годовалых телят. Далее с каждых 30 голов отдается один годовалый теленок, а с каждых 40 голов – двухгодовалый теленок.

Для верблюдов *нисаб* составляет 5 голов. Если человек имеет от 5 до 25 верблюдов, то он должен выплачивать в качестве З. по 1 овце на каждые 5 верблюдов, а если их количество превысило 25, то отдаются сами верблюды в следующем количестве: от 25 до 35 голов – 1 годовалая верблюдица; от 36 до 45 голов – 1 двухгодовалая верблю-

дица; от 46 до 60 голов – 1 трехгодовалая верблюдица; от 61 до 75 голов – 1 четырехгодовалая верблюдица; от 76 до 90 голов – 2 двухгодовалые верблюдицы; от 91 до 120 голов – 2 трехгодовалые верблюдицы; более 121 головы – 3 двухгодовалые верблюдицы. Далее в разных мазхабах приводятся различные цифры.

З. с золота, серебра и денег.

В ханафитском мазхабе со всех золотых и серебряных изделий должен выплачиваться З. независимо от того, носились они в качестве украшений или использовались в каких-то практических нуждах. Шафииты же считают, что с украшений, которые носят женщины или мужчины, З. платить не нужно.

Минимальное количество (*нисаб*) золота, с которого выплачивается З., – ок. 85 г, для серебра *нисаб* составляет ок. 595 г. В различных мазхабах существуют незначительные расхождения в точном определении эквивалента динара (*мискаля*), о котором говорится в хадисах. Так, в одном из хадисов сказано: «Если же у тебя будет 20 динаров и пройдет год, то с этого следует выплатить половину динара, и с того, что будет превышать это количество, [величина З. должна] исчисляться так же». Поэтому приведенные цифры в некоторых случаях различаются, в частности, называется *нисаб* 80,18 г. для золота и 561,2 г. для серебра. Начиная с этого количества, с золота и серебра необходимо по прошествии одного года выплатить 2,5 % стоимости общего веса драгоценных металлов, которые имеются в наличии.

С денег необходимо выплачивать З. по тому же правилу, что и с золота и серебра, т. е., если количество денег эквивалентно стоимости 85 г (80,18 г) золота или 595 г (561,2 г) серебра, то с них нужно выплатить З. в размере 2,5 %.

Закят с товаров, предназначенных для торговли.

Эти товары должны быть приобретены только для последующей продажи. Когда заканчивается годичный срок, мусульманин, имеющий необходимый минимум (нисаб) для выплаты З. в размере стоимости 85 г золота, должен сложить всю сумму прибыли, долгов, имеющегося в наличии товара, а затем выплатить с этой суммы 2,5 %.

З. с любых видов арендной платы (за аренду помещений, автомобилей) составляет 2,5 % от полученной суммы.

Закят с сельскохозяйственной продукции.

В ханафитском мазхабе З. нужно платить со всего, что выращивается на земле с целью получения прибыли. В шафиитском мазхабе считается, что З. нужно платить только с того вида урожая, который можно использовать в пищу.

Минимальное количество урожая, с которого необходимо выплачивать З., зависит от вида орошения. Если урожай выращен без применения вспомогательных оросительных систем, то необходимо выплатить 1/10 часть урожая (*ушр*). Если для выращивания урожая необходимо прибегнуть к искусственному орошению (например, если пришлось специально для этого привозить воду), то нужно выплатить половину ушра.

Для выплаты З. с сельскохозяйственной продукции не ставится условие прошествия года – десятину нужно платить с собранного урожая. В ханафитском мазхабе существует фетва Абу Йусуфа и Мухаммада ибн Хасана, гласящая, что З. должен быть выплачен с урожая, который может храниться в течение года (например, чай, хлопок) и количество которого составляет 5 *васков* (ок. 875 кг) и более. Но большинство ханафитов придерживаются фетвы самого Абу Ханифы и в соответствии с ней платят 1/10

с любого собранного урожая.

Сбор З. с явных видов собственности (*амвал захира*) обычно осуществлялся государственными органами. З. со скрытых видов собственности (*амвал батина*) жертвователю отдавал сам. В тех странах, где не действуют законы Шариата, все виды З. передаются хозяевами различных видов собственности следующим категориям людей: «Милостыня предназначена лишь бедным, нищим, тем, кто занимается [сбором и раздачей], чьи сердца хотят завоевать, на выкуп [для освобождения] рабов, должникам, на дела во имя Аллаха, путникам. Так предписано Аллахом, воистину, Аллах – знающий, мудрый» (9:60).

ЗАКЯТ аль-ФИТР – милостыня, которая должна быть выплачена нуждающимся мусульманам до наступления праздника Рамадан (см.: Идайн). В Шариате – обязательное деяние (*ваджиб*). Глава семьи выплачивает З. за всех членов семьи (включая детей), находящихся на его попечении. Он может отдать З. целиком одному нуждающемуся мусульманину либо же распределить между несколькими людьми. Размер З. на каждого члена семьи должен быть не менее 1 *саа* (мера веса, равная 3500 г в ханафитском мазхабе либо 1680 г в других суннитских мазхабах). Лучше всего выплатить З. продуктами (пшеницей, ячменем, финиками), а не денежным эквивалентом.

ЗАЛЛЯ – ошибка, погрешность; в каламе – небольшие погрешности и ошибки, которые могли быть в помыслах и деяниях пророков Аллаха. Они не совершали грехов, т. к. были оберегаемы от них Аллахом, они – *ма'сум* (непогрешимы). Причиной З. была сама сущность человека, которому свойственно ошибаться; эти ошибки могли

фигурировать лишь в их помыслах и не проявлялись в делах. Кроме того, Аллах поправлял З. ниспосылаемыми Откровениями.

ЗАМАХШАРИ МАХМУД (467/1075–538/1143) – толкователь Корана, ханафитский правовед, знаток калама, литератор. Полное имя с куньей – Абу аль-Касим Махмуд ибн 'Омар аз-Замахшари аль-Хорезми. Его называли также Джар Аллах («Покровительствуемый Аллахом») и Фахр Харазм («Гордость Хорезма»). Родился в период правления сельджукского султана Малик-шаха в Замахшаре (Хорезм) в небогатой тюркской семье. Начальное образование получил под руководством отца. В детстве упал с лошади, получил увечья и потерял ногу. В возрасте ок. 20 лет уехал для продолжения обучения в Бухару – культурный и научный центр Центр. Азии. Там получил известие о смерти отца, арестованного по политическим мотивам и умершего в тюрьме. В Бухаре изучал ханафитское право, хадисы, толкования Корана, калам, логику, философию и арабский язык. Оттуда совершил путешествия по близлежащим областям, в 502/1109 г. поехал в Мекку, побывал в Йемене и др. регионах Аравии. Затем вернулся в Замахшар, но через некоторое время снова выехал в Мекку, где написал многие работы, в т. ч. «аль-Кашшаф». Уже в качестве улема вернулся на родину, где и прожил остаток жизни.

З. был убежденным му`тазилитом, в праве придерживался положений ханафитского мазхаба. Из-за принадлежности к му`тазилитам подвергался ожесточенной критике суннитских улемов и, несмотря на глубочайшие познания, не сумел добиться расположения сельджукских правителей. На критику отвечал достаточно резко и ка-

тегорично. Автор книг по грамматике и лексике арабского языка, справочного пособия по хадисам. Самый известный труд З. – писавшееся на протяжении 2 лет толкование Корана «аль-Кашшаф», в котором толкование аятов проделано с позиции му`тазилитов. З. толковал многие аяты аллегорически и иносказательно, применял «отмененные» (*шазз*) методы чтения. «Аль-Кашшаф» ожесточенно критиковался мусульманскими ортодоксами.

ЗАМЗАМ – священный источник, расположенный на территории Запретной мечети в Мекке (см.: Масджид аль-Харам). Согласно хадису, когда Хаджар (Агарь) по воле Аллаха оказалась на этом месте, она искала воду между холмами Сафа и Марва и на месте З. увидела ангела Джibriла, который ударил ступней (или крылом) по земле, и там чудесным образом забил источник.

ЗАХИД – мусульманский аскет, человек, который усердствует в служении Аллаху, боится Его, исполняет все религиозные предписания, проводит много времени в молитвах, отличается высокими моральными качествами и не привязан к благам этого мира (см.: Зухд).

ЗАХИР («явное, открытое») – открытые, ясные и недвусмысленные значения Божественных Откровений (*насы*), которые не нуждаются в иносказательном толковании. З. остаются неизменными. В каламе З. – внешнее, экзотерическое проявление какого-либо бытия.

Аз-Захир – также одно из прекрасных имен Аллаха, означающее явность и открытость Его существования. Каждый человек с рождения видит окружающий мир, который является доказательством Его существ-

вования. Имя упоминается в Коране (57:3).

ЗАХИРИ ДАВУД (202/817–270/883) – правовед и передатчик хадисов, основоположник захиритского мазхаба (см.: Захириты). Учился праву у учеников аш-Шафии, но пошел дальше теоретиков-шафиитов и отрицал любой *иджтихад*. Был знатоком хадисов, собирал их на протяжении всей жизни; но, поскольку он признавал Коран сотворенным, суннитские передатчики отказывались передавать от него хадисы, и имя З. не числится в списке великих *мухаддисов*. Его метод внешнего (*захир*) толкования Откровения противоречил воззрениям суннитских ортодоксов, которые отказывались воспринимать его теории. Ахмад ибн Ханбал вообще отказался от встречи с З.

Оставил значительное наследие. Его работы по хадисам и праву считаются достаточно серьезными. Был известен как блестящий полемист, ученый, готовый на самом высоком доказательном уровне отстаивать свои убеждения. Отличался высокими моральными качествами и праведностью.

ЗАХИРИТСКИЙ МАЗХАБ – правовая школа в Исламе. Представители З. считали, что все аяты Корана являются ясными и недвусмысленными (*насе*), видели в Откровении только внешние, экзотерические (*захир*), буквальные смыслы и отрицали возможность наличия в нем сокрытых, эзотерических (*батин*) смыслов. З. отрицали возможность применения в правовой практике таких методов *иджтихада*, как *кьяс*, *истихсан*, *масалих мурсала* и т. д.

Основатель – Давуд ибн Халаф аль-Исфাহани, более известен как Давуд аз-Захири. В III–IV вв. х. его ученики распро-

странили мазхаб во многих регионах мусульманского мира, но были потеснены ханбалитской школой. Усилиями кади Мунзира ибн Саида аль-Баллуги (ум. 355 г. х.), Ибн Хазма, Мас`уда ибн Сулеймана ибн Муфлита Абу аль-Хийара (ум. 426 г. х.) З. стал популярен в мусульманской Испании.

Правовой метод З. развит Ибн Хазмом аль-Андалуси, который опирался только на явные, буквальные смыслы Откровения, отвергал аналогии (*кьяс*) и мнения богословов (*ра`й*), признавая следующие источники для выведения правовых предписаний:

1. Коран. В случае неясности смысла аятов для конкретного события позволительно обратиться к другим аятам и рассматривать их вместе, т. е. комментировать Коран Кораном. Аяты Корана выражают общие смыслы по проблемам, и если какая-то группа аятов не совпадает с общим смыслом, то эти аяты являются отмененными во времени (*мансук*), – ранее эти Божественные повеления были в силе, но в течение жизни Пророка были исключены. Поэтому Коран не противоречив.

2. Сунна, рассматриваемая в неотрывной связи с Кораном и считаемая Откровением Бога, т. к. Пророк не совершал действий, противоречащих Божественным повелениям, а некоторые хадисы вообще являются Богооткровенными. Кораническое Откровение – *вахй матлуув* («непосредственное Откровение»), его невозможно разумно отрицать. Сунна же – *вахй марфу* – Откровение, сохраненное в традиции. *Вахй матлуув* находится в небесной скрижали, а *вахй марфу* – нет.

Ибн Хазм разделял хадисы на 2 категории:

а) *Сунна-мутаваतिр*. Если по отношению к одному и тому же событию, имевшему место в жизни Пророка, имеются несколько

независимых друг от друга повествований от разных цепочек передатчиков, которые невозможно подвергнуть сомнению, то это является очевидным фактом и служит основанием для вынесения суждения или выдачи правового предписания;

б) *Сунна-ахад* – сообщения различных людей, достоверность которых не отвечает требованиям сунны-мутаватир; в основном это хадисы в единичной передаче какого-то лица. Хотя Ибн Хазм предъявлял повышенные требования к передатчикам хадисов, он считал хадисы-ахад важнейшим аргументом для вынесения правовых предписаний и придавал им большое значение. Доказывая возможность построения вероучительных положений на основании хадисов-ахад, Ибн Хазм ссылался на пример Пророка, передавшего послания к различным правителям лишь с одним гонцом, а также приводил в пример сподвижников, которые, не зная точного ответа на какой-то вопрос, принимали одиночные хадисы в качестве доказательства. Если между хадисами-мутаватир и хадисами-ахад возникает противоречие, то, по Ибн Хазму, необходимо сослаться на хадисы-мутаватир.

3. *Иджма*. Ибн Хазм принимал только ту иджму, которая основывается на ясных и недвусмысленных доводах (нассах) Корана и Сунны, и отвергал «иджму мединцев», т. к., по его словам, не только из них состоит мусульманская община. Самой надежной он считал иджму сподвижников Пророка.

4. *Далиль*. Вместо метода *кьяса*, признаваемого всеми правоведами 4-м источником для вынесения правовых предписаний, Захири ввел метод *далиль*. Ибн Хазм отрицал аналогию этого метода *кьясу*, говоря, что если при *кьясе* *фетва* выносится на основании аналогии какого-то события с *нассом*, то при *далиль* – непосредственно из *насса*.

Основа метода состоит в том, что если решение основано на *нассе*, то оно остается в силе до того момента, пока не объявится опровергающий его *насс*. В соответствии с этим положением все, что существует на земле, изначально было разрешено для человека. Это утверждение Ибн Хазм делал на основании аята, повествующего о низвержении Адама и Хаввы на землю: «Для вас на земле местопребывание и пользование до времени» (2:36). Затем некоторые вещи были Богом запрещены.

Отрицание *кьяса* приводило к существенным разногласиям 3. с другими правовыми школами; более того, многие их положения вступали в противоречие с доводами разума. Например, нечистоты человека, попавшие в резервуар с водой, делают ее непригодной для питья (об этом есть хадис), но это не относится к нечистотам свиньи, т. к. по этому поводу нет ясного указания в Коране и Сунне, и такую воду в фикхе Ибн Хазма пить можно. Подобные примеры явились причиной неприятия 3., хотя многие положения доктрины Ибн Хазма достойны внимания.

При Захири и после него учение не снискало популярности, но развитие идей и методологии 3. Ибн Хазмом в V в. х. дало толчок развитию мазхаба. Правда, гонения на Ибн Хазма и противодействие маликитов ограничили число приверженцев 3. Учение 3. распространилось не только в Испании, но и на востоке мусульманского мира. Пик популярности мазхаба пришелся на VI–VII вв. х.

Учение 3. стало официальным толком Ислама при альмохадском правителе Йа`кубе ибн Йусуфе ибн `Абдулмумине ибн Али (580–595 г. х.), власть которого распространялась на Испанию и Сев. Африку; он призывал отречься от маликитского мазха-

ба и следовать положениям З., и даже предал сожжению книги маликитов. Альмохады распространили учение З. в Магрибе, но после смерти Йа`куба ибн Йусуфа маликиты вернули утерянные позиции. В настоящее время небольшие секты З. существуют только в Индии.

ЗЕЙД ИБН АЛИ – см.: **Зейдитский мазхаб.**

ЗЕЙД ИБН САБИТ (ум. 45/665) – **сподвижник Пророка Мухаммада и его личный секретарь.** Возглавлял комиссию по окончательной редакции Корана. Родился в Медине за 11 лет до *хиджры* и происходил из племени Хазрадж. Его отец погиб в междоусобной войне между племенами Аус и Хазрадж в битве при Буасе.

После *хиджры* малолетний З. пытался принять участие в битве при Бадре, но Пророк Мухаммад запретил несовершеннолетним участвовать в сражениях. Перед битвой «у рва» (Хандак) З. в числе других рыл ров вокруг Медины.

З. был очень способным и грамотным человеком, отличался хорошей памятью. Кроме арабского, изучил сирийский и древнееврейский языки и помогал Пророку Мухаммаду в переводе поступавших писем. Как секретарь Пророка Мухаммада записывал ниспосылаемые ему Божественные Откровения и был одним из лучших знатоков Корана, который знал наизусть. Знаток толкования (*тафсир*) Корана.

Один из участников собрания в сакифе Бану Са`ида, где поддержал кандидатуру Абу Бакра на пост халифа. В период правления первых халифов Абу Бакра и `Омара был их приближенным и занимал различные государственные должности. В период правления халифа `Османа был ответственным

за государственную казну. Умер в Медине в возрасте ок. 54 лет.

Имя З. вошло в историю в связи с работой над окончательной редакцией текста Корана. Эта работа была поручена ему Абу Бакром и `Омаром после битвы в Йамаме против лжепророка Мусайлимы, в которой погибли ок. 70 знатоков (*хафиз*) Корана. Обеспокоенные тем, что количество знатоков Корана неизбежно будет сокращаться, Абу Бакр и `Омар обязали З. начать работу по кодификации аятов Корана. З. созвал знатоков Корана, и совместными усилиями они собрали его первый полный письменный экземпляр (*мусхаф*). Этот экземпляр хранился у вдовы Пророка Хафсы до правления халифа `Османа.

Во время работы Абу Бакр поставил З. условие не полагаться на свою память и иметь два письменных свидетельства точности каждого аята, отбираемого в окончательный список. О начале работы над собранием Корана Абу Бакр объявил по всей Медине и потребовал от горожан, имевших письменные фрагменты Корана, принести их в мечеть и сдать З. Проверял принесенные фрагменты `Омар, знавший, какие из них были ранее проверены Пророком. Два принесенных фрагмента Корана сопоставлялись с данными З., хотя были и некоторые исключения из этого правила.

В период правления `Османа З. возглавлял комиссию из лучших знатоков Корана, определившую окончательное чтение Корана и размножившую экземпляр Корана, собранный в период правления Абу Бакра, после чего халиф `Осман разослал копии в основные центры Халифата (см.: **Коран**).

ЗЕЙД ИБН ХАРИСА (*погиб 8/629*) – **сподвижник Пророка Мухаммада, его рабовольноотпущенник и приемный сын;**

отец Усамы ибн Зейда. Родом из Йемена. Его мать Суда вместе с З. выехала к родственникам из племени Бану Маан; в пути они подверглись нападению и были проданы на невольничьем рынке Мекки. Там их купил племянник *Хадиджи* Хаким ибн Хузам и подарил З. своей тетке. После того как Хадиджа вышла замуж за Мухаммада, она подарила З. мужу. Мухаммад освободил его, но З. не покинул бывшего хозяина и оставался с ним до своей смерти. Он не вернулся на родину, хотя его хотел забрать с собой приехавший в Мекку его отец Хариса. После этого Мухаммад усыновил З. и сделал своим наследником. З. называли сыном Мухаммада до того, как был ниспослан аят: «Возводите их к их отцам, это более справедливо у Аллаха...» (33:5). После ниспослания этого аята З. снова стал называться сыном Харисы.

После начала пророческой деятельности Мухаммада З. одним из первых принял Ислам. В самые тяжелые минуты не расставался с Пророком и защищал его. Сопровождал Мухаммада в поездках с проповедями. Когда жители Таифа забрасывали Пророка камнями, З. своим телом заслонял его и, истекая кровью, принимал удары на себя.

З., как и все мусульмане, подвергся гонениям и совершил переселение (*хиджру*) в Медину. Участвовал в укреплении мусульманского государства, принял участие в битвах при Бадре, Ухуде, Хандаке и других сражениях. Обладал полководческим талантом и командовал отрядами мусульманских войск в различных походах. Был настолько предан Пророку Мухаммаду, что тот, выступая в поход, оставлял З. в Медине в качестве своего официального представителя. Геройски погиб в битве при Муте в возрасте 50–55 лет.

ЗЕЙДИТСКИЙ МАЗХАБ – одна из старейших правовых школ в Исламе. Считается шиитской, но во многих доктринальных вопросах позиция З. отличается от богословия других шиитских (имамитских) мазхабов и близка к суннитскому Исламу.

Эпоним – Зейд ибн Али (80/700–122/742), один из самых выдающихся представителей семьи Пророка Мухаммада (см.: **Ахль аль-Бейт**). Его отец Али Зайн аль-Абидин, сын Хусайна ибн Али ибн Абу Талиба, был одним из самых грамотных людей своего времени, блестящим знатоком фикха и хадисов. Молодой Зейд изучал эти науки с ранних лет, чему способствовали традиция его семьи, а также пребывание в Медине, где проживало много сподвижников Пророка и были живы воспоминания о нем. Знал много хадисов и был их передатчиком. Обучение Зейда проходило не только в Медине, но и за ее пределами во время поездок. В Басре встречался с лидером му`тазилитов Василем ибн Атой, который сыграл большую роль в формировании мировоззрения З., и потому многие теоретические положения З. близки к му`тазилитским.

В правление халифа Хишама ибн `Абд аль-Малика (105/724–125/743) в Мавераннахре и Хорасане усилилась шиитская пропаганда. Это побудило власти усилить репрессии в отношении потомков Пророка. Популярный в народе Зейд вызывал наибольшие подозрения, хотя практически не участвовал в политической жизни Халифата и занимался только научной деятельностью. Не получив возможности объяснить свою позицию, Зейд был вынужден выступить против притеснений. Он выехал в Куфу, где его поддержали шииты. Мусульманские историки сообщали, что ему присягнули ок. 15 000 человек; но после разногласий в вопросе о законности власти первых Правед-

ных халифов большинство шиитов покинули Зейда и объявили имамом Джафара ас-Садика. Когда к Куфе подошли войска халифа, Зейд сумел собрать против них только ок. 400 человек. В 122 г.х. восставшие были разгромлены, Зейд погиб на поле битвы. По приказу халифа Хишама его тело извлекли из могилы и повесили на столбе в Куфе, а затем было сожжено.

Этими событиями воспользовались `Аббасиды для усиления собственной пропаганды. Гибель Зейда ускорила падение династии Омейядов. Физическое уничтожение представителей семьи Омейядов часто обставлялось как месть за надругательство над телом Зейда.

Зейд считал законным правление халифов, не принадлежавших к семье Пророка, оговаривая предпочтительность выбора лидера из *Ахль аль-Бейт*. Условием для законности правления является одобрение народом и справедливость. Согласно Зейду, халифом рекомендуется избрать любого из потомков Али и Фатимы, независимо от того, являются ли они сынами Хасана или Хусайна. Нет никаких данных о том, что Зейд признавал непогрешимость членов семьи Пророка. Несмотря на это, некоторые группы последователей З. позднее приняли положение о непогрешимости Али, его жены Фатимы и их сыновей Хасана и Хусайна.

Зейд ничего не говорил по поводу «сокрытого» имама (*каим*), который придет в конце времен для спасения мира. Этой веры придерживается большинство шиитов. Позднее некоторые З. также приняли эту веру.

В отличие от многих групп шиитов, Зейд не признавал «изменения» Божественного решения (*бада*). В вопросе о совершивших большие грехи (*кабаир*) мусульманах был близок к позиции му`тазилитов и считал,

что грешники будут находиться в промежуточном положении между верой и неверием, но, в отличие от му`тазилитов, не считал нераскаявшихся грешников вечными обитателями Ада: по Зейду, человек свободен и сам отвечает за свои поступки, которые совершаются благодаря силе, данной Богом, но совершение греховных поступков Богом не одобряется.

Известны 2 книги о различных аспектах учения Зейда – «Маджму аль-Хадис» и «Маджму аль-Фикх»; вместе они называются «Маджму аль-Кабир» и принадлежат ученику Зейда – аль-Васити. Все хадисы, собранные в «Маджму аль-Кабир», представлены их автором как восходящие непосредственно к членам семьи Пророка.

Правовой метод Зейда и весь фикх З. близки к методам мусульман-суннитов. Они опираются в первую очередь на Коран и Сунну. Если там не обнаруживается доказательств для вынесения правового предписания или суждения, то применяются такие альтернативные методы *иджтихада*, как метод аналогий – *кьяс*, в который включен и *истихсан*. Если по каким-то причинам и эти методы оказываются неприемлемыми, то признаются доводы разума: согласно З., если разум воспринимает ту или иную вещь как дозволенную или запретную, то значит, таковыми они и являются. В этом З. следуют методу му`тазилитов.

В фикхе З. иджтихад является открытым. В З. выделились несколько сект. Одну из них составляли джарудиты, которые считали, что все члены семьи Пророка равны, а лидером (имамом) из них можно признать только того, кто открыто восстал против «нечестивой» власти. Джарудиты не признавали законность правления первых З халифов. Последователи другой крупной секты – бутриты – признавали законность

правления Абу Бакра и Омара и не обвиняли 3-го халифа Османа в неверии.

Теоретиком З. был аль-Касим ибн Ибрахим ар-Расси аль-Хасани (170/787–242/856). Его правовые методы были близки к ханафитским, а его деятельность способствовала распространению З. в Йемене. Правители государства Рассидов в Йемене одновременно являлись религиозными лидерами (имамами) З. Потомок ар-Расси – Хади Иляльхак Йахья ибн аль-Касим (р. в Медине в 245 г. х.) был приглашен в Йемен возглавить борьбу с карматами. Последователей Хади называли хадавитами. Благодаря усилиям имама Насира аль-Кабира (230/844–304/917) идеи З. распространились в Гиляне и Дейлеме.

В настоящее время З. распространен в Йемене.

ЗИКР («поминать, помнить, держать в памяти») – поминание прекрасных имен Аллаха (см.: `Асма аль-Хусна); к З. относятся также чтение Корана, произнесение салаватов Пророку, восхваление Аллаха, изучение Ислама, проповедь и т. д. В Коране и Сунне употребляется в значении «поминание Аллаха и совершение молитвы». Все виды молитв, совершаемые в соответствии с Сунной Пророка Мухаммада, являются З.

В суфизме З. – духовное упражнение, ставящее целью достижение человеком ощущения постоянного Божественного присутствия. Это ощущение достигается многократно повторяющимся поминанием имен Бога.

В различных суфийских *тарикатах* З. произносятся либо вслух (*зикр джахри*), либо про себя (*зикр хафи*). Считается, что традиция З. джахри восходит к Али ибн Абу Талибу, а З. хафи – к Абу Бакру. З. могут про-

износиться коллективно во время радений (*зикр аль-афкат*).

ЗИММИ (зимми) – немусульманские подданные исламского государства, жизнь и имущество которых находились под защитой закона. Пользовались свободой исповедания своих традиционных религий. Мусульманское государство должно было обеспечивать З. защитой от внешней агрессии. За все это З. платили специальный налог (см.: **Джизья**).

З. могли быть «люди Писания» – христиане и иудеи (Коран 9:29) (некоторые считали «людьми Писания» и зороастрийцев (*маджуси*) – Пророк Мухаммад говорил, что с маджуси надо обращаться так же, как с иудеями и христианами). Многие улемы (например, Абу Ханифа) считали, что с арабов-язычников нельзя брать джизью и считать их З. – они должны принять Ислам: «Вы сразитесь с ними, или же они станут мусульманами» (48:16); другие (например маликиты) считали, что З. могли стать все немусульмане, независимо от того, «люди Писания» они или язычники. З. не считали вероотступников (см.: **Иртидад**) – они обязаны были раскаяться и вернуться в Ислам. Немусульманские общины могли войти под покровительство мусульманского государства после заключения специального бессрочного договора между лидером общины и главой государства. Мусульманам запрещено было нарушать договор с З., кроме случаев, когда З. переходили на сторону врага, поднимали восстание против мусульман, отказывались платить джизью, не соблюдали законов государства. Договор терял силу, если З. принимали Ислам.

З. могли поселиться в любом месте исламского государства за исключением запретной территории вокруг Мекки. Их имуще-

ство и жизнь были защищены законом. Им запрещалось обманывать мусульман. Они не должны были позволять, чтобы их использовали в качестве шпионов враждебных мусульманам стран. На З. не распространялся запрет Ислама на употребление алкоголя и свинины, но они не должны были делать это явно, на виду у мусульман. З. могли исповедовать свою религию, но должны были использовать уже имеющиеся храмы и воздерживаться от строительства новых. Им запрещалось публично порицать Ислам, отрицать Божьих Пророков, вести миссионерскую деятельность и пропагандировать свои религии в любых формах. Свои религиозные обряды З. должны были отправлять только на собраниях, не на виду у мусульман. Разрешено было давать милостыню З.и помогать им в случае нужды. Мужчинам-мусульманам разрешено жениться на иудейках и христианках.

ЗИНА – аморальность, прелюбодейние, незаконное сожительство мужчины и женщины. В Исламе З. – величайший грех, сатанинское деяние, ведущее к упадку морали как отдельных людей, так и всего общества (17:32). За З. в исламском праве предусмотрены самые суровые наказания – хадды – от публичного избиения до смертной казни (24:2–5) (см.: **Хадд**). применяется только в случае доказанного факта совокупления прелюбодеев, которое видели лично 4 свидетеля; ласки и другие греховные действия между не состоящими в браке мужчиной и женщиной запретны, но не караются хаддом. Расширенно слово «З.» может быть применено к различным греховным поступкам. Ибн `Аббас писал: «Я никогда не слышал лучшего определения “мелких проступков” (53:32), чем то, которое передал Абу

Хурайра от Пророка: “Сыну Адама, если он достаточно взрослый и осознает это, непременно записывается его доля прелюбодейния: прелюбодейние глаз – взор (т. е. то, на что запрещено смотреть), прелюбодейние ушей – выслушивание (т. е. то, что запрещено слушать), прелюбодейние языка – речь (т. е. произнесение запретного), прелюбодейние руки – касание (т. е. либо касание запретного, либо присвоение чужого), прелюбодейние ноги – ходьба (т. е. приближение к запретному). Сердце же желает и хочет, а половые органы или подтверждают, или опровергают это (т. е. либо совершают прелюбодейние, либо нет)».

ЗИНДИК (мн. *занадик*) – **не верующий в Аллаха и Судный День; в широком смысле – немусульманин. З. называли также зороастрийцев.** Предполагают, что слово является арабизированной формой персидского «Зенд» (Священная книга зороастрийцев). З. называли и представителей различных философских учений, которые верили в вечность и неуничтожимость материи.

В исламском праве З. – люди, которые внешне ведут себя как мусульмане, но на деле являются неверными. Некоторые правоведы (например маликиты) считали, что если двуличие З. будет доказано, то он подлежит смерти; такому человеку должно быть отказано в раскаянии, но если З. покался до того, как был разоблачен, то покаяние принимается. Другие исламские правоведы считали, что раскаяние З. принимается в любом случае, и смерти раскаявшийся не подлежит.

З. будут вечно гореть в Аду: «Воистину, ни имущество, ни дети никоим образом не спасут от [гнева] Аллаха тех, которые не уверовали. Они-то и есть обитатели адского

пламени! И в нем они пребудут вечно» (3:116).

Термин **З.** в основном употреблялся в истории по отношению к тем неверующим (немусульманам), чье неверие несло угрозу Исламу и мусульманской общине.

ЗИХАР – отвержение жен, при котором мужчина приравнивает жену к матери, сестре или другой женщине, на которой не имеет права жениться. Этот обычай существовал у арабов в доисламский период. Если мужчина с целью наказания жены говорил ей: «Отныне ты для меня подобна хребту моей матери», то их супружеские отношения прекращались навсегда.

Такое положение сохранялось до пророчества Мухаммада. Как-то к нему пришла женщина по имени Хаула бинт Малик и пожаловалась на своего мужа Ауса ибн Самита, который сделал ей **З.** В ответ Пророку были ниспосланы аяты Корана о предосудительности **З.** и искуплении за **З.** (58:2–4).

В Исламе **З.** – запретное (*харам*) деяние. Согласно исламскому праву, для совершившего **З.** его жена становится запретной (*харам*). Чтобы она снова стала для него разрешенной (*халаль*), необходимо совершить искупительные акты (см.: **Каффара**). Каффарой за **З.** является освобождение раба; если у человека нет рабов, то ему необходимо держать пост в течение 2 месяцев; если по состоянию здоровья человек не может держать пост, то должен накормить 60 нуждающихся мусульман или кормить одного нуждающегося мусульманина на протяжении 60 дней.

ЗИЯРА – в широком смысле «посещение» кого-либо или чего-либо; также **З.** часто называют само место, которое по-

сещают. В религиозном смысле имеется в виду посещение могил или живых религиозных авторитетов, *авлия*, улемов, шейхов, а также особых благодатных и примечательных мест.

В некоторых *тарикатах* и в шиизме при посещении могил умерших *авлия* или шиитских имамов предусматриваются определенные ритуалы на местах захоронений, над которыми возводятся культовые сооружения.

ЗУБАЙР ИБН `АВВАМ (ум. 36/656) – двоюродный брат Пророка Мухаммада, его друг, помощник и сподвижник. Был одним из первых принявших Ислам, за что подвергся гонениям как со стороны родных, так и со стороны большей части мекканцев. Эмигрировал в Эфиопию (615), затем совершил хиджру в Медину, принял участие во всех основных сражениях мусульман.

При первых халифах активно содействовал укреплению мусульманской государственности. Героически сражался в битве при Ярмуке против византийской армии, участвовал в завоевании мусульманами Египта.

Был одним из 6 кандидатов на власть после гибели `Омара. После убийства халифа `Османа присягнул Али, но имеются сообщения, что он вместе с Тальхой сделал это под давлением. В «Верблюжьей битве» оказался на стороне противников Али, но после встречи с Али отказался участвовать в сражении и уехал в Медину; по пути был убит неким `Амром ибн Джурмузом. Ему было ок. 65 лет.

ЗУЛЕЙХА – женщина, упоминаемая в 12 суре Корана «Йусуф», но не названная по имени. Жена знатного египтянина, которому был продан Пророк Йусуф. **З.** влюбилась

в Йусуфа с первого взгляда и пыталась добиться взаимности, но он отверг ее. Тогда Зулейха оклеветала его и обвинила в домогательствах. Йусуф был брошен в темницу и пробыл в ней много лет; затем его невиновность была доказана, и он был освобожден из-под стражи. В некоторых преданиях рассказывается, что после смерти мужа З. Йусуф женился на ней, но подтверждений этого нет. В хадисах Пророка ничего по этому поводу не говорится. Многие улемы считали историю женитьбы Йусуфа на З. вымышленной.

ЗУЛЬКАРНАЙН – праведник, упоминаемый в Коране (18:83–98). Точно не известно, был ли он посланником Аллаха или нет. В некоторых преданиях назван Искандаром; одни люди отождествляли его с Александром Македонским, другие – с персидским царем Дарой (Дарием); все эти предположения необоснованны.

Историки аль-Куртуби, ат-Табари, Ибн Асир утверждали, что З. жил во времена пророка Ибрахима (Авраама), совершил с ним хадж и получил его благословение. Затем стал военачальником и выступил против варварских племен Йаджудж и Маджудж, которые творили нечестие по отношению к другим народам. Дойдя до их местности, З. возвел стену из камня и железа, чтобы отделить их от остального мира. В далеком будущем незадолго до дня Страшного Суда Йаджудж и Маджудж должны пробить в стене брешь и совершить нашествие на другие страны.

З. завоевал большие территории в Европе и Азии и повсюду устанавливал Законы Аллаха, проповедовал веру в Единого Бога. Яростно сражался с язычниками и покровительствовал верующим. Считается, что З. умер в Думат аль-Джандале (между Сирией и Мединой) и был похоронен там же на горе Тахама; по другой версии – похоронен

нен возле Мекки.

ЗУЛЬКИФЛ – праведник, имя которого упоминается в Коране наряду с Исмаилом и Идрисом (21:85–86); возможно, библейский Иезекииль. О том, был ли он пророком Аллаха или нет, имеются различные мнения. Но большинство считает, что З. был Пророком (*наби*).

З. проповедовал в среде израильтян после смерти пророка Альясы, родственником которого являлся. Исповедовал религию Мусы и опирался на законы Тауры (Горы). Был знатоком и проповедником Тауры. Возможно, умер в Сирии.

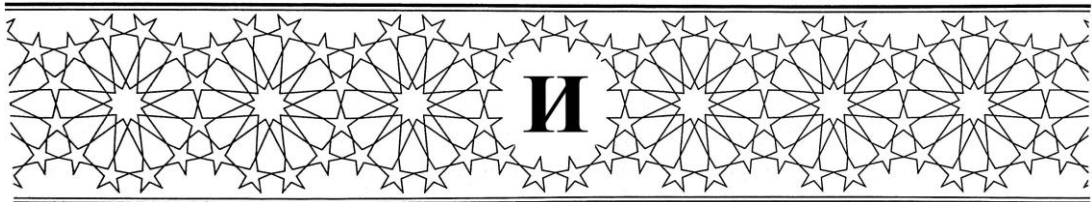
ЗУ-ЛЬ-ХИДЖА – последний, XII месяц мусульманского лунного календаря, второй «запретный» месяц (см.: Ашхур Хурум). В З. совершается *хадж*. В хадисе говорится: «Самыми священными и дорогами являются первые 10 дней З. Один день поста в эти дни приравнивается к одному году поста. Одна ночь, проведенная в служении Аллаху, приравнивается к служению в ночь Кадра. 9-я ночь З. – это ночь Арафа, которую желательно провести в служении Всевышнему». Согласно другому хадису, «пост в день Арафа смывает грехи, совершенные в течение 2 лет». Паломники, совершающие обряды хаджа в первые 10 дней З., освобождаются от постов, чтобы сохранить силы. На 10-й день З. празднуется праздник жертвоприношения Ид аль-Адха (тюрк. Курбан-байрам) (см.: Идайн), который связан с историей Ибрахима и его сына Исмаила.

8-й день З. называется «Тарвия», 9-й – «Арафа», 10-й – «Нахр», а следующие 3 дня – «Ташрик».

ЗУХД – забвение в сердце всего, кроме Аллаха, а также безразличное отношение к материальным прелестям земной жизни

ни и проведение всего времени в молитвах. Обязательным З. для верующего является отказ от совершения больших грехов, всего сомнительного, а также от всего, что мешает искреннему служению Богу. В суфизме З. – аскетизм. Мусульман-аскетов называют *захид*.

ЗУХР – полдень; **обязательная полуденная молитва.** Время З. наступает с момента, когда солнце переходит зенит, и продолжается до тех пор, пока тень предмета (без учета остаточной тени) не станет равна длине самого предмета; после это начинается время послеполуденной молитвы *аср* (см.: *Саят*).



‘ИБАДА – преданное служение, поклонение, исполнение религиозных обязанностей по отношению к Аллаху, которое является смыслом существования всех сознательных творений. Основа веры в Аллаха. И. совершается только Аллаху: «Тебе мы поклоняемся и к Тебе зываем о помощи» (1:5; 2:21). Запрещается поклонение любому другому объекту, помимо Единого Бога.

В узком значении под термином «И.» понимают основные обязательные виды религиозного служения, такие как молитва, пост, *закят*, *хадж* и т. д. В более широком значении И. охватывает все аспекты жизни мусульманина и мусульманского общества, которые также рассматриваются как составные части исламского служения Аллаху (51:56). Взамен Аллах гарантирует мусульманам обретение счастья в земной и последующей жизни.

И. в широком смысле – это совершение предписанного и избегание всего запрещенного, т. е. ведение жизни по Шариату.

Мусульманские теоретики считали, что существуют 3 причины, побуждающие к И.:

1. Боязнь Его наказания. Верующий желает заслужить райские наслаждения и боится наказания адским огнем.

2. Чувство бесконечного почтения и уважения к Творцу;

3. Понимание того, что Аллах является достойным для служения и возвеличивания. Это наивысшая ступень И., которая назы-

вается *ихсан*. В одном из хадисов Пророк сказал: «Ихсан состоит в том, что ты поклоняешься Аллаху так, как будто видишь Его. И хотя ты не видишь Его, Он видит тебя» (*Муслим*. Иман 5, 6).

И. бывает 3 видов:

а) И. телом. Это молитва и пост, которые должны исполняться в индивидуальном порядке. Никто не может исполнить их за других.

б) И материальным состоянием. К этому виду И. относится *закят*, и это можно поручить другому человеку.

в) И. телом и материальным состоянием. Примером является совершение *хаджа*. Если имеется уважительная причина, то вместо себя для его совершения можно отправить другого человека.

‘ИБАДИТЫ – приверженцы самой умеренной хариджитской секты. Основатель – `Абдаллах ибн Ибад, в 65/684 г. отказавшийся выступить против Омейядов.

Вероубеждения И. близки к суннитам. Среди других хариджитских сект И. выделялись тем, что сумели создать теоретические основы своих воззрений. Из их среды вышло много грамотных людей, написавших книги по различным аспектам учения И.

Выступивших против них мусульман И. не считали ни праведниками, ни многобожниками. Проливать кровь не согласных с их убеждениями мусульман считали запретным; территорию, на которой проживают

их противники, признавали мусульманской, за исключением местонахождения армии, которая готовится выступить против них. Во время войны с мусульманами разрешали брать в качестве добычи только лошадей, оружие и военное снаряжение. И. считали свидетельство остальных мусульман на судебных процессах правомочным и допустимым; разрешалось также вступать с ними в брак.

Во II/VIII в. И. создали в Сев. Африке государство Рустамидов. Сохранились до сегодняшнего дня в ряде регионов Африки и в Омане.

ИБАХА – свободная возможность совершения различных деяний, которые в исламском праве не квалифицируются как запретные (*харам*), нежелательные (*макрух*), разрешенные (*халяль*) и т. д. Термин относится к деяниям, совершение или несвершение которых никак не оценивается с правовой точки зрения. Более известен как *мубах*.

ИБЛИС – имя *шайтана*, сатаны, дьявола. В переносном смысле слово употребляется по отношению к плутам и обманщикам. По одной из версий, слово происходит от *иблас* – «лишенный какой-либо пользы». Согласно аяту (15:2), И. был сотворен Аллахом из огня раньше человека и является джином.

ИБН АБИДИН (1198/1784–1252/1836) – выдающийся правовед (факих) ханафитского мазхаба. Родился и жил в Сирии. Настоящее имя – Саид Мухаммад Амин ибн `Омар ибн `Абд аль-Азиз.

С ранних лет проявил стремление к знаниям, выучил Коран наизусть. Затем изучал правильное чтение Корана в соответствии с грамматикой арабского языка (*таджвид*) у

известного специалиста Шейх аль-Курры Саида аль-Хамави. Изучал шафиитское право. Вместе с отцом занимался торговлей. Позже стал учеником известного улема Саида Мухаммада Шакира Салими, у которого изучал *тафсир*, хадисы, социальные науки. Большое влияние на развитие мировоззрения И. оказал Халид аль-Багдади, по рекомендации которого И. перешел в ханафитский мазхаб. Изучил *калам* и *тасаввуф*. Работы по различным аспектам Ислама И. стал писать в 17 лет. Отличался ортодоксально-суннитскими убеждениями, строил жизненные принципы в строгом соответствии с Сунной Пророка, раздавал милостыню нуждающимся.

Автор правовой книги «Дурр-уль-Мухтар» – одной из самых авторитетных в ханафитском мазхабе. В этой книге собрал все известные ему правовые предписания по всем вопросам от исламских правоведов различных поколений. Известны работы И. в области мусульманского права, комментарии к тафсирам Корана, опровержения воззрений различных сект и движений в Исламе.

ИБН АРАБИ (560/1165–638/1240) – философ и мистик. Полное имя – Мухйи ад-Дин Абу `Абдуллах Мухаммад ибн Али аль-Хатими ат-Таи. Родился в г. Мурсия (Испания). Обучался традиционным наукам, затем заинтересовался суфизмом, отправился в путешествие по Испании и Сев. Африке. Благодаря глубоким познаниям, широкому кругозору и благочестию уже к 30 годам обрел уважение и популярность среди суфиев.

С 598/1200 г. поселился в Мекке, где написал несколько сочинений, в т. ч. поэтический сборник «Тарджуман аль-Ашвак». Здесь же начал писать многотомное сочинение «Футухат аль-Маккия».

Несколько лет провел в Конье и Малатье,

где у него было много учеников, в т. ч. Садр ад-Дин аль-Коневи, популяризовавший идеи И. в Малой Азии и Иране. В 621/1223 г. И. переехал в Дамаск, где написал «Фусус аль-Хикам» и завершил работу над «Футухат аль-Маккия».

Сторонник внеопытного, иррационального знания и методов. Аллегорически толковал Коран и Сунну. Для обоснования своих идей использовал теоретические положения античной философии и учения других религий. Развил доктрины о «совершенном человеке» (см.: **Инсан камил**), «единстве бытия» (см.: **Вахдат аль-Вуджуд**), богоявления (*таджалли*). Значительно развил суфийские доктрины о стоянках (*макам*), состояниях (*хал*), полюсе (*кутб*), *авлия*. Сыграл исключительную роль в создании теоретических основ мусульманского мистицизма. Некоторые идеи и мистические теории И. в той или иной степени противоречили положениям суннитского Ислама. Наследие – ок. 300 сочинений.

Деятельность И. была воспринята исламской ортодоксией не однозначно. Он часто подвергался ожесточенной критике с их стороны, в том числе со стороны некоторых выдающихся суфиев (Самнави, Сирхинди). В то же время многие до сих пор считают его Величайшим шейхом (*Шейх уль-Акбар*).

ИБН аль-ДЖАУЗИ (ум. 598/1201) – **суннитский мухаддис, правовед и историк, факих**. Родился в Багдаде в семье медника. Получил хорошее образование в лоне ханбалитского мазхаба. Первым учителем был руководитель багдадского медресе Абу аль-Фадл ибн Насир, у которого И. обучался Корану и хадисам. После смерти Ибн Насира в 556/1161 г. И. возглавил медресе. К этому времени уже был известен как проповедник и ученый ханбалитского мазхаба. На его лекции приходили многие тысячи

слушателей. `Аббасидский халиф аль-Мустанджид (555/1160–566/1170) пригласил И. читать лекции в дворцовой мечети. Деятельность И. в немалой степени способствовала тому, что при халифе аль-Мустади (566/1170–575/1180) ханбалитский мазхаб стал в Халифате государственным, но следующий халиф, ан-Насир (575/1180–622/1225), симпатизировал шиитам и передавал им государственные должности, что вызвало протесты со стороны суннитского большинства, одним из лидеров которого был И. Был арестован и просидел в темнице ок. 5 лет. Вскоре после освобождения умер в возрасте ок. 85 лет.

Автор ок. 200 книг по различным аспектам исламской религии, фундаментальных работ по истории и праву, полемических и апологетических сочинений, в которых отстаивал чистоту исламской религии, осуждал различные новшества (*бид'а*), привнесенные в вероучение различными мистическими сектами, а также подвергал ожесточенным нападениям тех мусульман (шиитов), которые отвергали роль сподвижников Пророка.

ИБН аль-КАЙЙИМ аль-ДЖАУЗИЯ (ум. 751/1350) – **выдающийся ученый, один из основателей салафизма** (см.: **Салафизм (2)**). Настоящее имя с *куньей* – Абу `Абдуллах Мухаммад ибн Абу Бакр ибн Аййуб. Родился в Дамаске. Получил начальное образование от отца, затем учился праву, каламу, арабскому языку и литературе у известных улемов. Имя И. неразрывно связано с Ибн Таймией – И. не расставался с учителем вплоть до его смерти, всеми силами старался популяризировать его труды, во многих работах излагал его воззрения. В 726/1325 г. в период гонений на салафитов в мамлюкском Египте подвергся репрессиям и был брошен в дамасскую темницу. Освобожден после смерти Ибн Таймии в

728/1328.

И. был специалистом в области толкования Корана, знатоком хадисов и их методологии, талантливым правоведом, отлично знал *калам* и тонкости арабского языка. Почти во всех вопросах следовал Ибн Таймии. В его трудах можно найти положения, близкие к антропоморфизму (*таибих-таджсим*). Поддержал учителя в отрицании вечного пребывания неверующих (*кяфиров*) в Аду. Признавал деление Единобожия (*таухид*) на 3 вида (*улюхийа-рубубийа-асма ва сьфат*) – единство Аллаха как Творца (*таухид ар-рубубиййа*), как единственного объекта для поклонения (*таухид аль-улюхиййа*) и как Обладателя атрибутивных имен (*таухид аль асма ва-с-сьфат*). Считал запретным специальные посещения (*зияра*) к могиле Пророка, угодников и праведников. Многие его положения были подвергнуты жесткой критике со стороны ортодоксальных суннитов.

Как и Ибн Таймия, отвергал слепое следование религиозным авторитетам и по различным вероучительным и правовым проблемам считал необходимым ссылаться только на очевидные доказательства из исламских первоисточников; при этом отрицал правомочность *иджмы*. В то же время широко использовал методику ханбалитской правовой школы. Отличительной особенностью учения суннитского Ислама считал его «среднее положение» без крайностей. Придавал большое значение духовности и ее роли в религии.

И. боролся с различными нововведениями (*бида*) и суевериями в религии, по этим проблемам издал много фетв. Автор книг по толкованию Корана, праву, хадисам, каламу. Известно ок. 100 его сочинений.

ИБН КАСИР (701/1301–774/1373) – выдающийся ученый в области истории,

права, толкования Корана и хадисов. Полное имя с *куньей* – Абу аль-Фида Исмаил ибн `Омар ибн Касир аль-Бусрави. Родился в селении Мадждал возле г. Босры в Сирии. Рано потерял отца, после получения начального образования уехал в Дамаск, где учился у известных ученых, в т. ч. у *аль-Миззи, Ибн Таймии, аз-Захаби*. После завершения образования стал признанным ученым в области толкования исламских первоисточников, права и истории, преподавал в самых известных медресе Дамаска. После смерти аз-Захаби возглавил медресе *Умма Салих*. Умер в возрасте 74 лет в Дамаске, похоронен возле могилы своего учителя Ибн Таймии.

Автор значительного количества книг, которые пользуются авторитетом и сегодня. В «аль-Бидая ва`н-Нихая» описал различные события мусульманской истории от сотворения мира до 767/1366 г., указав источники по исламской истории. В «Тафсир аль-Курани`ль-Азим» комментировал аяты Корана на основании сходных по смыслу других аятов либо по хадисам Пророка. Если те или иные аяты не удавалось объяснить с помощью указанных источников, прибегал к высказываниям сподвижников Пророка, *табиунов* и *таба табиун*. Заключение давал на основании всех известных источников и применял доводы собственного разума (*ра`й*). Критически рассматривал многие предания, распространенные в мусульманском мире, и указывал на их заимствование из древнееврейской традиции (см.: **Израилият**).

ИБН КУТАЙБА (213/828–276/889) – толкователь Корана, исследователь хадисов, правовед, знаток калама, историк, литератор. Полное имя с *куньей* – Абу Мухаммад `Абдуллах ибн Муслим ибн Кутайба ад-Динавари. Родился в Куфе (по некото-

рым данным – в Багдаде), но большую часть жизни провел в Багдаде, где умер в возрасте 63 лет.

Многому научился у отца Муслима ибн Кутайбы. Толкованию Корана, хадисам, праву, арабскому языку обучался у известнейших улемов. Выезжал в различные города Халифата к известным ученым. Был высоко ценим аль-Муваффаком, братом халифа аль-Мутаида, пользовался покровительством визиря и наместника Хорасана.

И. был суннитом и, возможно, придерживался положений ханбалитской правовой школы. Хотя некоторые источники сообщают о нем как об антропоморфисте (см.: **Мушаббихиты**), известны его сочинения, в которых он с позиции суннитов подвергает яростной критике воззрения антропоморфистов и му'тазилитов.

И. занимал государственные посты, был судьей (*кади*), однако большую часть жизни занимался преподавательской деятельностью.

Автор более чем 40 сочинений. В области толкования Корана и хадисов известны его работы по разъяснению их смыслов «Тавиль аль Мушкиль аль-Куран», «Мушкиль аль-Хадис», труды по лингвистическим и фонетическим особенностям различных слов и выражений в аятах и хадисах. Среди работ по праву известны «Китаб аль-Ашриба», «Китаб ас-Сиям»; исторические сочинения «Аль-Имама ва ас-Сияса», «Китаб ан-Насаб», «аль-Маариф»; работы по каламу («аль-Ихтилаф аль-Лафз ва ар-Радду аля'ль-Джахмия ва'ль-Мушаббихина»), астрономии («Китаб аль-Анва») и биологии («Китаб аль-Джарасим», «Китаб ан-Набат»).

ИБН МАДЖА (209/824–273/886) – **выдающийся хадисовед и правовед**. Полное имя – Аль-Хафиз Абу `Абдуллах Мухам-

мад ибн Йазид аль-Казвини. Родился в иранском городе Казвине. Очень рано проявил интерес к хадисам, обучался в различных центрах мусульманского мира – Хорасане, Басре, Куфе, Мекке, а также в Сирии и Египте.

Автор исторических сочинений, толкования Корана. Самая известная книга И. – сборник хадисов «ас-Сунан», в котором содержится 4341 хадис, один из 6 наиболее авторитетных сборников хадисов в суннитском Исламе (см.: **Кутуб ас-Ситта**). Как и у многих *мухаддисов*, в сборнике И. представлены не только достоверные хадисы, но и «слабые».

ИБН ТАЙМИЯ (661/1263–728/1328) – **выдающийся мыслитель и правовед**. Полное имя – Шейх уль-ислам Абу'ль-`Аббас Таки ад-Дин Ахмад ибн `Абдулхалим ибн Маджиддин ибн `Абдуссалам ибн Таймия. Заложил теоретические основы салафизма (см.: **Салафизм (2)**).

Родился в Харране (Сев. Сирия). Из-за угрозы монгольского завоевания семья переехала в Дамаск (Шам). Отец аш-Шейх Шихабдин `Абдулхалим (аль-Харрани) был большим знатоком исламского права, толкования Корана и хадисоведения, преподавал в дамасской мечети Омейядов и одновременно возглавил медресе Суккария, где И. получил образование. С ранних лет И. выучил наизусть Коран, изучал хадисы и право у отца, затем изучил математику, логику, философию. Был представителем ханбалитского мазхаба и позже подверг критике положения аш`аритского учения.

После смерти отца в 682/1284 г. занял его место в медресе. Полемизировал с представителями различных сект и течений в Исламе, подвергал ожесточенной критике положения их учений. Основным объектом его критики стали различные мистические и суфийские учения (в первую очередь

концепция *вахдат уль-вуджуд*), которых он обвинял в ереси и нововведениях (*бид'а*). В то же время И. с почтением отзывался о суфиях, особенно раннего периода, которых он относил к правоверным.

И. пользовался поддержкой египетского султана ан-Насира; когда власть ан-Насира ослабела и противники И. стали подвергать его ожесточенным нападкам, И. в 705/1309 г. переехал в Египет, где после начала преследования ханбалитов был обвинен в заблуждениях и заключен в тюрьму. В 707/1311 г. был освобожден и продолжил преподавательскую деятельность, но вновь подвергся обвинениям и преследованиям. По настоянию учеников в 707/1311 г. выехал в Дамаск, но был арестован и, несмотря на защиту суннитских кади, провел некоторое время в темнице. После освобождения продолжил преподавание в медресе Салихия.

После прихода к власти в Египте мамлюкского султана аль-Малика аль-Музаффара, придерживавшегося суфийских воззрений, И. был выслан из Каира в Александрию. Ссылка продолжалась 7 месяцев, вплоть до реставрации власти султана Насир ад-Дина. В Александрии И. обрел большую популярность и вступил в ожесточенную борьбу со здешними суфиями.

В 709/1313 г. султан Насир ад-Дин вернул И. в Каир и предложил наказать его гонителей, но И. проявил благородство и отказался от мщения. Вернувшись в Дамаск, продолжил преподавание, занимался исследованиями мусульманского права и издавал фетвы. И., которого за глубочайшие познания именовали *шейх уль-ислам*, считали достаточно компетентным, чтобы проводить собственный *иджтихад*.

И. опирался как на *наССы* – явные смыслы Откровения, так и на *кьяс*. Был противником «мазхабного фанатизма», когда каждая

группировка мусульман отвергает положения других школ, и призывал более широко подходить к проблемам религии.

В некоторых вопросах И. противоречил Корану, Сунне и мнению большинства ученых (*джумхур*). Признал некоторые положения учения антропоморфистов (*Мушаббиха*), временность бытия Ада, что противоречит *наССам* Корана и проч. Наибольшие нарекания в его адрес звучали относительно толкования им проблемы извечности и временности бытия.

И. впервые разделил *таухид* на 3 составляющие – единство Аллаха в качестве Творца (*таухид ар-рубубиййа*), единство Аллаха в качестве единственного объекта для поклонения (*таухид аль-улюхиййа*) и единство Аллаха в обладании атрибутивными именами (*таухид аль-асма ва-с-Сыфат*).

Правоведы суннитских мазхабов вынудили султана запретить И. выдавать фетвы, но он отказался соблюдать запрет, был судим и полгода (720/1323–721/1324) пребывал в заключении. После освобождения продолжил деятельность в полном объеме, написал работы в области вероубеждений, права, политики, критики воззрений суфиев и шиитов, философии. Общее количество сочинений достигает 300.

В 726/1327 г. снова был подвергнут преследованиям и брошен в темницу, где и умер в 728/1328 г.

ИБН ХАДЖАР аль-'АСКАЛАНИ (773–852) – выдающийся правовед и мухаддис, уровень знания им хадисов считается одним из самых высоких. Настоящее имя с *куньей* – аль-хафиз Шейх аль-Машаих Абу аль-Фадль Ахмад ибн Али ибн Мухаммад аль-Кинани аш-Шафии. Родился в Египте. В раннем возрасте выучил наизусть Коран, затем отправился в Мекку, где регулярно посещал уроки авторитетных

улемов, заинтересовался наукой о хадисах и изучал их под руководством известных мухаддисов в Хиджазе, Шаме, Египте. После завершения образования занялся преподавательской деятельностью, писал книги по различным исламским дисциплинам, издавал фетвы. Позднее занимал должность судьи (*кади*). В правовых вопросах следовал шафиитскому мазхабу, в вопросах *акыды* был аш`аритом.

Автор 150 сочинений, которые затрагивают почти все области исламской науки. Самый выдающийся труд – «Фатх аль-Бари фи Шарх Сахих аль-Бухари» (813–842), толкование сборника хадисов “аль-Джами ас-Сахих” аль-Бухари. Известен правовой сборник «Булуг аль-Марам мин Адиллат аль-Ахкам», где И. собрал по соответствующим темам известные хадисы Пророка Мухаммада.

ИБН ХАЗМ аль-АНДАЛУСИ (384/994–456/1064) – **выдающийся правовед и философ**. Развил учение захиритского мазхаба (см.: **Захиритский мазхаб**). Полное имя – Али ибн Ахмад ибн Саид ибн Хазм ибн Галиб ибн Салих ибн Абу Суфьян ибн Йазид; часто подписывался именем Абу Мухаммад. Происходил из влиятельной испанской семьи, но имел иранское происхождение. Как и его предки, был приближенным правившей в Испании ветви Омейядов. Родился в Кордове, с ранних лет проявил повышенный интерес к наукам. В юности выучил Коран наизусть, знал хадисы.

После прихода к власти омейядского халифа Хишама аль-Муаййада (ум. 403/1013) семья И. подверглась жестоким репрессиям и потеряла влияние и богатство. Не выдержав потрясений, его отец, бывший визирем, умер в 402/1012 г.; семья была вынуждена переехать в Альмерию. Семейные средства

позволили И. продолжить образование. Право первоначально изучал в лоне маликитского мазхаба; одновременно изучал правовые положения и методы других мазхабов, прежде всего шафиитского. Воспринял шафиитскую систему приоритета *нассов* над др. источниками *иджтихада*.

Изучив все правовые системы, И. не принял ни одной из них и развил правовую доктрину, основанную на принципах захиритов.

После установления власти Хаммудидов И. вновь подвергся гонениям. Выступил против Хаммудидов на стороне Омейяда Муртазы `Абд ар-Рахмана ибн Мухаммада, был арестован и до 409/1019 г. находился в заключении. После освобождения вернулся в Кордову и продолжил научную деятельность. Затем поддержал омейядских халифов `Абд ар-Рахмана аль-Мустазхира Биллаха ибн Хишама и Хишама аль-Мутадда Биллаха. В период их правления (414/1023–422/1031) занимал должность визиря. Затем Кордовский халифат распался, и политическая карьера И. завершилась.

Продолжил деятельность в области исламского правоведения, где добился больших результатов, стал известным правоведом и философом и пользовался популярностью среди молодежи. Из-за столкновений с маликитами уехал на о. Майорку, где правил его друг Ахмад ибн Разик. Причиной конфликта с ортодоксами-маликитами было неприятие их правовых методов: И. ссылаясь исключительно на буквальные смыслы Откровения (*наССы*) и считал, что если правовое предписание основывается на альтернативных методах (*кьяс, истихсан* и т. д.), то нельзя считать его шариатским, т. к. оно – результат работы человеческого разума. После смерти Ахмада в 440/1049 г. вновь столкнулся с противодействием ма-

ликитов; покинул Майорку, скитался по Испании, решил обосноваться в Севилье, однако эмир Аль-Мутадид ибн Аббад изгнал его и приказал сжечь его книги. Остаток дней И. провел вдалеке от центров, в деревушке Лабла близ Кордовы, продолжал научную деятельность и преподавал право и хадисы приезжим ученикам.

И. внес большой вклад в развитие мусульманского права и занял достойное место в истории мусульманской и мировой мысли. Самое известное сочинение – «аль-Фасл (аль-Фисал) Бейна Ахли'ль-Араи ва'н Нихаль». Автор большого количества книг, в т. ч. «Ас-Сади ва'р-Ради», «Шарху хадис аль-Муватта ва аль-Калам ала Масаилихи», «аль-Джами фи Хадди Сахих аль-Хадис», в которых в полемической форме защищал положения мусульманского вероучения от оппонентов и сектантов. Из сочинений в области права известно «аль-Мухалла фи'ль Фикх».

И. отличался обоснованными и логически-подходами к проблемам, признавал как доводы разума, логику и философию, так и доводы Откровения. В вопросах о бытии Божьем и доказательствах пророчества ссылался на доводы разума, во всех остальных вопросах – только на прямые смыслы (*захир*) Корана и Сунны.

Вероубеждения И. принципиально не отличались от ортодоксальных суннитских; но он следовал только внешним и очевидным доводам Откровения (*захир*), исходя из которых определил 3 положения Божественного единства:

1. Единство объекта служения (*мабуда*): непозволительно совершать акты служения никому, помимо Единого Бога.
2. Единство Творца: все в мироздании сотворено Богом.
3. Единство личности и атрибутов Бога.

По И., упомянутые в Коране и Сунне Божественные качества – Милосердный, Щедрый, Творец – следует принимать только в качестве Божественных имен, а не атрибутов, т. к. о наличии у Бога атрибутов в Откровении не имеется очевидных данных; Бог не похож ни на какое из своих творений.

Следуя явным смыслам Корана и Сунны, И. не впадал в антропоморфизм. Он утверждал, что очевидный смысл аятов Корана, в которых упоминаются Божественный лик и руки (28:88; 48:10), вовсе не говорит о том, что у Аллаха есть руки или лик, при этом обращался к грамматическим тонкостям арабского языка, а некоторые традиционно многозначно толкуемые аяты вообще отказывался комментировать, считая, что их невозможно понять разумом (*муташабих*).

В вопросе о Божественном предопределении и свободе воли И. считал, что человек свободен в выборе своих поступков, но над его волей стоит воля Аллаха, Который не допустит совершения действия, противоречащего Его воле. Поэтому Бог волен смилостивиться над человеком или покарать его.

В вопросе греха И. считал, что покаяние в грехах принимается Аллахом; в случае смерти кого-л. без покаяния его грехи, если они перевешиваются благими деяниями, прощаются Богом, и он становится обитателем Рая; если благие деяния равны греховным, то человек на некоторое время становится обитателем *Арафа*, а затем входит в Рай; если же греховные деяния перевешивают благие, человек получает наказание в размере своих грехов, а затем также отправляется в Рай в награду за благие дела.

В вопросе власти И. в целом придерживался ортодоксальной суннитской позиции: халиф должен быть представителем племе-

ни Курайш, мужчиной, не иметь физических недостатков и должен быть избран так же, как Праведные халифы. Передача халифата по наследству, по И., недопустима: он говорил, что никто, кроме шиитов, в мусульманской общине не признает передачи власти по наследству и возможности осуществления руководства несовершеннолетним.

ИБН ХАЛДУН (732/1334–808/1410) – мыслитель, философ и историк. Настоящее имя – `Абд ар-Рахман ибн Мухаммад ибн Абу Бакр Мухаммад ибн Хасан. Родился в Тунисе. Отец был правоведом, обучал сына праву, Корану и тонкостям арабского языка. Затем И. обучался у известных ученых. На протяжении многих лет занимал государственные должности. Много путешествовал, побывал в Алжире, Марокко, Испании. В Алжире был хатыбом мечети, затем его пригласили на государственную службу. Будучи министром, продолжал преподавательскую деятельность. В 784 г. переехал в Каир, где жил до конца жизни. Преподавал в университете Аль-Азхар и в медресе Камхия возле мечети `Амра ибн аль-`Аса. Заслужил расположение египетского султана и стал верховным *кадием* (судьей) Египта. После гибели семьи в кораблекрушении отказался от должности и целиком посвятил себя науке, писал сочинения на исторические и социологические темы. Наиболее известные сочинения – «аль-Ибар», «Диван аль-Мубтада», «аль-Хабар фи Аййам аль-Араб», «аль-Аджам ва Бербер». В «Мукаддима» затронул проблему сущности государства и его управления. Фактически И. является основателем социологии и исторической науки.

ИБН ШИХАБ аз-ЗУХРИ (ум. 125/742) – передатчик хадисов из поколения табиунов. Настоящее имя – Мухаммад ибн

Муслим ибн `Абдуллах. Жил в деревне Айла между Хиджазом и Сирией. Один из самых ученых и образованных людей своего времени. Прекрасно владел тонкостями толкования Корана, считается надежным передатчиком хадисов. Его описывали как праведного и набожного человека.

И. посвятил жизнь исламским наукам, в частности хадисам. Обладал феноменальной памятью, помнил несколько тысяч хадисов, которые собирал у многих сподвижников Пророка Мухаммада, в т. ч. `Абдуллаха ибн `Омара и Сахля ибн Сада. Известны хадисы, переданные им от Убады ибн Самита, Абу Хурайры, Рафи ибн Хади (относятся к категории *мурсал*, т. к. не упомянут сподвижник, от которого передан хадис).

В хрониках упоминается, что у И. хранились и записи хадисов. Есть сведения, что омейядский халиф Хишам ибн `Абд аль-Малик поручил И. продиктовать своему сыну хадисы для записи. Список ок. 400 хадисов был утерян, и И. пришлось повторить их. Позже, когда утерянные записи нашлись, оказалось, что оба списка повторяют друг друга слово в слово.

ИБРАТ – назидание, выводы, сделанные на основе каких-то происшествий или событий. Коран и Сунна неоднократно призывают мусульман делать правильные заключения и выводы из различных повествований о прошлых общинах, о жизни пророков, об окружающем мире и т. д. (59:2).

ИБРАХИМ – библейский Авраам. Один из самых величайших пророков (*расуль*) Аллаха: «Есть ли кто-нибудь прекраснее своей верою того добродеющего, кто полностью предался Аллаху и последовал за верой Ибрахима-ханифа? А ведь Аллах сделал Ибрахима [Своим] другом» (4:125). Его называют Халилуллах («Друг Аллаха.

Старший сын И. Исмаил был родоначальником арабов и прямым предком Пророка Мухаммада, младший сын Исхак – родоначальником евреев.

Местом рождения И. называют Ур в Междуречье Тигра и Евфрата, где он вел пророческую деятельность среди халдеев. По мнению некоторых толкователей Корана (напр. Суюти), , изготовлявший и продававший идолов идолопоклонник Азар, упомянутый в Коране (6:74) как отец И., на самом деле был его дядей, за которого мать И. Амина вышла замуж после смерти первого мужа Таруха, будучи беременной.

В то время царем Бабиля (Вавилона) был Н'Амруд (Нимрод). Он и его народ были идолопоклонниками. Прорицатель предсказал Н'Амруду, что один из родившихся младенцев положит конец его царству и станет основателем религии. Тогда Н'Амруд приказал убивать всех новорожденных младенцев, а беременных женщин сажать в темницу. Мать И. была беременна, но ее беременность еще не была видна, и на нее не обратили внимания. Азару она сказала, что если он не выдаст ее, то сможет выдать младенца после его рождения и получить за это вознаграждение. Когда подошло время, она отправилась в пещеру, где родила И. Азару она сказала, что младенец умер при родах, и вырастила сына тайно.

Достигнув совершеннолетия, И. все чаще предавался размышлениям об окружающем его мире, о Творце. Он отверг языческие верования и пришел к вере в Аллаха (6:76–79), открыто выступив против языческих верований (21:52–56). С молодых лет Аллах избрал И. Своим посланником. И. проповедовал среди халдеев, призывал отречься от язычества и уверовать в Единого Бога. Аллах ниспослал ему Откровение в виде свитков (*сухуф*), в которых излагались основы веры.

И. вознамерился наглядно показать народу беспомощность и бесполезность идолов. Выбрав время всенародного праздника, он, когда народ разошелся, вошел в капище, где было установлено около 70 идолов, и уничтожил их топором, оставив только главного идола. Когда люди спросили у И., не его ли рук это дело, он указал на единственного идола: «Нет! Учинил [это] их старший, вот этот. Спросите же их об этом, если они обладают даром речи» (21:63). Горожане ответили: «Ведь ты знаешь, что они не обладают даром речи» (21:65). И. сказал: «Неужели вы поклоняетесь помимо Аллаха тому, кто ни в чем не способен помочь или навредить вам? Презрение вам и тем, кому вы поклоняетесь помимо Аллаха! Неужели же вы не одумаетесь?» (21:66–67).

Царь Н'Амруд приказал И. явиться к нему. И. призвал Н'Амруда уверовать в единство Божие, но царь, объявивший самого себя богом, отказался (2:258) и приказал сжечь И. живьем. Аллах заступился за Своего посланника и сделал огонь, в который бросили И., прохладным (21:69). В преданиях говорится о том, что огонь стал для И. прохладным райским садом, в котором он пребывал 7 дней.

И. вышел из огня живым и невредимым и продолжил проповедь. Многие халдеи все равно отказались уверовать в Аллаха. Неверным остался и царь Намруд. Но некоторые уверовали, в т. ч. жена И. Сара, его брат Харан, а также его племянница. Аллах послал на этот неверный народ большие бедствия. На страну налетели полчища москитов, которые высасывали у людей кровь. Москит проник через нос в мозг Намруда и причинял ему неопишуемые мучения – так по воле Аллаха царь, возомнивший себя богом, был наказан посредством обыкновенного насекомого.

Аллах приказал И. совершить *хиджру* в Харран. Вместе с ним отправились Сара и сын его брата Лут (Лот). Из Харрана они ушли в Шам (Сирию), а затем в Египет. По преданиям, И. было 38 лет. Во время путешествия Луту от Аллаха было даровано пророчество, и он остался в Садуме (Содоме). В то время Египтом правил жестокий, безбожный и распутный правитель. Он решил завладеть женой И. Сарой, но как только начал приставать к ней, его хватил паралич. Тогда правитель пожалел о своем поступке и попросил Сару помолиться об избавлении его от болезни. Сара, испугавшись, что ее обвинят в убийстве, исполнила его просьбу, и Аллах избавил его от паралича. После этого египетский правитель подарил Саре служанку Хаджар (Агарь) и с миром отпустил ее.

Сара с И. уехали в Палестину и поселились в безлюдной местности Сабу. И. занялся скотоводством и разбогател. Когда Сабу стала населенной, И. перебрался в местность Кист в Сирии.

От Сары у И. не рождалось детей, и по ее разрешению он взял в жены Хаджар, которая родила ему Исмаила. Из-за ревности Сары Аллах повелел И. увезти Хаджар с младенцем Исмаилом в безводную пустыню в районе современной Мекки и оставить их там. И. выполнил Божественное повеление. Хаджар (Агарь) с младенцем искала воду между холмами Сафа и Марва; ангел Джibrил ударил по земле, и чудесным образом образовался источник Замзам. Там они и поселились, а позднее туда перебрались и другие племена.

Еще до рождения Исмаила И. поклялся, что если Аллах дарует ему сына, то он принесет его в жертву по достижении совершеннолетия. Когда Исмаил достиг совершеннолетия, И. приехал в Мекку. Аллах решил испытать его, и И. стал видеть сны о том,

что приносит своего единственного сына в жертву. И. решил исполнить обет, но в тот момент, когда он занес над Исмаилом нож, к нему явился ангел, обрадовавший его вестью о том, что это лишь испытание, передал от Аллаха агнца, который и был принесен в жертву. В честь этого события установлен праздник 'Ид аль-Адха.

Спустя много лет Аллах даровал И. еще одного сына, которого родила Сара. Его назвали Исхаком.

И. вместе с Исмаилом построили в Мекке Каабу на том же месте, где она стояла во времена Адама. В одной из стен Каабы был установлен Черный камень (см.: **Хаджар Асвад**). По окончании строительства И. научил Исмаила обрядам хаджа и сделал его хранителем Каабы. Исмаил же стал совершать хадж вместе с людьми из племени Джурхум. Перед отъездом в Сирию И. взшел на холм Арафат и вознес Аллаху мольбу об Исмаиле. Через год И. совершил хадж вместе с Сарой и Исхаком.

И. умер в Кудсе (Иерусалим). По преданиям, ему было 175 лет. Он был справедливым, набожным, добродетельным человеком, всю жизнь искренне служил Аллаху и вел непримиримую борьбу с языческими верованиями, не жалея ни средств, ни собственной жизни. Где бы он ни находился, повсюду призывал людей уверовать в Аллаха, не совершать распутства и вести праведный образ жизни. Его религией была религия преданных Аллаху ханифов (2:135, 4:125, 6:161).

Во времена пророчества Мухаммада иудеи и христиане утверждали, что Пророк И. был одним из них. В ответ на это Аллах ниспослал Мухаммаду аят, в котором говорится, что И. не был ни иудеем, ни христианином, а был преданным Богу мусульманином (это слово употребляется в значении покорности Богу), исповедующим

Единобожие (3:67).

В честь И. названа 14-я сура Корана, ниспосланная в Мекке (кроме мединских аятов 28 и 29) после суры «Нух» и состоящая из 52 аятов. Получила название из-за упоминания в ней мольбы Пророка И. к Аллаху.

‘ИДАЙН – два мусульманских праздника: Ид аль-Фитр и Ид-аль-Адха (тюрк. Ураза-байрам и Курбан-байрам). Об И. упоминал Пророк Мухаммад. Согласно хадису, после его переезда в Медину горожане сказали ему, что они отмечали два ве-сельных языческих праздника. Пророк ответил, что Аллах заменил их праздниками И., которые будут для них более полезными.

Праздник Ид аль-Адха начинается в 10-й день месяца зу-ль-хиджа. История праздника восходит к пророку Ибрахиму (Аврааму), которому Аллах послал жертвенного агнца вместо Исмаила (см.: **Ибрахим**). Перед праздником Ид аль-Адха желательно, чтобы человек, намеревающийся совершить жертвоприношение, ничего не ел с раннего утра и в первый раз за день вкусил жертвенного мяса.

Праздник Ид аль-Фитр отмечается 1 шав-валя и знаменует окончание поста в месяце рамадан (см. **Саум**). Перед Ид аль-Фитр рекомендуется вкусить пищу (желательно финики) с раннего утра до праздничной молитвы.

К И. мусульмане тщательно готовятся:купаются, чистят зубы мисваком, умащаются благовониями, надевают самые красивые одежды и идут на праздничную молитву. В эти дни все мусульмане поздравляют друг друга и раздают обильные милостыни. Повсеместно народ садится за совместные трапезы. В мусульманских странах дни И. нерабочие (это соблюдается и в отдельных регионах России).

Праздничные молитвы совершаются в ме-

четях после восхода солнца при большом скоплении народа. Они состоят из двух *ракатов*. После молитвы читаются хутбы. В отличие от пятничных хутб (см.: **Джума**), праздничные хутбы читаются не до, а после молитвы. Присутствие на них не обязательно, но желательно (*сунна*).

‘ИД аль-АДХА – см.: Идайн.

‘ИД аль-ФИТР – см.: Идайн.

‘ИДДА – период времени, в который женщина после развода или смерти мужа не может вступить в новый брак. Для вдов И. составляет 4 месяца и 10 дней. Разведенным женщинам перед вступлением в новый брак необходимо выждать 3 менструальных цикла; для женщин, у которых по различным причинам не бывает менструаций, И. составляет 3 месяца. Для беременных женщин И. – время беременности. И. упоминается в сурах Корана «Бакара» (2) и «Талак» (65). Женщину, которая находится в И., называют *ихдад*.

ИДЖАБ – в исламском праве предложение для осуществления какой-либо сделки или акта при условии согласия на это другой заинтересованной стороны. Согласие противоположной стороны называется *кабул*. Обычно термины произносятся вместе – «И. и кабул».

ИДЖАЗ аль-КУРАН – термин, означающий чудесность и неподражаемость Корана.

ИДЖАРА – в исламском праве – аренда, наем, предоставление имущества во временное пользование какому-то лицу для получения прибыли. Об И. говорится в Коране (28:26–27; 65:6). В одном из хадисов Пророк Мухаммад сказал: «Если кто

наймет кого-то для работы, то пусть заранее объявит ему о размере вознаграждения» (*ан-Насаи*. Иман. 44).

Существуют два вида И.:

1. Передача в аренду конкретной вещи или объекта (например одежды, здания).

2. Наем рабочей силы (например, для возведения какого-то здания).

Необходимым условием (*руки*) И. является предложение (*иджаб*) со стороны работодателя и принятие (*кабул*) этого предложения лицом, согласным за определенное вознаграждение выполнить работу.

Условиями (*шарт*) для аренды являются следующие:

1. Арендатор должен быть в здравом рассудке и обладать правом передачи имущества в аренду.

2. Должно быть точно определено, в каких целях будет использоваться собственность, переданная в аренду. Запрещается отдавать в аренду вещи, которые будут использованы в запрещенных религией целях (например, нельзя отдавать помещение в аренду, если известно, что оно будет использоваться для производства спиртных напитков).

3. Должен быть точно определен размер оплаты за аренду.

4. Арендатор должен предварительно ознакомиться с вещью (объектом), увидеть ее или иметь о ней представление по описанию.

5. Передаваемая в аренду вещь должна быть исправной и годной для использования.

ИДЖМА («приходить к единому мнению, иметь сходную позицию») – единое мнение или одинаковые подходы к различным проблемам со стороны мусульманских ученых (*муджтахидов*) разных поколений.

И. – один из источников Шариата. В исламском праве фетвы выдаются на основа-

нии 4 источников: Корана, Сунны, И. и *кыяса*.

История И. восходит к периоду жизни сподвижников Пророка Мухаммада, которые после его смерти согласованно решали некоторые возникшие проблемы, причем коллективные решения считались более предпочтительными, чем решения, исходящие от одного сподвижника. Именно тогда и возник термин «И.». В последующие века И. придерживались все мусульманские муджтахиды, которые при решении какой-либо проблемы считались с методами и результатами исследований коллег и предшественников и старались не выносить правовых предписаний, явно противоречащих им. Если мнения подавляющего меньшинства муджтахидов все же оказываются отличными от позиции большинства, то это не нарушает И.

Область применения И. в исламских науках ограничивается только правовой сферой. Вопросы вероучения или эсхатологии путем И. не решаются.

Доказательством правомочности И. мусульманская традиция считает аяты Корана (3:110; 4:115). Примером указания на И. считается хадис: «Моя община никогда не объединится во мнении, которое ведет к не одобряемому (Аллахом)» (Ибн Маджа)

И. разделяется на явную и неявную. Явная И. ясно выговаривается каждым отдельно взятым муджтахидом, который открыто выражает свое мнение. Неявная И. – отсутствие критических высказываний со стороны муджтахида по поводу какой-либо проблемы и его молчаливое согласие. Явная И. принимается всей исламской уммой; по отношению к принятию в качестве правового доказательства неявной И. единогласия нет: например, аш-Шафии не признавал этот вид И., считая, что отсутствие четко выраженного муджтахидом мнения не всегда является его согласием, т. к. это может

быть достигнуто под принуждением. Обязательным условием принятия И. всей мусульманской общиной является ее обоснование на основе первоисточников Ислама – Корана и Сунны, т. к. законодательными функциями обладает только Аллах. И. может быть достигнута и при ссылах муджтахидов на аналогичность (*кыяс*) конкретной проблемы с доводами из первоисточников.

Многие исламские правоведы признавали только И. сподвижников. Захириты отказывались признавать И. муджтахидов, считая, что по этому поводу нет ясных доказательств из Корана и Сунны. Другие не признавали И., которая основывалась на хадисе в единичной передаче лишь одного передатчика (*ахад*). Шииты считают И. мнения только своих имамов и муджтахидов.

ИДЖТИХАД («старание, усердие») – в Шариате – труд, усердие в вынесении правовых предписаний и решение различных религиозных проблем или вопросов на основании аятов Корана, хадисов, *кыяса* и *иджмы*. Ученый, который занимается И., называется *муджтахид*; он должен иметь обширные познания и отвечать определенным нравственным критериям, принятым в религии.

Термин «И.» не встречается в Коране, но указания на него есть в хадисах Пророка Мухаммада. Например, Пророк, назначив Му`аза ибн Джабала судьей в Йемен, спросил у него о том, каким образом тот будет выносить решения. Му`аз ответил, что делает это на основании Корана и Сунны посланника. Когда же Пророк спросил у него, что он сделает, если не найдет буквального решения проблемы в этих источниках, Му`аз ответил, что он сделает И. – вынесет решение на основании анализа Божественно-

го Откровения. Пророк одобрил этот ответ. Пророк сказал: «Когда хаким (судья, ученый и т. п.) совершает И. (прилагает максимум усилий при выводе правового решения), и если он находит истину, ему полагается два вознаграждения, а если ошибается, то одно» (*аль-Бухари*).

И. является либо вынесение независимых решений непосредственно из первоисточников, либо же применение решений предшественников. Независимые решения из первоисточников извлекали сподвижники Пророка, а также *табиуны*, *таба ат-табиуны* и основоположники (имамы) мазхабов, которые систематизировали положения исламского права.

После III в. х. почти все основные правовые проблемы были систематизированы и решены. В связи с этим 3 суннитские правовые школы – ханафитская, маликитская и шафиитская – сошлись во мнении, что дальнейшее продолжение И. более не целесообразно, и объявили «врата И. закрытыми». Однако «закрытость» И. не относится к вновь возникающим проблемам. Решение этих новых проблем должно соответствовать традиции конкретной правовой школы и основываться на ее методологии. «Закрытие И.» не было признано ханбалитским мазхабом, а также шиитами и захиритами. Сегодня большинство суннитских ученых сходятся во мнении, что «врата И. закрыты» в разработанных вопросах ритуальной практики, но открыты для новых проблем. И. не может проводиться по тем аятам Корана или хадисам, смысл которых ясен и однозначен, а также по тем проблемам, по которым имеется *иджма*. Проводится только в отношении проблем, по которым невозможно извлечь однозначные решения из первоисточников. При необходимости разрешается обращаться не только к пра-

мым доводам из Корана и Сунны, но и к кьясу, *истихсану*, *орфу* и другим альтернативным правовым методам.

ИДРИС – пророк (*наби*) Аллаха. Настоящее имя – Ахнух или Ханух (библейский Енох). Мать звали Бера (или Ашват). Прозван И. из-за множества прочитанных книг. Аллах дал ему пророчество, мудрость и царство, поэтому его называют Мусаллас бин ни'ма («Обладатель 3 благ»). Имел многочисленное потомство.

Родился в Вавиле (Вавилоне) (по др. версии – в Египте). После Адама люди стали отходить от религиозных заповедей, и Аллах избрал И. Своим Пророком. Призывал свой народ к вере в Аллаха, но несмотря на все его усилия, большинство не отказалось от неверия, идолопоклонства, не избавились от аморальности. Тогда И. с уверовавшими соплеменниками уехал из Вавилона в Египет.

Был ученым человеком, владел несколькими науками, в т. ч. основами математики и астрономии. Считается, что он был первым человеком, который стал писать каламом (пером) и шить иглой. Владел 72 языками и призывал к вере в Аллаха среди различных племен на их родных языках.

И. основал ок. 100 городов. Аллах дал ему способность творить чудеса. Например, он знал, сколько листьев находится на деревьях, перечислял по именам всех Пророков, которые придут в мир после него, предсказал великий потоп, который произошел во времена Нуха (Ноя). Аллах послал ему Откровение-свиток (*сухуф*) из 30 страниц. Согласно преданиям, он был вознесен на небо живым: «Вспомни в Писании Идриса: воистину, он был праведником и Пророком. Мы вознесли его на высокое место» (19:56–57). Пророк Мухаммад встретился с И. во время ночного вознесения (см.: **Исра и Ми'радж**). В преданиях говорится, что все

древние философы, мыслители и ученые получили знания из книг И.

ИЗДИВАДЖ – вступление в брак, женитьба. См.: Никах.

ИКАЛЯ – в исламском праве – добровольное денонсирование принятых обязательств или расторжение достигнутых соглашений всеми участвующими сторонами.

И. в Коране не упоминается. О ней говорится в хадисах Пророка Мухаммада, например: «Если кто-нибудь примет желание мусульманина упразднить сделку, то Аллах снимет его беспокойство» (*Ибн Маджа*. Тиджара, 26; *Ахмад ибн Ханбал*. Муснад. II, 252).

Исламское право признает право на И. Бывают случаи, когда, например, товар по каким-то причинам приходится возвращать назад – в частности, был куплен по ошибке или после приобретения не понравился покупателю. Но если товар не имеет никаких недостатков, принуждать продавца принять его назад нельзя; товар может быть возвращен, только если продавец согласится его принять.

Необходимой составной частью (*рукн*) И. является предложение (*иджаб*) одной стороны о расторжении договора или сделки, и принятие (*кабул*) этого предложения другой стороной. Условиями (*шарт*) И. являются согласие сторон, а также наличие товара, который должен быть возвращен.

При расторжении брачного договора или при освобождении раба И. не применяется. Для этого в Шариате существуют особые положения.

ИКАМА – 2-й призыв на молитву непосредственно перед ее началом. Слова И. почти такие же, как и в первом призыве на молитву – *азане* (см.: **Азан**); в отличие от

азана, в И. после слов «*Хаййа аля-ль-фалах*» 2 раза произносятся слова «*Кад камат ас-саят*» («Пришло время молитвы»). И. – сунна обязательных ежедневных молитв (*фард*) и пятничной молитвы. В других молитвах И. не читается. В ханафитском мазхабе женщины И. перед молитвами не читают.

В 3 суннитских мазхабах И., в отличие от азана, читается быстро, и слова в ней не повторяются по 2 раза (за исключением слов «*Аллаху акбар*» и «*Кад камат ас-саят*»). В ханафитском мазхабе И. является почти полным подобием азана; единственное отличие – 2-кратное произнесение слов «*Кад камат ас-саят*».

ИКАН – обладатель явного и неопровержимого знания, здравого смысла. В суфизме – неопровержимое знание, которое полностью удовлетворяет «путника» (*салик*). Это знание может быть приобретено и опытным, доказательным путем. Часто употребляется вместе с термином *йакин*.

ИКБАЛ МУХАММАД (1289/1873–1357/1938) – индийский поэт, философ, просветитель и общественный деятель. Родился в г. Сиалкот в Пенджабе. С ранних лет проявил стремление к знаниям, учил Коран с помощью отца Мухаммада Нура, который был набожным человеком. Образование получил в медресе, затем в школе друга отца – Мир Хусайна, привившего И. любовь к персидской и арабской поэзии и литературе. Продолжил обучение в Лахоре, получил право на преподавание английского языка и философии. В 1322/1905 г. уехал в Англию, стал студентом отделения философии и экономики Кембриджского университета, затем в Лондоне преподавал арабскую литературу и изучал право. Посе-

тил Германию, в 1325/1908 г. вернулся в Индию, где его уже знали как талантливого поэта. Недолго преподавал арабскую литературу в английской школе в Лахоре, подал в отставку из-за нежелания сотрудничать с англичанами и продолжал преподавание в негосударственных школах.

И. включился в антиколониальное движение за освобождение Индии от английского владычества. Его патриотические стихи вдохновляли участников мусульманского движения. Был сторонником отделения мусульманского Севера и создания независимого государства. В 1351/1932 г. участвовал в Лондонском конгрессе, посвященном этой проблеме.

Умер после продолжительной болезни.

Философские воззрения И. отражены в основном в поэзии, а также в некоторых статьях. Считал, что только исламская религия может принести счастье и процветание всему человечеству. Критиковал образ жизни европейцев и считал, что западная цивилизация лишена духовности и строится только на материальных ценностях.

Объектом критики И. были различные мистические секты пантеистического направления, которые злоупотребляли иррационалистическими философиями и отрицательно воздействовали на мусульманское общество. И. обвинял их в отходе от ценностей первоначального Ислама, от Пророка и сподвижников, в религиозных нововведениях и кончерватизме, способствовавшем отсталости исламского мира. Одновременно был противником косности, догматизма и считал необходимым приобщение мусульман к требованиям современной жизни, различным наукам и технике.

И. мечтал о создании единого мирового мусульманского государства, где люди могли бы жить счастливо в рамках Боже-

ственного Закона. Протестуя против английского колониализма и враждебного отношения индусов к мусульманам, считал необходимым создание независимого государства, которое обеспечило бы их защиту. Идеи И. стояли у истоков создания государства Пакистан, которое было образовано уже после его смерти.

ИКРАХ – в исламском праве принуждение человека к совершению какого-либо поступка против его воли, путем устрашения. В случае И. правовую ответственность за совершенное преступление несет насильник, а не его жертва.

ИКТА – передача правителем принадлежащей государству территории и доходов с нее конкретному лицу с правом наследования. Возможна передача территории под полный контроль какого-то лица (*мульк*) либо же только для получения доходов (*ушр* или *харадж*) с нее. Передаваемые под И. государственные земли называются *араза мукатаа*, а ранее не обрабатывавшиеся или не освоенные – *араза мат*.

ИЛЬМ – знание, наука. Источником И. является Аллах. Стремление к И. поощряется в Исламе и является богоугодным делом. Уже в первом ниспосланном Пророку Мухаммаду аяте Корана говорится о необходимости приобретения знаний: «Читай во имя Господа твоего, Который сотворил [все сущее], сотворил человека из сгустка [крови]! Читай, а Господь твой – Щедрейший!» (96:1–3). В Коране слово «И.» и его различные формы встречаются сотни раз. Наряду с «И.» часто употребляется термин *марифа* – внеопытное знание, достигнутое иррациональным путем в результате длительной практики, опыта и субъективных ощущений. Знания бывают непосредо-

ванными и опосредованными. Непосредованные знания даются человеку Аллахом с момента его рождения путем умозрительного постижения окружающего мира. Опосредованные знания могут быть получены путем умственного труда, специального изучения различных наук, проблем. Полученные человеком знания разделяются на Шариатские (т. е. религиозные) и нешариатские (светские).

В Исламе И. может приобретаться 3 путями:

1. Органами чувств, посредством которых познается окружающий мир.
2. Различными сообщениями, которые передаются другими людьми или средствами (см.: **Хабар Мугаватир**; **Хабар Ахад**);
3. Разумом, аналитическим мышлением, которому в Исламе придается большое значение. Различаются исходные положения, принимаемые без доказательств и лежащие в основе доказательств истинности других положений – *бадихи* (аксиомы). Если же И. был получен в результате исследования, на доказательной основе, то это называется *истидлали*.

Приобретение необходимых знаний о религии – необходимое качество (*фард*) верующих, т. к. они должны отличать дозволенное от запретного, хорошее от плохого. Пророк Мухаммад сказал: «Изучение И. является обязанностью каждого мусульманина и каждой мусульманки» (*Ибн Маджа*. Мукаддима 17). Изучение других наук также является необходимостью (*фард аль-кифая*), но не для всех мусульман, а только для тех из них, кто профессионально занимается светскими науками.

В Исламе основой любой несправедливости и даже безбожия и язычества являются невежество и безграмотность. Согласно Корану, грамотные люди и невежды не равны перед Аллахом (35:28;39:9). В мусульманском обществе всегда уважали уче-

ных. Знатоков религиозных наук, обладающих познаниями в различных областях исламского вероучения и права, называют *улама* (*улем*). Улемы занимаются наукой бескорыстно, не преследуя других целей (материальных или карьеристских), кроме укрепления Шариата и основ Ислама. Условием признания улама являются не только широкие познания, но и применение их в жизни.

Ученые обязаны добросовестно относиться к изучению наук, не заниматься наукой только ради карьеры, материальной прибыли, не должны кичиться тем, что много знают. Псевдоученых, которые занимаются не столько наукой, сколько показухой, называют *улама ас-суу*.

Главная цель ученых должна заключаться в том, чтобы довести приобретенные знания до народа, применить их во благо народа и ради процветания своих стран. Полученные знания нельзя скрывать, их необходимо передать ученикам.

В Исламе существует много религиозных наук. Некоторыми из них являются:

– *И. аль-адаб валь-ахляк* – наука о правилах приличия, воспитанности, хороших манерах;

– *И. аль-калам* – *калам*, соответствующая канонам Ислама философская наука о сущности и атрибутах Аллаха, проблемах метафизического и эсхатологического характера;

– *И. аль-таджвид* – наука о правилах чтения Корана;

– *И. ат-тафсир* – наука о толковании Корана (см.: **Тафсир**);

– *И. аль-хадис* – хадисоведение, наука о хадисах и их классификации (см.: **Хадис**)

– *И. аль-фикх* – правоведение

Краткие сборники вероучительных, правовых и этических положений Ислама называются *ильмихал*. Предназначены для само-

го широкого круга мусульман, которые на их основе следуют предписаниям религии.

ИЛЬХАМ – вдохновение; знание, полученное от Аллаха: «И (Он) внушил каждой душе ее распушенность и ее богобоязненность» (91:8). И. получают либо при встрече с миром сокровенного, либо непосредственно от самого Бога. Источником И. является либо Бог, либо ангел. Ибн Араби считал, что И. *авлия* и пророков Божьих проистекают из одного источника.

ИЛЬЯС – библейский Илия; пророк (*наби*) Аллаха, который был послан к народу Израиля и руководствовался Шариатом Мусы (Моисея).

После Мусы израильяне отступили от заповедей Аллаха, изложенных в Тауре (Торе), и стали поклоняться идолам. Аллах отправил к ним многих пророков, которые призывали их вернуться к вере. Одним из таких пророков был И. Вел проповеди в своем племени, которое проживало в Ливане и опустилось до грубого идолопоклонства. Их главным идолом был Баал (Вaal), в честь которого они воздвигли гигантский монумент.

Проповедь И. не была воспринята его народом, и он был изгнан. Племя понесло за это суровое наказание: наступила засуха, от нехватки воды стал погибать скот, погиб урожай, начался голод. Они нашли И., стали слушаться его и поклоняться Аллаху. Тогда И. вознес мольбу Аллаху о том, чтобы Он избавил народ от несчастий. Аллах принял его мольбу: пошли дожди, наступило благоденствие, жизнь вернулась в нормальное русло. Через некоторое время этот народ снова отошел от веры и вернулся к идолопоклонству. В Коране говорится, что это израильское племя будет наказано огнем Ада.

И. ушел от своего племени и вел проповеди среди других израильских племен. Одно из них хорошо приняло его и уверовало в Аллаха. И. своими мольбами Аллаху излечил одного юношу по имени Альяса, который стал его верным учеником. После смерти И. Аллах сделал Алясу следующим пророком, отправленным к народу Израиля (см.: **Альяса**).

История И. изложена в Коране (37:123–130)

ИЛЯ' – в исламском праве клятва, данная каким-либо мужчиной в том, что он не прикаснется к своей жене на протяжении 4 месяцев. Если по окончании этого срока мужчина не вернет свою жену, то они считаются разведенными, но по взаимному согласию могут снова заключить брачный договор. Если мужчина нарушит И. и подойдет к жене раньше срока, то должен будет уплатить за нарушение И. выкуп (см.: **Каффара**).

ИЛЯХ – объект для служения и поклонения, Бог. Наиболее общее обозначение любого божества. Может употребляться по отношению как к Аллаху, так и к лжебогам. Существует истинный объект для служения, которым является только Единый Бог. Все остальные ложны. Такими общими обозначениями божества являются также разноязычные слова «Бог», «God», «Худа», «Танры», «Тенгри» и т. д.: они не обозначают конкретно истинного Бога и могут быть применены как к Нему, так и к любым племенным, национальным и прочим лжебожествам. Самым распространенным именем истинного Бога (Творца мироздания) является имя «Аллах», которое принадлежит только Ему и не имеет формы множественного числа.

ИМАМ («находящийся впереди») – человек, проводящий коллективную молит-

ву; крупный мусульманский ученый; **халиф** – глава мусульманского государства.

ИМАМАТ – институт исламской государственности, в котором совмещаются понятия религиозного и светского правления. По значению приближается к понятию *халифат*. Халиф-имам должен обеспечивать действие законов Шариата, порядок, защиту и безопасность всех граждан государства.

В шиизме И. имеет божественную сущность, не может быть отпущен на выбор людей и принадлежит только потомкам Али ибн Абу Талиба, однако единства в данном вопросе у шиитов никогда не было, и на протяжении веков они распались на различные секты, каждая из которых имела свою концепцию И. (см.: **Шиизм**).

ИМАМИТЫ – обобщающее наименование различных шиитских сект, которые верят, что духовное либо политическое руководство общиной, а также власть в Халифате переходят от одного имама к другому посредством «ясного указания» одного из них на другого. По мнению И., Али ибн Абу Талиб был назначен Пророком Мухаммадом, а он и его потомки, в свою очередь, так же ясно назначали своих преемников. Все имамы должны быть из рода Али и Фатимы (дочери Пророка). Такое назначение руководства общиной И. считают в высшей степени важной категорией своего вероучения.

И. не признают законными первых 3 Праведных халифов, а также всех других халифов, помимо Али.

Все И. считали имамами Али, двух его сыновей от Фатимы – Хасана и Хусайна и далее Зайн аль-Абидина, Мухаммада Бакира и Джафара ас-Садика. Но затем между И. возникли разногласия по поводу указания

Джафара ас-Садика на преемника. В результате разногласий И. распались на несколько сект. Аш-Шахрастани называет бакиритов, навуситов, афтахитов, шумайритов, исмаилитов-вакифитов, мусавитов и иснаш`аритов. Другие ересиографы (аль-Аш`ари, Наубахти) выделяют 3 главные секты: катитов, шуккаритов и вакифитов. Катиты, впоследствии ставшие иснаш`аритами, стали среди И. доминирующей сектой.

Для доказательства убеждений И. приводят свои толкования Корана и хадисы, но их оппоненты-сунниты отвергают их достоверность и методы истолкования. В настоящее время И. живут в основном в Иране и Ираке; в Пакистане и некоторых других мусульманских странах составляют меньшинство населения.

ИМАН («вера») – **принятие человеком Ислама и укрепление его положений в своих убеждениях.** Человек, который уверовал в Аллаха и во все положения религии, является *мумином* (правоверным). И. должна быть закреплена в сердце каждого верующего, но ее необходимо сформулировать и словами (*икрар*). Если по каким-то причинам И. не была сформулирована словами, то доказательством ее наличия является участие *мумина* в коллективной молитве. После закрепления И. в сердце (*тасдик*), выражения ее словами (*икрар*) необходимо следовать положениям И. на протяжении жизни (*амаль*). Относительно составляющих И., как и о необходимости подтверждения ее словесно и обязательно подкрепления делами, мнения *улемов* различались.

Первой ступенью И. является произнесение формулы веры (*калима ат-таухид*): «Нет бога кроме Аллаха, и Мухаммад – Его Посланник» («*ля иляха илляллах ва мухаммадун расулюллах*»). Это – основа Ислама.

Вера во все необходимые положения Ислама называется *аль-иман иджмали* и выражается формулой *калима аш-шахадата*: «Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад Его раб и Посланник» («*Ашхаду анлаильаха илляллах ва ашхаду анна мухаммадун `Абдуху ва расулюху*»).

Весь широкий комплекс положений веры детально изложен в *аль-иман тафсили*, состоящей из 3 пунктов:

1. Вера в Аллаха как Творца всего сущего и в Его единство. Кроме того, необходимо уверовать, что только Ему необходимо совершать служение и поклонение. Затем нужно уверовать, что Пророк Мухаммад является Посланником и рабом Аллаха. Необходимо также верить во всеобщее воскрешение из мертвых и Судный день.

2. Вера в положения исламского символа веры «Аманту» – в Аллаха, ангелов, Священные Писания, пророков, Судный день и предопределение с его добром и злом. Основы «Аманту» сформулированы в аяте (4:136).

3. Вера в истину Корана и достоверной Сунны. Сюда входят все практические основы Ислама: молитва, пост в месяц рамадан, выплата *закята* и совершение *хаджа* в Мекку. Мусульманину также необходимо признавать все обязательные предписания вероучения и права (*фарды*), знать о запретных (*харам*) и дозволенных (*халаль*) вещах и деяниях (см.: **Ислам**).

Необходимым условием И. мусульманина является убеждение в том, что он останется правоверным до конца своих дней, не сомневаясь в истинности своей веры. Он не должен совершать действия, которые могут привести его к неверию.

Существует понятие *аль-иман аль-мардуд* – «вера лицемеров, которые только внешне выглядят мусульманами, а в сердце у них двуличие, фальшь, гордыню и привержен-

ность страстям. Их истинная сущность раскрыта в 63-й суре Корана «Мунафикун» («Лицемеры»).

ИМРАН – отец праведницы **Марьям (Мариин)**, дед пророка **Исы (Иисуса)**. В 3-й суре Корана «Али Имран» («Семейство Имрана») повествуется о нем и его благочестивой семье.

ИМСАК – время рассвета, зари (*фаджер-садик*). Начиная с этого времени и до восхода солнца необходимо (*фард*) совершить утреннюю молитву-*фаджер*. Завершается с восходом. С наступлением И. начинается также ежедневный пост (*саум*), который необходимо держать до захода солнца: мусульманин, который собирается поститься, обязан до И. завершить утреннюю трапезу (см.: **Сухур**) и начать пост.

О начале и конце ежедневного поста говорится: «Ешьте и пейте, пока вы не сможете отличить белую нитку рассвета от черной, потом поститесь до ночи» (2:187).

ИНДЖИЛ («благовестие») – Евангелие, Священное Писание, ниспосланное Аллахом пророку **Исе (Иисусу)**. Согласно Корану, был ниспослан для подтверждения истинности Торы, но содержал и новые законы, что делает Ису великим пророком (*расуль*) и основателем нового Шариата.

Упоминания об И. имеются во многих аятах, напр.:

– «Вслед за ними [пророками] Мы отправили Ису, сына Марьям, с подтверждением истинности того, что было прежде ниспослано в Таурате (*Торе*). Мы даровали ему Инджил, в котором было верное руководство и свет, которое подтверждало то, что прежде было ниспослано в Таурате. Он был верным руководством и назиданием для богобоязненных. Пусть люди Инджила судят согласно тому, что Аллах ниспослал в

нем. Те же, которые не принимают решений в соответствии с тем, что ниспослал Аллах, являются нечестивцами» (5:46–47); – «Скажи: “О люди Писания! Вы не будете идти прямым путем, пока не станете руководствоваться Тауратом, Инджилом и тем, что ниспослано вам от вашего Господа”. Ниспосланное тебе от твоего Господа приумножает во многих из них несправедливость и неверие. Не печалься же о неверующих людях» (5:68).

Первоначально И. существовал в устной традиции, первые его записи появились спустя несколько десятилетий после Исы. Дошедшие тексты Евангелий лишь частично отражают смыслы первоначального И. и являются пересказами некоторых деяний пророка Исы отдельными людьми. После ниспослания Корана религиозные положения, содержащиеся в И., были Аллахом отменены.

ИНЗАЛ – ниспослание Аллахом Корана сразу, целиком из Хранимой Скрижали (*ал-Лавх аль-Махфуз*) в *Бейт аль-Изза* (место в мировой сфере), откуда Коран затем постепенно (более 2 десятилетий) передавался в виде откровений Пророку Мухаммаду (*танзиль*) ангелом Джibriлом.

ИНКАР («отвержение, неприятие») – неверие. По значению противоположно слову *тасдик* («вера, подтверждение»). И. – отказ от принятия Аллаха, Его посланников и разрушение связи между Творцом и сотворенным миром. Согласно Корану, таких людей ждет мучительное наказание.

ИННИН – человек, страдающий половым бессилием, импотент. По исламскому праву, если после заключения брака женщина обнаружила, что ее муж И., она имеет право обратиться к судье за разводом.

Судья дает брачной паре еще год для совместной жизни. Если за это время муж сумеет преодолеть импотенцию, брачный договор будет продолжать свою силу; в противном случае пара должна развестись, и жене должен быть выплачен ее *махр*.

ИНСАН КАМИЛ («совершенный человек») – в суфизме – идеальный человек, который является заместителем Аллаха на земле и проявлением Его атрибутов и имен. Термин введен Халладжем, идея развита Ибн Араби. В широком смысле верующий, достигший путем религиозной практики наивысшей духовной реализации.

Доктрина И. – онтологическая проблема, связанная с проблемой бытия. Согласно Ибн Араби, первоначально мир был бездушным; появление Адама одухотворило его; человек стал проявлением всех совершенных Божественных атрибутов и имен; несмотря на свою ничтожность во вселенной, он стал вместилищем истины, объемлет все материальные и духовные ступени, существующие в мироздании. Только человеку Аллах открыл все Свои имена. Наивысшим проявлением всех качеств Бога и подлинным И. является Пророк Мухаммад. Он удостоился этой степени превосходства над всеми остальными сущностями мира, когда Адама еще не было. И. – цель и логическое завершение всего сущего мира. Божественная воля выражается только через него. Если бы не было И., Аллах не проявлялся бы в тварном мире. И. может проявиться в каждом человеке, но достичь этого возможно только в лоне суфийской духовной практики.

Идеи Халладжа и Ибн Араби в дальнейшем были развиты Азизом Насафи (ум. 700/1300), написавшим на фарси труд «Инсан-и Камил»: И. обладает самыми наилуч-

шими манерами и является подлинным идеалом. Ему было дано много имен, в числе которых шейх, хади, *махди*, *имам*, *халифа*. Этот идеал проявился в Сулеймане, которому подчинялись джинны и который владел языком животных и птиц; в Исе, который оживлял мертвых; в Хызре, который испил «живой воды» и стал бессмертным. И. существует во все времена, и для него с дозволения Аллаха нет тайн природы.

ИНТИХАР – самоубийство. В Исламе строго запрещено. Грех самоубийства больше греха убийства другого человека; по степени тяжести И. следует непосредственно после самого большого греха – *ширка*. Совершивший И. не считается вышедшим из Ислама, и над ним можно прочитать молитву-*джаназа*, т. к. Пророк молился (*дуа*) за одного переселенца, совершившего И.; но некоторые ученые (например Абу Йусуф) считали, что совершать молитву-*джаназа* над самоубийцей нельзя, т.к. у него отсутствует надежда на Аллаха (*раджа*), которая является составной частью веры; известно, что однажды Пророк отказался от совершения заупокойной молитвы над самоубийцей.

ИНШИКАК аль-КАМАР («раскалывание луны (месяца)») – одно из чудес Пророка Мухаммада, которое он показал мекканцам за 5 лет до хиджры.

Вожди мекканцев Валид ибн Мугира, Абу Джахль, Ас ибн Хишам, Асвад ибн Мутталиб, Надр ибн Харис и др. потребовали, чтобы Пророк Мухаммад в доказательство своей посланнической миссии прилюдно совершил чудо и в ночь полнолуния расколлот луну надвое, и пообещали уверовать в Аллаха, если он сумеет это сделать. Тогда Мухаммад возвел Аллаху мольбу о помо-

щи, Аллах ответил ему и расколол луну надвое. Несмотря на свое обещание, язычники отказались уверовать и обвинили Мухаммада в колдовстве. Пророк призвал в свидетели И. своих сподвижников. `Абдуллах ибн Мас`уд, сообщал, что Пророк говорил им о том, что И. – знамение приближения дня Страшного Суда (*аль-Бухари*. Тафсир, Сура аль-Камар1; *Муслим*. Кыяма 44). «Близок Судный час, и месяц раскололся. Но они [многобожники], если увидят какое-либо знамение, то отворачиваются и говорят: "Настоящее колдовство!"» (54:1–2). Толкователи писали, что такое же событие должно произойти незадолго до дня Страшного Суда, т. е. этот аят имеет двойной смысл и относится как к чуду Пророка, так и к аналогичному событию эсхатологического будущего.

История И. – достоверное событие, описанное как очевидцами в Сунне, так и в Коране. Сущность И. невозможно постичь разумом, хотя попытки его рационального объяснения были. Имеются предположения о том, что это явление было показано Аллахом только мекканцам.

ИРАДА – в *калеме* – свободная воля в ее абсолютном понимании. Понятие противоположно понятию абсолютного предопределения (*джабр*). И. принадлежит Аллаху (*ирада иляхия*). Без Его воли не может произойти ни одно событие в сотворенном мироздании. Свобода воли человека, согласно каламу, делится на 2 вида: *ирада куллия* и *ирада джузия*. И. *куллия* – способность выбирать, созданная в человеке Аллахом. И. *джузия* – непосредственное отношение способности к действиям. Благодаря свободе воли человек совершает поступки, за которые будет впоследствии отвечать. Те действия, которые совершаются

волей человека, называются *касб*, события же, предопределенные Аллахом, – *хальк*. *Хальк* – то, что происходит без опосредованных факторов, *касб* – действия, которые совершаются посредством воли человека. Благодаря И. *джузия* человек свободен в поступках, однако они не могут произойти, если на то не будет воли Аллаха.

ИРАМ ЗАТ аль-ИМАД («многоколонный Ирам») – комплекс сооружений в Юж. Аравии, принадлежавший греховному племени `Ад. Вместе с проживавшим там народом был уничтожен Аллахом за грехи (89:7–8) (см.: Худ).

ИРТИДАД («переход из одного состояния в другое») – вероотступничество, переход из Ислама к неверию или исповеданию других отмененных Аллахом религий. Совершившего И. называют *муртадд*. Вероотступники, которые не раскаялись и не вернулись в Ислам, будут вечно гореть в самых глубоких уровнях Ада.

Согласно Шариату, И. – одна из тягчайших форм *куфра* (неверия). В шафиитском и ханафитском мазхабах И. отменяет все совершенные благие деяния: «А если кто из вас отпадет от вашей религии и умрет неверным, у таких – тщетны их деяния в ближайшей и будущей жизни! Эти – обитатели огня, они в нем вечно пребывают» (2:217).

И. расценивается как отпадение от Ислама независимо от того, был ли это намеренный шаг или результат какого-либо действия или слова, приведшего к неверию.

И. являются следующие действия:

1. Отрицание Аллаха.
2. Отказ от принятия пророков.
3. Клевета на какого-либо пророка.
4. Признание разрешенными деяний, которые *иджмой* мусульман признаны запре-

щенными (прелюбодеяние, гомосексуализм, распитие спиртных напитков и т. п.).

5. Признание запрещенными тех деяний, которые иджмой мусульман признаны разрешенными (торговля или брак).

6. Отказ от признания хотя бы части того, что в Шариате является обязательным (*фард*) (например, отрицание хотя бы одного *ракята* из 5 ежедневных молитв).

7. Вера в обязательность того, что в иджме не признано обязательным (*фард*) (напр., добавление к ежедневным молитвам еще одного *ракята*, или вера в то, что пост в месяце шавваль является обязательным).

8. Наличие намерения стать в будущем *кяфиром* (неверным) или допущение этого. Условия, при которых И. считается свершившимся:

1. *Акль*. Человек, преступивший грань, должен быть в полном сознании и в здравом рассудке. И., совершенный психически больным человеком или несознательным ребенком, считается недействительным.

В ханафитском мазхабе И. человека, находящегося в нетрезвом состоянии, считается недействительным, как и И. человека, находящегося во сне. На основании двух хадисов от имама Ахмада в шафитском и ханбалитском мазхабах И., равно как и принятие Ислама, в нетрезвом состоянии считается действительным. Но пьяного, совершившего И., нельзя наказывать – нужно дождаться его протрезвления и дать ему 3 дня для покаяния.

Даже если И. совершит достигший сознательного возраста ребенок, то это действие всеми школами мусульманского права признается свершившимся. Абу Ханифа и Мухаммад ибн Хасан не допускали тяжелого наказания для таких детей – по их иджтихаду эти дети должны быть принуждены к возвращению в Ислам. Абу Йусуф и аш-Шафии, ссылаясь на хадис «Не будут

спрошены дети до достижения ими совершеннолетия», считали, что И. детей (как и принятие детьми Ислама) не признается, т. к. они не несут ответственности за свои поступки. По некоторым источникам, эту позицию позднее разделил и Абу Ханифа.

2. Заявление о И. должно быть сделано добровольно. Согласно всем улемам, не признается И. мусульманина, принужденного к И. силой, если в душе он остался мусульманином.

Все правоведы считали, что вероотступники должны быть казнены, и ссылались на хадис Пророка: «Пролитие крови мусульманина разрешено в 3 случаях: если он совершил прелюбодеяние, будучи женатым, если он совершил убийство и если он покинул свою религию» (*аль-Бухари, Муслим*). Казнить вероотступника можно только по решению официального государственного суда в стране, где законодательство строится на исламском праве. Во всех других случаях убивать вероотступников нельзя; самосуд над ними запрещен, кроме случая И. на войне – тогда *муртадда* можно убить без суда прямо на поле боя.

Все правоведы едины во мнении, что казни подлежит вероотступник-мужчина; в вопросе о женщине мнения разошлись. Согласно ханафитскому мазхабу, женщина-вероотступница смерти не подлежит, но принуждается к принятию Ислама. В связи с тем, что ею был совершен великий грех, она содержится под арестом: либо до возвращения в Ислам, либо же до смерти. Раз в три дня она подлежит побиванию. В остальных мазхабах вероотступница должна быть казнена.

В ханафитском мазхабе дело вероотступника передается на рассмотрение главе исполнительной власти (либо его помощнику), который предоставляет вероотступнику 3 дня для того, чтобы он еще раз по-

думал и пришел к покаянию. Если нет надежды на возвращении вероотступника в Ислам, то истечении отпущенного на покаяние срока он должен быть казнен.

Некоторые правоведы считают, что казнь за И. – средневековый *иджтихад*, оправданный жесточеными межрелигиозными войнами того времени, но противоречащий закреплённой в Коране свободе вероисповедания, и в современных условиях сама возможность наказания за И. должна быть исключена.

ИСА ИБН МАРЬЯМ – Иисус, сын Марии. Один из самых великих пророков (*расуль*) Аллаха, направленный к израильтянам (3:48), чтобы подтвердить истинность Тауры (Торы). Также был *Масих* (Мессией), основоположником нового Шариата, принес новое Священное Писание – *Инджил*: «Вслед за пророками Мы отправили Ису, сына Марьям, с подтверждением истинности того, что было до него в Торе. И Мы даровали ему Евангелие, а в нем – свет и праведный путь в подтверждение тому, что в Торе, и ниспослали наставление для богобоязненных» (5:46). Инджил подтвердил истинность Тауры, но в нем были и новые законы. После этого религия И. оставалась единственно верной религией вплоть до пришествия в мир последнего Пророка, после чего была отменена Исламом.

И. был рожден Марьям (Марией) без отца благодаря чуду, которое сотворил Аллах. Но соплеменники Марьям обвинили ее в распутстве. Тогда произошло первое чудо И., который заговорил с ними из колыбели и защитил свою мать (см.: **Марьям (1)**). После этого иудеи обратились к наместнику римского императора с требованием казнить Марьям и ее сына за то, что И. был рожден без отца. По некоторым преданиям,

Марьям была вынуждена бежать с сыном в Египет. Когда И. исполнилось 12 лет, они вернулись на родину и поселились в Насире (Назарете).

Когда И. исполнилось 30 лет, Аллах сделал его Своим пророком. И. сразу начал активную проповедь веры среди заблудших израильтян, по воле Аллаха показал народу много чудес (5:110). И. предсказал пришествие после него последнего Пророка для всего человечества – Мухаммада: «[Вспомни,] как Иса, сын Марьям, сказал: "О сыны Исраила! Воистину, я – посланник Аллаха к вам, подтверждающий истинность того, что было в Торе до меня, и сообщающий вам благую весть о посланнике, который явится после меня и имя которому – Ахмад"» (61:6).

И. призывал сынов Израиля служить Аллаху и уверовать в Инджил. Его преданными учениками были *хавари* (апостолы). Немногие уверовали в его миссию; большинство соплеменников отказались признать его и решили убить. Они пошли к римскому наместнику в Иудее и сказали, что И. якобы хочет свергнуть римское господство. Тот, поверив клевете, повелел схватить И., надеть ему на голову венок из колючек, а затем распять. По мнению толкователей Корана, Аллах изменил облик И., и вместо И. был распят юноша-доброволец, а И. был вознесен к Аллаху: «И сказали: 'Воистину, мы убили Мессию Ису (*Иисуса*), сына Марьям (*Марии*), посланника Аллаха'. Однако они не убили его и не распяли, а это только показалось им. Те, которые преподают по этому поводу, пребывают в сомнении и ничего не ведают об этом, а лишь следуют предположениям. Они действительно не убивали его (или не убивали его с уверенностью). О нет! Это Аллах вознес его к Себе, ведь Аллах – Могущественный, Мудрый» (4:157–158).

Перед днем Страшного суда И. по воле Аллаха вернется на землю (43:61); но он уже не будет Пророком, а будет руководствоваться Шариатом Мухаммада. Он сразится с лжемессией Даджжалом и убьет его. Затем по его мольбе Аллах уничтожит племена Йаджудж и Маджудж, которые будут угрожать человечеству. И. установит на земле царство добра и справедливости, а затем умрет. Все события, связанные со вторым пришествием И., приводятся в сборниках хадисов Пророка Мухаммада (подробнее об эсхатологической миссии И. см.: Ахира).

ИСБАТ – см.: Махв и исбат.

ИСЛАМ («предание себя Богу, покорность») – монотеистическая (авраамическая) религия, истоки которой непосредственно восходят к самым древнейшим временам. Считается, что первым пророком был первый человек – Адам. В окончательном виде И. был представлен в проповедях Пророка Мухаммада, который получил его в виде Божественного Откровения (*вахй*). И. (в значении «покорность Богу») исповедовали все Божьи посланники и их последователи.

Другое значение слова «И.», корень которого составляют буквы *С-Л-М*, – *салам* (мир). Люди, которые покорились Богу, называются *муслим* (мусульманами). Мусульмане обязаны жить в мире друг с другом, обществом, окружающим миром, всеми силами стремиться к миру и желать его. Обобщенно буквосочетание *С-Л-М* означает состояние покорности Единому Творцу и желание жить в мире; причем для поддержания этого состояния необходимо постоянно предпринимать определенные действия.

Аяты Корана указывают, что И. – единст-

венная верная религия человечества, и его последователями были все Пророки (4:163). Предавшемуся Богу и ханифом (верным Аллаху) в Коране и Сунне назван пророк Аллах Ибрахим (2:131–132; 2:135). Последователи древних Пророков отошли от первоначального пути, который был им указан Аллахом, и стали называть себя последователями других религий. Постепенно искажались и священные тексты древних книг. Всякий раз для обновления истинной веры (Ислама) Аллах отправлял к различным народам своих посланников, последним из которых был Мухаммад, принесший человечеству И. в окончательном виде. После него посланников больше не будет.

Хотя в исламских источниках «предание себя Богу» («И.») употребляется применительно к древним обществам, И. в смысле окончательно оформленной и завершенной религии Аллаха названо Откровение, переданное Мухаммаду (см. напр.: 3:19; 6:125). Об И. как о конкретной религии, его завершенности и истинности говорится однозначно: «Сегодня Я завершил [ниспослание] вам вашей религии, довел до конца Мою милость и одобрил для вас в качестве религии Ислам» (5:3). Пророк Мухаммад сказал: «Аллах послал меня с И.». В другом хадисе у Пророка спросили о том, с чем он послан, и он ответил: «С И.» (*ан-Насан*. Запят 1, 72).

После пророчества Мухаммада все предыдущие Шариаты были отменены Аллахом, их основные принципы в усовершенствованной форме стали составной частью Ислама. После этого никакая другая религия не будет принята Аллахом: «Если же кто изберет иную веру кроме Ислама, то такое поведение не будет одобрено, и в будущей жизни он окажется среди потерпевших урон» (3:85). Что же касается мусульман (покорных Богу), живших до Мухаммада,

то те из них, которые веровали и неукоснительно следовали положениям Божественной веры, принесенной пророками-расулями (Адамом, Нухом, Ибрахимом, Мусой, Исой), были на верном пути, они удостоятся милости Аллаха.

Пророк Мухаммад оставил после себя бесценное наследие, главными в котором были Божественное Откровение – Коран, и его жизненный пример – Сунна. Благодаря этим источникам мусульмане смогли создать систему ценностей, охватившую все сферы индивидуальной и общественной жизни. Одной из самых сложных задач было создание теоретической базы И. и систематизация положений, выраженных в смыслах Божественных Откровений, в стройное и последовательное вероучение. На протяжении почти 400 лет после Пророка в этом направлении велась серьезная работа, и исламские ученые на основании аятов Корана и хадисов Пророка сформулировали теоретические и практические основы религии, неизменные до сих пор.

Военно-политические, экономические, просветительские и др. успехи поколений мусульман привели к тому, что И. стал мировой религией. Его последователями являются многие миллионы людей различных национальностей и рас.

С точки зрения мусульман, возникновение и развитие И. в первую очередь связано с внезапной, внеопытной причиной, непосредственным Божественным Откровением и предопределением. Арабы, на протяжении многих веков не игравшие никакой роли в мировых процессах, всего за несколько десятилетий добились невиданных успехов во всех областях. И. послужил основой новой цивилизации, нового типа мышления, нового уклада жизни, которые воздействовали на весь ход дальнейшей

истории человечества.

Нельзя игнорировать социальные и исторические предпосылки возникновения И., связанные с кризисом традиционного образа жизни арабского общества, процессами этнокультурной консолидации в Аравии и переходом от родоплеменного строя к раннеклассовым отношениям. Но сами по себе эти объективные предпосылки не могли бы привести к возникновению за ничтожно малый отрезок времени такой величайшей цивилизации, как исламский мир. Невозможно объяснить причины возникновения И. лишь потребностью в идеологическом обосновании политико-экономических и культурных перемен в арабском обществе, тем более что в самом Коране нет призывов к объединительным процессам в арабском обществе; нет в нем и никаких акцентов на социальных или политических проблемах арабского общества того времени.

Происхождение И. не может быть связано с заимствованием положений из Иудаизма и Христианства, т. к. Мухаммад рос и формировался в Мекке, в языческой среде, был неграмотным и не мог собрать и переработать христианские и иудейские тексты так, чтобы составить на их основе целостное и совершенное учение. Он почти не имел контактов ни с иудеями, ни с христианами; все его встречи с ними в мекканский период деятельности носили случайный или деловой характер, чего было недостаточно для детального ознакомления с Христианством или Иудаизмом.

Столпы Ислама

Согласно воззрениям подавляющего большинства мусульман (*суннитов*), мусульманское учение связано с конкретными практическими постулатами религии – «столпами И.».

В хадисе, приводимом в сборниках автори-

тетных мухаддисов, упоминается диалог Пророка Мухаммада и ангела Джibriла в присутствии сподвижников Пророка. Джibriл попросил: «О Мухаммад, расскажи мне об Исламе!». Пророк ответил: «Ты должен засвидетельствовать, что нет божества, кроме Аллаха, совершать молитву, выплачивать *закят*, поститься в месяц рамадан, совершать паломничество к Священному дому, если на то будет возможность». Т. о., «Столпы И.» сводятся к 5 постулатам:

1. *Соблюдение строжайшего Единобожия (таухид).*

Предписание засвидетельствовать принятие Единобожия и посланническую миссию Пророка Мухаммада выражено в символе веры И. – *шахаде*: «*Ашхаду ан ла иляха илляллах ва ашхаду анна мухаммадан `Абдуху ва расулюху*» («Свидетельствую, что нет бога, кроме Аллаха, и свидетельствую, что Мухаммад – Его раб и Посланник»). В этой формулировке сосредоточена основная идея религии Бога, из которой проистекают все остальные теоретические и практические положения И.

2. *Необходимость совершения ежедневной пятикратной молитвы.*

Это поклонение Аллаху посредством тела. Молитва совершается по единой форме, в предписанное время, со строго определенных положениями тела (см.: **Салят**). Во время молитвы читаются суры Корана и определенные мольбы.

3. *Необходимость материального пожертвования (закят).*

Мусульманин обязан ежегодно отдавать часть заработанных средств в помощь обездоленным и беднякам. Закят взимается в строго определенном количестве. Малоимущие освобождены от выплаты закята. Закят – разновидность поклонения Аллаху посредством имущества.

4. *Необходимость соблюдения поста в месяцу рамадан.*

Суть поста заключается в поклонении Богу посредством воздержания от еды, питья и половой близости в светлое время суток, более усердным служением и большим воздержанием от грехов в этот месяц (см.: **Саум**).

5. *Необходимость совершения паломничества в Мекку.*

В период паломничества, совершаемого мусульманами к главной святыне И. – мечети аль-Харам («Запретная») все помыслы верующего должны быть устремлены к Творцу. Этот столп И. обязателен только для тех мусульман, которые материально и физически в состоянии совершить его (см.: **Хадж**).

Столпы веры

Понятие И. тесно переплетается и неразрывно связано с понятием веры (*иман*). Под обобщающим названием «Столпы веры» понимаются идеологические основы религии. Сам Пророк Мухаммад касался этого вопроса в нескольких хадисах. На вопрос ангела Джibriла о сути веры Мухаммад ответил следующим образом: «Суть веры в том, чтобы ты верил в Бога, Его ангелов, в Его Писания, Его посланников и в последний день, и чтобы верил ты в предопределение, как хорошее, так и дурное».

Т. о., в И. существуют 6 основополагающих вероучительных постулатов:

1. *Вера в Аллаха – Творца всего сущего.*

Включает в себя ряд положений, главным из которых является Единобожие (*таухид*).

2. *Вера в Ангелов.* Ангелы – сотворенные Аллахом из света существа, лишенные свободы воли, исполнители воли Божьей (см.: **Малаика**).

3. *Вера в Священные Писания, ниспосланные Аллахом посланникам.* Имеются в виду Божественные Откровения, которые ниспо-

сылались посланникам Аллаха в различные периоды истории человечества. Мусульмане признают истинными тексты Тауры (Торы), Забура (Псалмов), Инджила (Евангелия) и Корана, а также более древних свитков, ниспосланных нескольким пророкам, но все предыдущие Писания отменены Кораном. С точки зрения мусульманских богословов, современные варианты всех священных книг, кроме Корана, искажены.

4. *Вера в пророков (посланников) Божьих.* Кораном и Сунной предписывается принять истинными всех посланников Аллаха. Они были посланы к разным народам и племенам, но посланником ко всему человечеству был только Мухаммад.

5. *Вера в Судный день.* Включает в себя веру во вселенскую катастрофу, грядущее воскрешение, Божий суд и наличие Ада и Рая (см.: **Ахира**).

6. *Вера в предопределение.* Необходимо верить в то, что Аллах предопределил судьбы всего сущего (см.: **Кадар и Каза**).

Развитие исламской мысли

Спустя несколько десятилетий после возникновения И. стал превращаться в мировую религию. С этого времени начали меняться и общественно-политические и экономические условия в мусульманском государстве – Халифате, который распространил власть на обширные территории Азии, Африки и Европы. Со временем появились новые проблемы, связанные с бурным прогрессом мусульманского общества, появилась необходимость рационального объяснения многих постулатов религии, прежде просто принимавшихся на веру. Еще одной причиной развития мусульманской общественно-политической и философской мысли было то, что Ислам стал распространяться на территориях, которые с древнейших времен были центрами мировой цивилизации и имели свои религиозно-философские учения. Многие народы испо-

ведовали Христианство, Зороастризм, Буддизм. Выйдя на мировую арену, мусульмане были вынуждены классифицировать и систематизировать положения исламской религии, создавать вероучительные и правовые школы, отвечать рациональными доводами на вопросы оппонентов, заниматься апологетическими проблемами.

Богатейшее наследие, основанное на положениях Божественного Откровения и традициях ранних мусульман, содержало в себе большой потенциал, позволивший последующим поколениям мыслителей создать уникальную мусульманскую цивилизацию. Возникшие вероучительные и правовые школы вели между собой бурную полемику, в которой развивали и обособывали свои доктрины. Необходимо отметить, что все эти процессы не противоречили положениям раннего И., где такие поиски являлись допустимыми и получили название *иджитihad*.

Первой серьезной проблемой мусульманского общества стала проблема верховной власти в мусульманском государстве. Еще в период правления двух последних Праведных халифов выделились *хариджиты*, выступавшие за выборы халифов, и *шииты*, считавшие законным халифом лишь Али и его прямых потомков. Первоначально эти группы являлись только политическими партиями; как самостоятельные религиозные течения в И. они стали формироваться значительно позднее, когда началась выработка их религиозно-догматических положений.

Доктринальными проблемами, по отношению к которым мусульманские ученые разошлись во мнениях, стали:

1. Сущность и атрибуты Аллаха (их наличие или отсутствие).
2. Предопределение и свобода воли человека.
3. Соотношение грехов и веры мусульма-

нина (а также положение мусульман-грешников).

4. Сущность Корана (его сотворенность или несотворенность).

5. Возможность лицемерия Аллаха в Раю.

6. Соотношение доводов разума с доводами Божественного Откровения.

7. Методология трактования тех или иных аятов Корана.

8. Методология отбора и трактования хадисов Пророка Мухаммада (их достоверность или недостоверность).

По всем этим вопросам различные мусульманские школы выработали свои учения (подробнее см.: **Матуридиты, Аш`ариты, Салафиты, Джабриты, Кадариты, Му`тазилиты, Мурджииты, Хариджиты, Шииты**).

Правовые проблемы – одни из самых важных в И. Правоведы разработали, систематизировали и классифицировали содержащиеся в аятах Корана и хадисах положения мусульманского права, используя альтернативные источники иджтихада – *кьяс, истихсан, орф, масалих мурсала* и т. д. Сформировались различные мусульманские правовые школы-мазхабы (см.: **Ханафитский мазхаб, Маликитский мазхаб, Шафиитский мазхаб, Ханбалитский мазхаб, Захиритский мазхаб, Зейдитский мазхаб, Джафаритский мазхаб**). Наряду с вероучительными и правовыми школами в И. формировались различные духовные учения, которые более всего представлены в суфийской традиции (см.: **Тасаввуф**). Большое развитие в мусульманском мире получила философия (см.: **Фальсафа**).

ИСМ («грех») – в Исламе – совершение каких-либо действий, запрещенных Аллахом и Его посланником. К грешникам относятся и косвенные соучастники запретных деяний.

И. считаются запрещенные религией поступки, совершенные умышленно совершеннолетними мусульманами в здравом рассудке. Согрешивший человек не остается пожизненно виновным, он всегда имеет возможность раскаяться перед Аллахом, Который может простить его (42:25). Однако частое совершение даже малых И. воздействует на состояние души и ведет к ослаблению веры, т. к. любой И. потенциально способен привести человека к неверию (*куфр*). В греховных помыслах также необходимо раскаиваться, однако наказания за них нет.

В Исламе И. разделяются на большие (*кабира*) и малые (*сагира*). О больших И. говорится в аяте (4:31). Самый большой И. (*мутлак кабира*) – наделение какого-либо живого, мифического или неодушевленного субъекта Божественными атрибутами и возвышение их до степени божества или полубожества, отличного от Единого Бога (4:116).

К большим И. (*кабаир*) относятся:

1. Отрицание бытия Аллаха.
2. Придание Ему какого-либо субъекта для поклонения (*ширк*).
3. Непризнание какого-либо положения религии.
4. Убийство человека (кроме случаев, особо оговоренных в исламском праве (см.: **Катль**)).
5. Совершение прелюбодеяния (сюда относятся и гомосексуализм, и лесбиянство (см.: **Зина, Ливата**)).
6. Совершение и изучение колдовства.
7. Ростовщичество (см.: **Риба**).
8. Покушение на имущество сирот.
9. Бегство с поля битвы.
10. Ложное обвинение женщины в совершении ею прелюбодеяния (см.: **Казф**).
11. Непокорность родителям-мусульманам.
12. Посыгательство на чью-то честь.

13. Лжесвидетельство.
14. Убийство своих детей в любых жизненных ситуациях (в т. ч. аборт).
15. Ложная клятва.
16. Сомнения в уповании на милосердие Аллаха.
17. Несовержение молитвы и несоблюдение поста.
18. Упорство в совершении какого-либо И. Совершение первых 3 И. ведет к неверию и выводит человека из Ислама; за остальные совершившего их из Ислама не выводят, однако за них определено наказание (см.: **Хадд; Тазир**).

О степени тяжести больших и малых И. говорится: «Если вы будете отклоняться от великих грехов, что запрещаются вам, Мы избавим вас от ваших злых деяний...» (4:31) (см. также: 53:32). Если малые И. совершаются постоянно, то их степень становится равной *кабаир*. Совершивший малый И. должен покаяться перед Аллахом. Только пророки являлись безгрешными. Они могли совершать лишь некоторые ошибки (*залья*), сразу исправлявшиеся Аллахом. В Исламе не существует понятия «богоизбранного народа», которому будут прощены И. только за принадлежность к определенной расе или национальности: «Они (иудеи) говорят: “Не коснется нас огонь, разве только на немного дней”. Скажи: “Разве вы взяли с Аллаха договор и Аллах никогда не изменит Своего договора? Или вы говорите на Аллаха то, чего не знаете?”» (2:80). Мусульмане не имеют права совершать греховные поступки по отношению к иноверцам.

В Исламе не существует понятия первородного И., который несут все люди от рождения: люди рождаются чистыми и свободными от И., но накапливают их в течение жизни. Пророк Мухаммад говорил: «Все дети рождаются в Исламе, и лишь по-

том их родители делают их христианами, иудеями и зороастрийцами» (*аль-Бухари*. Джанаиз. 80).

По нормам суннитского Ислама, если человек признает и выполняет все предписания религии, то в случае совершения И. (кроме трех первых) не становится неверным, но является мусульманином-грешником. В различных сектах по этому поводу были различные мнения. *Хариджиты* считали людей, совершивших большие И., неверными; *му`тазилиты* отводили им положение между верой и неверием, а *мурджииты* считали их праведниками (так как, по их мнению, вера не имеет отношения к поступкам). Шиины признают безгрешными почитаемых ими имамов из рода Али, а также дочь Пророка Мухаммада Фатиму.

ИСМАИЛ (Измаил) – пророк Аллаха, посланный к аравийскому племени Джурхум; старший сын Ибрахима (Авраама) от служанки Хаджар (Агари), родоначальник арабов и прямой предок Пророка Мухаммада.

В Коране (37:99–100 и далее) повествуется, как Авраам обратился к Аллаху с мольбой о том, чтобы Он дал ему сына. В ответ Аллах обрадовал Ибрахима сыном от Хаджар (37:101). Позднее Ибрахим перевез И. и его мать в Мекку и вместе с ним построил Каабу, которая стала первым храмом для служения Единому Богу. Когда И. вырос, Аллах решил испытать верность Ибрахима и напомнил ему об обещании принести сына в жертву (37:102). Ибрахим поспешил выполнить волю Аллаха, но когда он занес над И. нож, Аллах остановил его. Взамен И. Бог послал Ибрахиму через ангела агнца для исполнения жертвы (37:103–107). Позже И. женился на дочери вождя пришедшего из Йемена племени джурхумитов. У него родилось многочисленное потомст-

во, от которого произошел арабский народ. У И. было 12 сыновей: Набит, Кидар, Адбаиль, Мибшам, Мишма, Дума, Миша, Худуд, Йатма, Йатур, Нафис и Кидман. Пророк Мухаммад является прямым потомком И. по линии Кидара.

И. призывал людей к вере в Аллаха и исполнению Его Законов. Аллах дал ему способность совершать чудеса. По требованию одного племени он вознес Аллаху мольбу, и на голых деревьях выросли фрукты. Джурхумиты также потребовали у него чудес; тогда И. положил руки на спину овцы, которая не давала молока, и после его мольбы Аллаху в ее сосках появилось обильное молоко.

И. руководствовался Шариатом Ибрахима и пережил отца на 40 лет. В преданиях говорится, что он участвовал в похоронах отца и приезжал в Палестину к его могиле и встречался со своим младшим братом Исхаком. Умер предположительно в возрасте 133 или 137 лет в Мекке. Был похоронен неподалеку от Каабы возле могилы Хаджар.

ИСМАИЛИТЫ – одна из шиитских сект. Как и *иснааши`ариты*, признают всех имамов до *Джафара ас-Садика*, но после него возводят *имамат* не к Мусе аль-Казиму, а к другому сыну Джафара – Исмаилу, которого тот, по их мнению, прямо и недвусмысленно назначил имамом. Однако Исмаил умер раньше отца; после смерти Исмаила имамат, по версии И., перешел к его сыну Мухаммаду Мактуму, который стал первым «сокрытым» имамом И. Затем имамат перешел к его сыну Джафару аль-Мусаддику, от него – к его сыну Мухаммаду аль-Хабибу, затем к его сыну Убайдулле аль-Махди, который захватил власть в Сев. Африке. После этого имамами считались все халифы государства Фатимидов, созданного И. в Египте.

В мусульманских хрониках есть данные о том, что на деле пропаганда И. велась не в пользу потомков Исмаила, а в пользу семьи некоего `Абдуллаха ибн Маймуна аль-Каддаха, выступавшей от их имени. Это послужило причиной раскола И. и отпадения от них секты *карматов*.

Как и другие шиитские секты, учение И. возникло в Ираке, затем распространилось в Иране и Хорасане, здесь смешалось с индийскими и персидскими религиями. В результате многие И. настолько отделились от основополагающих принципов Ислама, что их перестали считать мусульманами.

И. были убеждены в том, что весь Шариат имеет как явную (*захир*), так и сокрытую, тайную (*батин*) составляющую; *батин* же известен только исмаилитским имамам. По этой причине И. стали называть *батинитами*. Исходя из доктрины тайного учения, подвергали аллегорическим трактовкам аяты Корана и утверждали, что все эти аллегории исходят от их имамов, которые знают сокровенные и тайные смыслы Откровения, разделяли богословие на явное (*захир*) и сокрытое (*батин*). Часто пренебрегали внешними обрядами и запретами (*харам*) религии, считая более необходимым постижение тайного смысла. Собирались в тайные общества, часто обращались к методам террора.

Согласно учению И., Аллах возвысил имамов над остальными людьми и дал им особое, в том числе сокровенные, знания обо всех аспектах бытия. Имамы обладают не доступным другим знанием, непогрешимы, не подотчетны никому. Иمامу необязательно являться своим последователям; он может быть «сокрытым» и не известным большинству, но в любом случае является руководителем, указывающим верный путь всей шиитской общине. В конце концов «сокрытый» имам станет явным и придет в мир, чтобы восстановить справедливость.

И. заимствовали положения философии неоплатоников, гностиков и других античных школ. Большое внимание уделяли заимствованной из пифагорейства и каббалистики мистике чисел, особо почитали число 7. Вслед за Платоном рассматривали земной мир в качестве некоего отражения идеального мира. Например, все Пророки, по их мнению, являлись отражением Мирового Разума (*аль-акля*). В сочинениях теоретиков И. нашли отражение и идеи плотинской эманации.

Цель сотворения мира в философии И. – реализация Божественной истины. Вся история разделяется на пророческие циклы. После пришествия «сокрытого» имама все внешние аспекты религии будут упразднены и останется только истина, которая до того была «сокрытой».

Пришествию И. к власти предшествовал длительный период пропаганды (*дауат*), осуществляемой проповедниками – *даи*. Во главе дауата мыслился «сокрытый» имам, который передавал повеления даи. Даи имели помощников – *накибов*, также имевших подчиненных. Они внедрялись в гущу мусульман и завязывали провокационные споры. Идеологи И. специально изучали теорию подрыва ортодоксальной веры и инструктировали проповедников. Среди даи избиралось высшее руководство пропагандой – *даи ад-дауат*. Над всей иерархией стоял *Баб* («Врата»), не известный даже высшим иерархам И. – его знал только «сокрытый» имам. Члены ступеней этой иерархии не знали друг друга.

Воспользовавшись слабостью последних Аббасидских халифов, И. пришли к власти в Ифрикии (Тунис), затем завоевали север Африки и Сицилию, а в 347/969 г. установили контроль над Египтом. Затем И. подчинили себе Йемен, Хиджаз и Сирию, об-

разовав крупное государство – Фатимидский халифат. Власть в нем стала носить мистический характер. Первый фатимидский халиф Убайдуллах объявил себя ожидаемым шиитами Мессией – Махди.

К концу VI/XII в. Фатимидский халифат стал слабеть и терять территории. Ослабление государства сопровождалось расколом И. на секты. Выделились *хакимиты* и *друзы*.

В 487/1094 г. после смерти халифа аль-Мустансира наследником престола был объявлен его сын Низар, но власть захватил его младший брат аль-Мустали. Низар бежал в Александрию, попытался поднять восстание, но потерпел поражение и был убит в темнице. Сторонники Низара объявили, что имамами являются его потомки, и отказались признавать линию аль-Мустали. Их назвали *низаритами*, или восточными И.; сторонники аль-Мустали стали именоваться *мусталитами*. Противоборство этих двух сект еще более ослабило И.

Низариты преобладали на востоке мусульманского мира, оставшемся вне контроля Фатимидов. Им удалось создать государство с центром в иранской крепости Аламут. Основателем государства и доктрины неоисмаилизма (*ад-дава аль-джадида*) был Хасан ибн ас-Саббах. На протяжении многих десятилетий низариты практиковали методы террора. Перед исполнением террористических акций они употребляли гашиш, за что их называли *хашишашия* (от этого слова произошло европейское *ассасин* – «наемный убийца»). Государство низаритов было уничтожено в 653/1256 г. монгольским завоевателем Хулагу-ханом. Монголы повсеместно преследовали низаритов, и те были вынуждены бежать в Индию. В настоящее время лидер низаритов носит титул Ага-хан и имеет резиденции в

Индии и Кении. Низариты продолжают вести активную миссионерскую деятельность, но отказались от методов террора.

Халифат Фатимидов прекратил существование в 549/1171 г., когда власть захватил выдающийся политик и государственный деятель султан Салах ад-Дин Аййуби (Саладин). Мусталиты ушли в Йемен, а затем в Гуджарат (Индия). Общины мусталитов имеются в Индии, Пакистане, Иране, Йемене, Кении, Танзании. Религиозный центр находится в индийском городе Сурате.

Современные И. проживают в Индии, Пакистане, Сирии, Ливане, Таджикистане, Центр. и Юж. Африке, в некоторых других странах. Исмаилитское право во многом повторяет положения джафаритского мазхаба.

ИСНААШ`АРИТЫ – последователи 12 имамов, наиболее распространенные последователи имамитского шиизма (см.: Шииты, Имамиты). Согласно их вере, после смерти Пророка Мухаммада ниспослание Откровений от Аллаха прекратилось, но возникла необходимость применения Божественных Законов в обществе и повседневной жизни. Эту функцию стали исполнять имамы – потомки Али ибн Абу Талиба, члены семьи Пророка Мухаммада (*Ахль аль-Бейт*). В учении И. имам – вождь и учитель Ислама, действующий от имени Бога. Имамы непогрешимы и никогда не заблуждаются. Непогрешимыми являются не только 12 почитаемых имамов, но и дочь Пророка Фатима. Каждое повеление и слово имамов шииты считают истинным доказательством (*худжа*). Подчинение этим повелениям является подчинением Аллаху, а отвержение – бунтом против Него.

Имамами И. являются:

1. Али ибн Абу Талиб;
2. Хасан ибн Али аз-Заки;
3. Хусейн ибн Али аш-Шахид;

4. Али ибн Хусейн ас-Саджад;
5. Мухаммад ибн Али аль-Бакир;
6. Джафар ибн Мухаммад ас-Садик;
7. Муса ибн Джафар аль-Казим;
8. Али ибн Муса ар-Риза;
9. Мухаммад ибн Али аль-Джавад;
10. Али ибн Мухаммад аль-Хади;
11. Хасан ибн Али аль-`Аскари;
12. Мухаммад ибн Хасан.

Как и почти все шииты, И. верят в «сокрытого имама» (*каим*). «Сокрытый имам» И. – 12-й имам *Махди аль-Мунтазар* («Ожидаемый»). Он будет пребывать в «сокрытии» до часа, назначенного Богом, в назначенный час придет на землю и установит царство справедливости и благоденствия (см.: **Махди; Мухаммад ибн Хасан**). По преданиям И., имам Махди родился в 255 г. Опасаясь за свою жизнь, он не показывался массам народа, а передавал свои повеления через полномочных представителей (период «Малого сокрытия» – *аль-Гайба ас-Сагира*, 260–329 г. х.). После смерти последнего представителя имама начался период «Великого сокрытия» (*аль-Гайба аль-Кабира*), который продолжается по сей день.

Как и большинство шиитов, И. не считают первых 3 халифов достойными халифата, утверждают, что руководить мусульманской общиной вправе только члены семьи Пророка, считают Али самым лучшим не только среди мусульман, но и среди всех сподвижников Пророка. Значение и заслуги многих сподвижников И. отрицают.

И. считают допустимым скрывать религиозные убеждения и внешне отречься от веры (*такия*) в случаях непосредственной опасности.

И. считают, что толкование Корана ведомо только имамам и принимают лишь те предания, которые восходят к имамам (см.: **Тафсир**), убеждены, что все аяты (а также хадисы) имеют как явные, экзотерические

(*захир*), так и тайные, эзотерические (*батин*) смыслы. Все явные и тайные смыслы Корана были известны Пророку Мухаммаду, передавшему их членам своей семьи; именно поэтому любое толкование должно восходить к ним.

Методы отбора хадисов, а также их классификация у И. во многом сходны с суннитскими (см.: **Хадис**), но, как и все шииты, И. считают хадисами только речи и примеры из жизни Пророка и непогрешимых имамов, а также деяния некоторых сподвижников, сопровождавшиеся цитированием слов Пророка. По версии И., все хадисы хранились у Али ибн Абу Талиба по поручению Пророка, Али пересказал эти хадисы своим потомкам-имамам, а те – своим потомкам.

Принимаются также сборники хадисов, составленные сподвижниками Пророка и следующими двумя поколениями мусульман. Классификация хадисов и требования, предъявляемые к их к передатчикам, у И. те же, что и у других шиитов.

В правовых вопросах И. – последователи джафаритского мазхаба.

ИСНАД («цепочка») – перечисление имен передатчиков сообщения (*хадис*), которое выстраивается до имени непосредственного очевидца события. Метод И. был изобретен мусульманами в период жизни учеников сподвижников Пророка Мухаммада (*табиунов*) для того, чтобы разобраться в подлинности того или иного хадиса. До этого необходимости применения И. не было, т. к. существовали живые носители традиции, восходящей непосредственно к Пророку.

Согласно мусульманской традиции, праведность передатчиков играет важную роль в оценке достоверности того или иного хадиса. Некоторые западные востоковеды считают, что принципы И. были заимство-

ваны мусульманами у иудеев; однако в исторических документах такой метод встречается в иудейской традиции только начиная с IX в., в то время как у мусульман традиция И. появляется в VIII в.

ИСРАИЛИЯТ (мн. ч. от *исраилия*) – иудейские и христианские предания из Торы, Евангелий и других книг иудеев и христиан, использовавшиеся для объяснения аятов Корана. Отношение к И. в среде исламских ортодоксов было неоднозначным, но И. могли приниматься в качестве аргумента, если не противоречили Корану и Сунне.

И. можно разделить на 3 категории:

1. Повествования, подлинность которых не вызывает сомнений (приемлемые предания). Аль-`Аскалани приводил слова Пророка Мухаммада: «Передавайте, доводите до сведения других хотя бы один аят из того, что оставлено мною. [И вам не запрещено] цитировать из того, что от сыновей Исраила, и нет греха в этом. Кто же преднамеренно будет лгать в мой адрес, [приписывая мне то, что я на самом деле не говорил], тот подготавливает для себя место в Аду».

2. Сфабрикованные повествования, противоречащие Корану. Исламские ученые отвергают их как бездоказательные суеверия. В Коране имеются аяты, которые повествуют об искажении Священных книг: «Среди иудеев есть такие, которые искажают слова [Господа, переставляют] их со своих мест...» (4:46).

3. Повествования, достоверность которых вызывает сомнения. Такие предания не принимаются, но и не отвергаются. Пророк Мухаммад говорил: «Не подтверждайте и не отвергайте того, что вам говорят люди Писания. Говорите им: “Мы уверовали в Аллаха и в то, что ниспослано нам” (2:136)» (*аль-Бухари*. Шахада. 29).

В первые века хиджры бывшие иудеи и христиане широко применяли метод толкования Корана с помощью И., хорошо им знакомых. Однако чрезмерное применение И. вводило в мусульманское мировоззрение сомнительные истории, достоверность которых ничем не была подтверждена. Поэтому И. принимается только в качестве косвенных доказательств того или иного суждения по различным аспектам исламских первоисточников.

ИСРА И МИГРАДЖ («ночное путешествие и вознесение») – **ночное путешествие Пророка Мухаммада из Мекки в Кудс (Иерусалим) и вознесение его оттуда на небеса, произошедшее в конце мекканского периода его жизни.** По одним данным, произошло за 3 года до хиджры, по другим – за 1,5.

В одну из ночей к Пророку явился ангел Джibrил. Они вместе сели верхом на животное по имени Бурак и из мекканской мечети были перенесены в Иерусалим. Прибыв на место древнего храма Сулеймана (Соломона), Мухаммад стал предстоятелем (*имамом*) на молитве, в которой приняли участие древние пророки. Затем от иерусалимского храма Мухаммад вознесся на небеса. На первом небе он увидел Адама, на 2-м – Йахью и Ису, на 3-м – Йусуфа, на 4-м – Идриса, на 5-м – Харуна, на 6-м – Мусу, на 7-м – Ибрахима; они приветствовали его и признали его пророчество. После этого Джibrил вознес Мухаммада к «лотосу крайнего предела» (*Сидрат аль-Мунтаха*). Наконец Пророк вознесся к самому Аллаху. Здесь Аллах передал ему 3 вещи:

1. Окончание 2-й суры Корана «аль-Бакара»;
2. Благоую весть о том, что все мусульмане, которые почитают Единого Бога и не приобщаются к Нему равных, войдут в Рай;

3. Повеление всем мусульманам совершать обязательные ежедневные молитвы, количество которых, по многократным просьбам Пророка, было сокращено с 50 до 5.

О том, видел ли Мухаммад Аллаха, мнения расходятся, но все отрицают видение глазами.

Во время Ми`раджа Пророку были показаны Рай и Ад. Он видел ужасные сцены мучений грешников в Аду и неповторимые по красоте райские сады, где будут жить праведники.

Все события И. произошли за одну ночь. Вернувшись, Пророк рассказал об этой истории мусульманам. Весть об этом распространилась по Мекке, и курайшиты потребовали у Пророка доказательств его путешествия. Тогда он очень подробно и точно рассказал об Иерусалиме, хотя прежде никогда не бывал в этом городе, дал точную информацию о находящихся там мекканских караванах. Эти слова были подтверждены. Только Абу Бакр сказал, что верит всем словам Мухаммада и подтверждает истинность этой истории, за что был прозван «Правдивейшим» (*ас-Сыддик*).

И. являются одним из самых великих чудес Пророка Мухаммада, совершенных по воле Аллаха. До него подобное не было совершено ни одним другим пророком. Отдельные люди трактуют вознесение Пророка исключительно в духовном аспекте, но подавляющее большинство улемов считают, что во время И. Пророк был в ясном сознании и совершил И., находясь в своем теле реально, а не во сне.

Об И. Пророка повествуется в 17-й суре Корана «аль-Исра» («Ночной перенос»), которая начинается словами: «Слава Тому, Кто перенес ночью Своего раба, чтобы показать ему часть наших знамений, из Заповедной мечети в мечеть Удаленную (*Масджид ал-Акса*), окрестностям которой Мы даровали благословение. Воистину, Он

Слышащий, Видящий».

Ми`радж мог быть как телесным, так и духовным. Телесный Ми`радж был совершен Пророком только один раз, духовные Ми`раджи случались с ним часто.

Датой И. принято считать 27 раджаба. В этот день после обязательной ночной молитвы принято совершать специальную молитву и соблюдать пост в честь И. Некоторые улемы возражали против этого нововведения (см.: **Кандиль**).

ИСРАФИЛ – один из 4 приближенных к Аллаху ангелов, который будет дуть в трубу (*сур*) в конце времен, после чего наступит День всеобщего воскрешения. Когда Аллах распорядится уничтожить вселенную, Он прикажет И. дунуть 2 раза в сур. После первого раза (*ан-нафха аль-уля*) будет уничтожено все, что есть на небесах и на земле, кроме тех, кого Аллах пожелает оставить живыми. Вся земля превратится в плоскую равнину. После второго звука трубы (*ан-нафха ас-санья*) все люди восстанут из могил живыми и предстанут перед Божественным Судом (39:68).

ИСТИБРА – выжимание остатков мочи из мочеиспускательного канала мужчины; необходимое условие очищения тела от нечистоты (см.: **Тахара; Наджаса**). После прекращения мочеиспускания мужчина должен левой рукой выжать канал до полного прекращения выделений мочи. После этого необходимо совершить омовение (см.: **Истинджа**). Для того чтобы капли мочи при мочеиспускании не попали на тело и одежду, мужчине лучше всего мочиться в сидячем положении, но если он уверен, что этого не произойдет, то можно мочиться и стоя. Женщинам делать И. не нужно, достаточно совершить омовение. Термин «И.» используется также в отношении периода времени, который необходимо

выждать, прежде чем начать близость с наложницей. Ждать нужно до первой менструации, чтобы убедиться, что женщина не беременна.

ИСТИНДЖА – очищение от нечистот после испражнения (см.: **Тахара; Наджаса**). Основное средство для И. – вода. Мужчины совершают И. после *истибра*. Желательно мыть загрязненные места левой рукой, а лить воду – правой. В некоторых случаях позволительно совершать И. не водой, а твердым предметом, например бумагой, но очень желательно после этого все же подмыться водой. Использовать для И. бумагу можно в случае, если загрязнение не высохло и место загрязнения невелико, в других случаях необходимо использовать воду. При использовании бумаги необходимо обратить внимание на то, чтобы на ней не было никаких записей.

В ханафитском мазхабе И. является *сунной муаккада* (см.: **Сунна**), если место загрязнения невелико; в противном случае И. становится *ваджиб* (обязательным). Большинство улемов считают, что И. обязательна (*ваджиб*).

Отправлять естественную нужду нужно только в специально отведенных для этого местах (туалетах). Нельзя делать это в общественных местах, в водоемах, в садах или под фруктовыми деревьями.

Без И. нельзя совершать омовения и приступать к молитве.

ИСТИСКА – молитва-*нафиля*, совершаемая при засухе. Согласно хадису, к Пророку подошел человек и пожаловался на засуху. В ответ Пророк вознес Аллаху мольбу о том, чтобы Он сжалился и ниспослал дожди. После этого в небе появились облака и пошел проливной дождь, который длился целую неделю. На следующей неделе тот же человек подошел к Пророку и

попросил его помолить Аллаха о том, чтобы Он прекратил ливень. Тогда Мухаммад снова обратился к Аллаху с мольбой о том, чтобы Он направил дожди не на них, а на горы, степи и заросли. После этого ливень прекратился (*аль-Бухари*. Истиска. 6; *Муслим*. Истиска. 8).

Если после совершения И. дождь не пошел, нужно настойчиво совершать И. ежедневно.

ИСТИСЛАХ («стремление к пользе») – термин исламского права (см.: Масалих Мурсала).

ИСТИХАДА – кровь, которая выделяется у женщин на протяжении менее 3 и более 10 дней. Таковую женщину называют *мустахаза*.

Часто причиной И. бывает болезнь. Кровь, которая выходит у девочек, не достигших 9 лет, и у женщин, которым более 50 лет, считается И. Однако в исламских правовых школах по этому поводу имеются различные мнения.

В ханафитском мазхабе кровь, выделяемая в период беременности, считается И. В маликитском и шафиитском мазхабах допустимо расценивать кровотечение во время беременности как менструации (см.: **Хайз**). Кровь И. не отличается от крови, исходящей из других органов. Но, в отличие от послеродовой (см.: **Нифас**) и менструальной крови, ее выход нарушает только состояние малого омовения (см.: **Вуду**). Т. е. женщина, которая совершила малое омовение, а затем обнаружила выход И., должна снова совершить омовение. Выделение И. не препятствует совершению молитв, посту, половым отношениям.

ИСТИХАРА («пожелание того, что является более лучшим») – испрашивание у Аллаха совета. Если мусульманин не

уверен, является ли для него благом какое-то дело. По Сунне он может совершить молитву - И. из 2 *ракятов*, затем прочитать специальную молитву и лечь спать с надеждой увидеть во сне наилучший для себя выход, который укажет ему Аллах. И. в исламском праве – *мандуб*. Нельзя делать И., если дело является заведомо греховным и противоречит Шариату. Согласно хадисам, Пророк Мухаммад учил своих сподвижников совершать И.

ИСТИХСАН – предпочтение. Возможность отказа от доводов *кьяса*, если формально правильное суждение по аналогии нецелесообразно для конкретного случая; тогда предписание выносится на основании предпочтения *муджтахида*. В широком смысле И. – предпочтение в сторону удобства, облегчения: «Аллах желает вам облегчения, а не затруднения...» (2:185).

Если невозможно найти решение той или иной проблемы в явных смыслах (*нассах*) Корана и Сунны, то позволяется прибегнуть к методу аналогии (*кьяс*). Существуют 2 вида *кьяса* – явный и неявный, отличающиеся очевидностью аналогий конкретной проблемы и *нассов* Корана и Сунны. Если есть насущная необходимость, *муджтахид* может выдать *фетву* на основании неявного *кьяса*. Т. о., И. – отход *муджтахида* от доводов явного *кьяса* в пользу более предпочтительного решения, которое он должен вынести, опираясь на явные смыслы Корана (*насы*), *иджму*, скрытый *кьяс*, *орф*, ситуационную необходимость. Благодаря И. удается преодолеть противоречия между явным *кьясом* и *нассами* Корана и Сунны.

Считается, что термин «И.» введен в исламское право Абу Ханифой и его последователями, хотя принцип существовал и до них. В настоящее время применяется в ханафитском мазхабе. В маликитском и хан-

балитском мазхабах признается, но понимается в несколько ином значении (см.: **Масалих мурсала**). В шафиитском мазхабе И. и *масалих мурсала* отвергаются, все проблемы решаются в рамках кьяса.

Пример И.: Известно, что мясо диких животных не допускается использовать в пищу. Согласно явному кьясу, нельзя пить остаток воды, которую они пили из какой-либо посуды, т. к. она смешалась со слюной животных, исходящей из запрещенного к употреблению в пищу мяса. Но в то же время (неявный кьяс) слюна диких птиц не может испортить воду, т. к. они только набирают ее в клюв (который является не мясом, а ороговевшей тканью) и проглатывают. Следовательно, согласно И., вода в этом случае не считается испорченной; но на всякий случай считается, что употребление такой воды человеком нежелательно (*макрух*).

ИСХАК – библейский Исаак; пророк Аллаха, который был послан к народам Палестины и Сирии. Второй сын пророка Ибрахима от Сары.

У Сары на протяжении многих лет не было детей. Из-за этого Ибрахим женился на служанке Хаджар, и та родила ему сына Исмаила. Из-за ревности Сары Аллах повелел Ибрахиму отвести их в пустыню и оставить там. Спустя некоторое время Аллах обрадовал престарелую Сару вестью о том, что она родит сына И. (11:69–71).

Позже подросший И. с отцом и матерью поехал в Мекку и посетил Каабу. Там И. впервые встретился со старшим братом Исмаилом. После смерти Ибрахима (возможно еще при его жизни) Аллах избрал И. Пророком Палестины и Сирии. И. призывал к вере в Аллаха и судил на основании законов, переданных Аллахом Ибрахиму. В возрасте ок. 60 лет у него родились сыно-

вья Ийс (Исав) и Йа`куб (Иаков). Ийс женился на дочери Исмаила; Аллах наградил его многими благами и многочисленным потомством. Йа`куба Аллах избрал Своим Пророком, и многие израильские Пророки были его потомками. Йа`куба звали также Израилем, и он стал родоначальником израильтян.

Аллах дал И. способность творить чудеса. Например, когда он призывал к вере в Аллаха на территории Кудса (Иерусалима), люди потребовали, чтобы в доказательство своей пророческой миссии он сдвинул горы; И. вознес мольбу Аллаху и выполнил требуемое.

К концу жизни у И. испортилось зрение. Умер в Палестине в возрасте 120 лет (?).

ИТИКАФ («пребывание, уединение») – уединение в мечети для поклонения Аллаху с определенными намерением и условиями. Выделяют обязательный (во исполнение обета) и предпочтительный (в последнюю декаду месяца рамадан для полного предания Аллаху всех помыслов) И.

Для И. необходимо, чтобы человек был мусульманином и пребывал в сознании. В мечети находиться необходимо в состоянии ритуальной чистоты. И. становится недействительным, если человек без уважительных причин покидает мечеть, а также при потере сознания и при всех случаях половой близости. Мечеть позволяет покидать на краткий срок для отправления естественных нужд и очищения.

ИТМИНАН – в суфизме обретение покоя после стеснения. Слово использовано в Коране (13:28; 89:27) в значении доверия, привязанности к чему-то и обретения из-за этого покоя, т. е. душа обретает покой, спасаясь от стеснения страстей. Абу Наср ас-

Саррадж определял И. как избавление от греховных страстей и устремление к Аллаху, когда стремящийся не испытывает на этом пути ни тени сомнения.

ИФК – клевета. **Запрещенное Исламом деяние, большой грех.** Клеветники будут подвергнуты Аллахом мучительному наказанию. Самый большой И. – *ширк* (многобожие): вера в могущество каких-либо объектов кроме Аллаха является И. (11:50).

ИФРИТ – *джинн*, способный причинить вред людям, а также *джинн*, обладающий большой силой. И. был подданным пророка Сулеймана (Соломона): «Потом [Сулейман] сказал: "О знатные мужи! Кто из вас принесет ее (царицы) трон, до того как они предстанут передо мной покорными?" Некий Ифрит из джиннов сказал: "Я принесу его тебе до того, как встанешь со своего места. Ведь я в этом силен и достоин доверия"» (27:39).

ИФТАР – прерывание дневного поста приемом пищи после захода солнца; время прекращения ежедневного поста (*саум*). «И.» по смыслу противоположно слову *имсак*, которое означает время начала ежедневного поста ранним утром. И. означает и нарушение поста до назначенного времени.

Собрание постящихся мусульман для совместного И. – богоугодное дело и традиция, заложенная Пророком Мухаммадом. И. должен быть совершен вовремя, его нельзя задерживать. Совершать И. желательно способом, описанным в хадисе от Анаса: «Пророк разговлялся свежими финиками перед молитвой; либо сухими при отсутствии свежих, если же сухие не были доступны, он делал несколько глотков воды». Согласно Анасу ибн Малику, Пророк не совершал вечерней молитвы, не прекра-

тив пост вкушением пищи либо хотя бы питьем воды, и при И. произносил молитвы.

Пророк Мухаммад запретил мусульманам держать непрерывный пост (*висал*) на протяжении 2 и более дней. После каждого дня поста необходимо прекратить его И. в вечернее время и возобновить пост только утром. Сам Пророк держал *висал*, но отмечал, что такой вид поста предписан Богом только ему (*аль-Бухари*. Саум. 48, 49; *Муслим*. Сийам. 59; *ат-Тирмизи*. Саум. 62; *Абу Давуд*. Саум. 24).

ИФТИТАХ – *такбир* (возвеличивание Аллаха словами «*Аллах Акбар*» – «Аллах велик») в самом начале обязательной молитвы после принятия намерения. Обязательное (*фард*) действие во всех мазхабах. В связи с тем, что после произнесения И. некоторые действия становятся запретными, его также называют *такбирату'ль-ихрам* или *тахрима*. Доказательством необходимости И. является аят: «О завернувшийся! Встань и увещай! И Господа своего возвеличивай» (74:1–3). Имеются также хадисы по этой теме.

В ханафитском мазхабе молящийся, произнесший вместо И. другие слова поминания Аллаха, считается грешником, хотя его молитва будет считаться совершенной.

ИХВАН МУСЛИМУН («Братья-мусульмане») – религиозно-политическое движение, основанное в Египте реформатором Хасаном аль-Банна (1324/1906–1368/1949). Он родился в египетском городе Махмудия. Отец был учителем религиозных наук, воспитал сына в духе богобоязненности и аскетизма. Хасан с ранних лет проявил себя весьма способным учеником, к 15 годам выучил наизусть Коран, был одним из лучших учеников медресе, затем поступил в университет Дар аль-Улюм.

После завершения обучения аль-Банна стал преподавателем школы в г. Исмаилия, где было много англичан, стал свидетелем колониальной эксплуатации местного населения и активного вытеснения традиционных исламских ценностей европейскими, углубившегося после поражения Османской империи в I Мировой войне и ликвидации Халифата в 1342/1924 г. Протестовал против колониализма, был активным противником секуляризации, стал активным участником антиимпериалистического движения и вместе с единомышленниками основал религиозно-просветительскую организацию «И.», которая проповедовала исламские ценности. Численность И. росла, центр организации был перенесен из Исмаилии в Каир.

Мировоззрение аль-Банна основывалось как на классическом исламском наследии, так и на наследии египетских реформаторов – аль-Афгани, Абдо, Рашида Риды. Под влиянием этих идей аль-Банна развил некоторые концепции, например джихада и исламского государства.

Активисты И. разъезжали по всем городам и селам Египта. И. занимались благотворительной деятельностью. Движение стало пользоваться популярностью и превратилось в сильную религиозно-политическую организацию, действовавшую и за пределами Египта. И. участвовали в палестинских событиях 1366–67/1947–48 гг. Власти попытались взять деятельность И. под контроль; за аль-Банной следила тайная полиция короля Фарука, члены И. подверглись репрессиям. В 1368/1949 г. аль-Банна был убит.

Опасаясь И., египетские власти для уничтожения их вооруженных групп отправили в Палестину войска.

После массовых репрессий, арестов и убийства лидера И. не ушли с политической

арены. В 1372/1952 г. они с новым лидером Саидом Кутбом пытались распространить влияние на египетское общество. Однако в стране победили идеи светского национализма.

После того как И. обвинили в покушении на Г. А. Насера по всей стране прошли массовые репрессии. Кутб был арестован, спустя несколько лет казнен. После этого И. раскололись. Различные религиозно-политические группировки последователей И. действуют в странах Бл. Востока, Центр. Азии, Европе, Африке и других регионах мира.

На определенном этапе от И. откололись различные группы. Среди них имеются как «умеренные», так и радикальные военизированные группировки.

Конечной целью различных группировок И. является установление исламского политического режима в странах, традиционно исповедующих Ислам, где бы соблюдались принципы социальной справедливости и равенства. В их среде развивались идеи строительства «исламского социализма».

ИХЙА («оживление, воскрешение, второе рождение») – в Коране и Сунне термин употребляется в различных смыслах, но чаще – в значении **грядущего воскрешения после смерти**. В исламском праве – передача государством свободных необработанных земель гражданам для возделывания.

ИХЛАС – очищение, содержание в чистоте, преданное служение Аллаху. Термин связан с доктриной монотеизма (*таххид*) и означает очищение души от признаков *ширка* (политеизма), лицемерия, показухи, греха, обманчивых прелестей этого мира и искреннее устремление к Аллаху, Которому необходимо совершать пре-

данное служение (т. е. избегать малого и большого ширка). И. приводит к проявлению самых положительных внутренних качеств человека и очищению его нравственности.

«И.» – название 112-й суры Корана, в которой в сжатой и конкретной форме выражена доктрина Единобожия. Была ниспослана в Мекке, после суры «Нас», состоит из 4 аятов. В русских переводах – «Очищение (веры)», «Единобожие».

В суфизме И. (искренность) или ихсан – одна из 3 составляющих Шариата наравне со знаниями (*ильм*) и деяниями (*амаль*). По словам имама Раббани, главная цель суфизма – усовершенствование И. в сердце и помыслах по отношению к Аллаху, а также очищение сердца и помыслов от всего постороннего (*ма сива*).

ИХРАМ – ритуальное состояние, в котором молящемуся и паломнику запрещается совершать некоторые поступки, дозволенные в другое время. Молящийся оказывается в И. после произнесения *ифтитах* (слов «Аллаху акбар» в начале молитвы, которые называются *такбират аль-ихрам*); паломник оказывается в И. после надевания ритуальной одежды и принятия намерения совершить паломничество. Ритуальная одежда паломника состоит из двух кусков непрошитої материи – *изара*, которым опоясываются вокруг пояса, и *риды*, которую накидывают на туловище (см.: **Хадж**).

ИХСАН – совершенное поклонение, искреннее служение, когда правоверный поклоняется Аллаху так, словно видит Его, и даже если не в состоянии представить себе подобное, все равно знает, что Аллах видит его. Состояние И. описано в известном «хадисе Джибрила» о вере, Ис-

ламе, И. и последнем часе. Из этого хадиса берет начало суфийская традиция, которая ставит целью усовершенствование качества И.

ИХСАР – несовершенство или неполное совершение ритуала хаджа по какой-либо объективной причине (болезнь, угроза жизни) после вхождения в *ихрам*. Таких людей называют *мухсар*; они обязаны принести жертву Аллаху.

ИХТИКАР – оптовая закупка какого-либо необходимого товара с целью перепродажи через некоторое время по более высокой цене, приводящая к дефициту на рынке. Люди, занимающиеся И., называются *мухтакир*. В исламском праве И. расценивается как порицаемое и богопротивное деяние (*макрух*), очень близкое к запретному (*харам*). Пророк Мухаммад сказал, что Аллах проклял мухтакиров; их ожидает мучительное наказание в ином мире.

ИХТИЛАМ – поллюция, семяизвержение во сне. При И. мусульманин должен совершить полное омовение (см.: **Гусл**).

ИХТИЛАФ – разногласия, различные точки зрения и подходы к проблемам. Запрещается по отношению к вероучительным основам Корана и Сунны, смыслы которых ясны и в суждении по которым нескольких мнений быть не может. Исламские первоисточники неоднократно осуждают те общины, которые впали в И. относительно ясных и однозначных знамений Аллаха.

Ислам допускает существование И. по некоторым второстепенным вопросам практического и правового характера, а также по неясным вопросам вероучения – *калям*,

если положения первоисточников применительно к этим вопросам могут быть поняты неоднозначно или выражены неконкретно.

’ИША – вечерние часы, когда совершается вечерняя молитва. Начинается с исчезновением вечерней зари после заката солнца и продолжается до рассвета. Желательно совершить И. до полуночи, но некоторые улемы оговаривают обязательность этого. Для определения полуночи следует вычислить продолжительность ночи, которая длится с момента заката до наступления рассвета (см.: Салят).

ИШМОИЛ – библейский Самуил; Пророк, посланный Аллахом к народу Израиля после Мусы. Происходил из рода Харуна (Аарона), призывал народ к вере в Аллаха и руководствовался законами Тауры (Торы).

В период пророчества И. усилилось противостояние израильтян племени амаликитян, которое проживало вдоль побережья Средиземного моря от Египта до Кудса (Иерусалима). Амаликитяне напали на израильтян, многих перебили, часть увезли в плен, захватили Ковчег Завета (*Табут ас-Сакина*). Поражение и потеря Ковчега Завета ввергли народ Израиля в уныние, и они стали молить Аллаха, чтобы Он послал им Пророка, который бы утешил их. Тогда Аллах избрал Пророком И. Вначале израильтяне отказывались признать его, но за-

тем покорились ему. И. объявил, что Аллах повелел сделать царем Талута (Саула), и после споров израильтяне признали Талута царем. В Коране история изложена в суре «аль-Бакара» (2:246–248).

Талут сумел собрать и подготовить против амаликитян сильную армию, но в бой с противником вступила лишь малая часть бойцов. В Коране описано: «Когда Талут выступил с ратью, то сказал: "Воистину, Аллах будет испытывать вас рекой. Если кто напьется из нее, то он – не со мной. А тот, кто не вкусит ее, разве что одну пригоршню, то он – со мной". И напились из нее они все, кроме немногих. Когда он и те, кто уверовал [т. е. не выпил воды или выпил не больше пригоршни], перешли реку, то они сказали: "Нет у нас сегодня силы против Джалута и его рати". А те, которые знали, что предстанут перед Аллахом [в Судный день], сказали: "Как много раз немногочисленная рать побеждала несметную рать по воле Аллаха!" Аллах – на стороне терпеливых» (2:249).

Небольшая армия царя Талута вступила в сражение с амаликитянами. Благодаря их искренней вере Аллах даровал им победу. В сражении принял участие будущий царь и пророк израильтян Давуд, убивший Джалута (Голиафа).

Согласно преданиям, И. был пророком израильтян 11 лет и умер в возрасте 52 лет.

ИШРАК – см.: Шурук.

ЙАДЖУДЖ И МАДЖУДЖ – библейские Гог и Магог: нечестивые племена, знамения Судного дня. Наводили порчу на землю. Упоминание о Й. содержится в аяте Корана (18:94). По воле Аллаха праведник Зулькарнайн возвел между ними и остальным миром стену, разрушить которую Й. оказались не в состоянии. Однако во времена, близкие ко дню Страшного Суда, Й. прорвут эту стену и заполонят землю. Вторжение Й. произойдет после второго пришествия Исы (Иисуса). После победы над Даджалом Иса пойдет на войну против Й., но не сможет победить их и вместе с соратниками будет молить Аллаха о помощи. Ответив на мольбу, Аллах пошлет на Й. червей (возможно, какую-то эпидемию), которые уничтожат эти племена.

ЙАЗДИТЫ – «крайняя» хариджитская секта, считающаяся вышедшей из Ислама. Основатель – Йазид ибн Аниса аль-Хариджи, заявивший, что Аллах пошлет к персам пророка, который отменит Шариат Мухаммада и принесет новое Писание.

ЙА'КУБ – библейский Иаков; один из пророков (наби) Аллаха, посланный в Кенан (Ханаан); внук пророка Ибрахима (Авраама) от его младшего сына Исхака (29: 27). Его звали также Исраилом (Израилем).

Родился в Сирии или Мадыане. После смерти Исхака по совету матери уехал к ее брату в Харран и 40 лет служил ему. Вначале

женился на старшей дочери дяди Лайле (Лие). От этого брака родились сыновья Рабил, Шам'ун, Лави, Йахуда, Заблун, Исахар и дочь Динар. Через 7 лет женился на сестре Лайлы – Рахили (в Шариате Ибрахима были разрешены одновременные браки с сестрами). От Рахили родились сыновья Йусуф и Буньямин. Помимо этих жен, у Й. были наложницы Балха (Бильфа) и Зульфа (Зельфа). От Балхи родились сыновья Дан и Нафтали, а от Зульфы – Ашир и Джад.

После того как Аллах сделал его Своим пророком, Й. с семьей уехал из Харрана и поселился в Кенане (Ханаане). Призывал народ уверовать в Аллаха и следовать путем истинной веры.

Из своих детей Й. более всех любил Йусуфа. В 7 лет Йусуф увидел сон, и Й., который по воле Аллаха умел правильно истолковывать сны, сказал Йусуфу, что он будет пророком и ему будут даны большие блага, и предупредил Йусуфа, чтобы он не рассказывал об этом сне братьям.

Братья завидовали Йусуфу и, решив убить его, бросили в колодезь. Отцу они принесли рубашку Йусуфа, смоченную кровью животных, и объявили, что его растерзал волк. Й. же не нашел на рубашке следов зубов волка и понял, что его сын жив. На протяжении многих лет Й. ждал возвращения Йусуфа. От слез у него испортилось зрение, и он ослеп.

После того как Йусуф возвысился в Египте и спас страну от засухи, Й. отправил туда

сыновей за зерном, но не отпустил младшего сына Буньямина. Йусуф же настоял, чтобы к нему привели Буньямина, и тогда открылся братьям и простил их. После этого семья во главе с Й. переехала в Египет.

У Й. было 12 сыновей, которые стали родоначальниками 12 колен израильтян: 1. Рабил (Рувим); 2. Шам'ун (Симеон); 3. Лави (Левий); 4. Йахуда (Иуда); 5. Заблун (Завулун); 6. Исахар (Иссахар); 7. Дан (Дан); 8. Нафтали (Неффалим); 9. Ашир (Асир); 10. Дждад (Гад); 11. Йусуф (Иосиф); 12. Буньямин (Вениамин). Потомков от каждого из сыновей называют *сы́бт*, а всех вместе – *асбат*. Потомками Й. были многие израильские Пророки, например Муса, Давуд, Сулейман, Закария, Йахья, Иса: «Мы даровали ему (Ибрахиму) Исхака, Йа'куба, а его потомству – пророчество и Писание» (29:27).

Перед смертью Й. собрал всех сыновей и спросил: «Чему вы будете поклоняться после меня?» Они ответили ему: «Мы будем поклоняться твоему Богу и Богу твоих отцов – Ибрахима, Исма'ила и Исхака, Богу Единому, Ему мы предаемся» (2:133).

ЙАСАВИ – суфийский *тарикат*. Основатель – тюркский *мутасаввиф* Ахмад аль-Йасави (ум. 562/1166), последователь Йусуфа аль-Хамадани. Родился в Чимкент-Сайраме, получил образование в Бухаре, затем переехал в Йаси (Туркестан), где жил вплоть до смерти. Дошли сочинения, в т. ч. сборник поучительных стихов на тюркском языке «Дивани Хикмат». Сыграл большую роль в процессе приобщения к Исламу тюркских народов Центр. Азии. В вероучительных и правовых вопросах был последователем ханафитского мазхаба и старался устранить противоречия между положениями ортодоксального Ислама и духовной практикой суфизма.

Школа Йасави получила известность в Мавераннахре и Хорезме, затем учение распространилось и на Кавказе, Балканах и в Анатолии. Й. сохранились в Центр. Азии. Имеют много общего с *Накибанди*.

В основе духовной практики Й. – борьба человека со своими недостатками и страстями. Благодаря зикру достигается такое совершенство души, что она оказывается в состоянии перебороть все недостатки. Зикры Й. произносятся вслух (*зикры-джахри*). Большое значение в духовном пути придают уединению и затворничеству (*хальва*). В учениках (*мюридах*) Й. высоко ценят правдивость, сообразительность, немедленное исполнение поручений шейха.

ЙАСРИБ – старое название Медины.

ЙАХУД – иудеи, семитский народ, который также называется **Израили, Бану Израил, Ибрани и исповедует собственную религию (Иудаизм)**. Название произошло от имени старшего сына пророка Йа'куба (Иакова) Йахуды (Иуды). Обитали в Кенане (Ханаане), в период жизни пророка Йусуфа (Иосифа) переехали в Египет. Во времена пророка Мусы (Моисея) приняли в качестве Священного Писания Тауру (Тору, которую Аллах послал Мусе); после распались на 71 секту. При пророке Йуше (Иисусе Навине) вернулись в Кенан и при царях-пророках Давуде (Давиде) и Сулеймане (Соломоне) достигли расцвета и могущества. После этого сошли с истинного пути, за что вызвали на себя гнев Аллаха и были завоеваны ассирийцами и вавилонянами. Кудс (Иерусалим) лежал в развалинах.

После этого разгрома была утеряна и забыта настоящая Таура (Тора), сохранились лишь ее фрагменты. Через 400 лет появился Ветхий Завет (*Ахд аль-Атик*), составленный

другими людьми. По мере забвения Тауры Аллах посылал для увещевания Й. новых посланников, но многих из них убили. Й. отвергли Пророка Ису (Иисуса) и не признали посланный ему Аллахом Инджил (Евангелие), чем вновь навлекли на себя гнев Аллаха и были дважды разгромлены римлянами. Многие из них погибли, а уцелевшие были вынуждены уехать из своей страны. После победы Христианства в Риме Й. подверглись многочисленным страданиям и мучениям со стороны христиан. После прихода Ислама и включения территорий Й. в состав Халифата Й. жили под покровительством мусульманских правителей; положение Й. в мусульманском мире намного лучше, чем в христианской Европе, т. к., согласно мусульманской доктрине, Й. относятся к «людям Писания» (см.: **Ахль аль-Китаб**).

Имея сведения о пришествии последнего Пророка Мухаммада, Й. тем не менее отвергли его. Придерживаются идеи собственной богоизбранности, считают Пророка Мусу последним Божьим посланником и не признают последующих Пророков. Согласно улемам, в вопросе о сущности Аллаха они впали в *ташбих* (антропоморфизм) и измыслили о Нем не присущие Ему качества. Отвергают отмену Аллахом Своих законов и замену их новыми (*наسخ*). В Коране много аятов о сущности Й. и их истории.

ЙАХЬЯ – библейский Иоанн, сын Закарии. Один из пророков (*наби*) Аллаха, посланный к народу Израиля. Родился у Закарии от Элисы по мольбе к Аллаху, когда им было ок. 100 лет (3:39; 19:7; 19:12–15). По преданиям, был ровесником Исы (Иисуса).

Й. рос под присмотром отца, с малых лет изучал Тауру (Тору). Дни и ночи совершал

служение в иерусалимском храме либо в уединении. Вел аскетическую жизнь и довольствовался лишь самым необходимым. Когда Й. достиг совершеннолетия, Аллах сделал его Своим пророком. Ему было велено проповедовать религию Пророка Мусы (Моисея). Когда началась миссия нового великого пророка (*расуль*) Исы (Иисуса), Й. признал его и стал призывать народ к вере в соответствии с новой религией Исы и стал руководствоваться *Инджилем* (Евангелием), отменившим Тауру.

Проповеди Й. были приняты только частью народа. Й. отказался признать родственный брак иудейского царя Ирода, противоречивший Шариату Исы, и объявил это деяние запретным (*харам*). Мать невесты потребовала казни Й., и Ирод приказал обезглавить его. Й., которому было ок. 35 лет, принял мученическую смерть во имя веры.

ЙУНУС – библейский Иона, один из пророков (*наби*) Аллаха. Родился в ассирийском городе Нинова (Ниневия). Отец Й. праведник Мата обратился к Аллаху с мольбой дать ему сына, и Аллах откликнулся на эту мольбу. Й. рано потерял отца, его растила мать. Отличался добродетелью, честностью, праведностью.

Когда Й. исполнилось 30 лет, Аллах избрал его Своим пророком (37:139). Й. терпеливо призывал идолопоклонников к вере, но они упорствовали. Потеряв надежду на исправление народа, Й., пригрозив им наказанием, самовольно ушел от них. Аллах сказал ему немедленно вернуться обратно и оставаться со своим народом 40 дней. Й. покорился, вернулся и продолжал увещевать людей, но они продолжали упорствовать. Тогда потерявший терпение Й., не дождавшись окончания срока, установленного Аллахом, снова покинул их.

После ухода Й. на Нинову надвинулись

черные облака. Горожане пошли к Й., чтобы признать его пророческую миссию и раскаяться. Не найдя его, они отправились к другому праведнику. Тот сказал, что если горожане не раскаются перед Аллахом, то через 2 дня будут уничтожены. Тогда жители взошли на холм и стали молить Аллаха о пощаде. Аллах сжалился над ними и простил их. Черные облака над городом стали рассеиваться. Эти события произошли в день Ашуры. Народ Ниновы стал единственным, который вовремя раскаялся в грехах и избежал сурового наказания (10:98).

Получив прощение, объятые радостью горожане выбежали на улицы и стали искать Й.; он же не решился входить в город, опасаясь, что его снова объявят обманщиком. Й. отправился к реке Тигр и сел на корабль с целью отплыть из тех мест, хотя Аллах не давал ему такого указания. Корабль вышел в открытое море и вдруг застыл на воде. Спутники Й. предположили, что на корабле находится беглый раб, и для его выявления предложили по обычаю кинуть жребий – на кого он выпадет, того должны были бросить в море для спасения остальных. Тогда Й. сказал, что он и есть беглый раб, но ему ответили, что он слишком благородный человек и не похож на раба. Трижды бросали жребий, и трижды он указывал на Й. Тогда люди согласились, что, наверное, он действительно в чем-то очень сильно провинился, и выбросили его в море (37:140–141).

По воле Аллаха Й. проглотил гигантский кит (37:142). Находясь во чреве кита, Й. раскаялся в том, что был нетерпелив и совершил различные действия, не получив на то одобрения Аллаха. Аллах принял его раскаяние (21:87). Й. оставался в животе кита 3, либо 7, либо 40 дней, и его стали называть *Зуннун* («Обладатель рыбы»).

Когда кит по воле Аллаха выбросил Й. на берег, тот был ослаблен до такой степени, что нуждался в посторонней помощи. Тогда Аллах вырастил в том месте дерево, которое защитило Й. от солнечных лучей и от насекомых (37:145–146). По одним преданиям, Й. питался плодами этого дерева, по другим – его накормила молоком коза, пришедшая по велению Аллаха. Спустя несколько дней Й. восстановил силы, а дерево высохло.

После этого Аллах приказал Й. вернуться к своему народу и продолжить пророческую деятельность (37:147–148). Около Ниновы он встретил пастуха, который рассказал ему что горожане с нетерпением ждут возвращения пророка Й., чтобы тот научил их законам религии. Тогда Й. представился ему и поручил объявить о своем возвращении. Он научил соплеменников вере, законам и запретам, и после этого они жили в мире и достатке. Согласно преданиям, Й. умер в возрасте 83 лет в Нинове.

В честь Й. названа 10-я сура Корана, состоящая из 109 аятов. Была ниспослана в в Мекке после суры «Исра», кроме аятов 40, 94–96, ниспосланных в Медине.

ЙУСУФ – библейский Иосиф. Один из пророков (наби) Аллаха, отправленный к народу Египта. Сын пророка Йа`куба (Иакова) от Рахили. Рано потерял мать, некоторое время оставался у тетки по матери, потом вернулся к отцу, который любил его и брата Буньямина больше остальных сыновей, чем вызвал их ревность.

Когда Й. исполнилось 7 (либо 12) лет, он увидел во сне, что 11 звезд, луна и солнце поклонились ему. Когда он рассказал об этом сне Йа`кубу, тот сказал: «О сын мой! Не рассказывай этого сна своим братьям, а не то они замыслят против тебя коварство. Ведь шайтан – явный враг человеку. И,

[согласно твоему сновидению,] твой Господь изберет тебя [на пророческий сан], научит тебя толковать сны и оделит сполна тебя и род Йа'куба Своим благодеянием, подобно тому как раньше Он оделил им твоих праотцев: Ибрахима и Исхака. Воистину, твой Господь – Знающий, Мудрый» (12:5–6).

Й. был любимцем отца, и братья сговорились убить его (12:8), но в последний момент один из них предложил не убивать его, а бросить в колодец, чтобы кто-нибудь подобрал его и увез с собой навсегда (12:10). Уговорив отца отпустить Й. с ними поиграть, братья вышли далеко за пределы селения и бросили Й. в глубокий колодец, а Йа`кубу сказали, что Й. загрыз волк (12:17). В доказательство они показали Йа`кубу рубашку Й., которую предварительно вымазали кровью животных. Но одежда не была порванной, поэтому Йа`куб не поверил в смерть любимого сына; он решил положить на Аллаха, терпеть и ждать.

Й. же молил Аллаха о спасении. Его спасли караванщики, увезли в Египет и продали одному сановнику (*азизу*), ведавшему царской казной. Тот привел Й. домой и сказал своей жене: «Относись к нему хорошо. Быть может, он пригодится нам или мы усыновим его» (12:21). В доме сановника Й. достиг совершеннолетия, и Аллах избрал его Своим пророком.

Жена азиза Зулейха безумно влюбилась в Й. и всеми силами старалась добиться взаимности: «Женщина, в доме которой жил Йусуф, стала соблазнять его, заперла двери и сказала: "Приди ко мне". Он ответил: "Упаси Аллах! Ведь мой Господь предоставил мне прекрасное убежище, а нечестивцы никогда не будут преуспевающими". Она возжелала его, и он возжелал бы ее тоже, если бы не увидел прежде знамения Господа своего. Так [повелели Мы], чтобы отвра-

тить от него зло и прелюбодеяние, ибо он, воистину, из числа наших верных рабов» (12:23–24). Зулейха пыталась оклеветать Й. перед мужем, обвинив его в том, что он приставал к ней (12:25), но муж не поверил ей (12:25–29).

Женщины стали осуждать Зулейху (12:30). Тогда Зулейха позвала их, «дала каждой по ножичку [для очистки плодов] и сказала [Йусуфу]: "Выйди к ним". Когда они увидели его, то стали так расхваливать, что порезали ножами себе руки [вместо плодов], и воскликнули: "Упаси Аллах! Это – не человек, он не кто иной, как благородный ангел". [Жена того сановника] сказала: "Перед вами тот, из-за которого вы меня порицали. Правда, я пыталась его соблазнить, но он устоял. Однако если он не повинуется моему желанию, то будет заточен в темницу и окажется в числе ничтожных"» (12:31–32).

Муж Зулейхи все же заточил Й. в темницу, где тот провел долгие годы. Он дни и ночи проводил в молитвах и помогал другим заключенным. Аллах дал ему способность правильно истолковывать сны.

В темнице сидели бывший пекарь и бывший винодел египетского царя. Й. истолковывал их сны, согласно которым пекарь будет казнен, а винодел – освобожден. Так и случилось (12:36). Й. попросил винодела после освобождения заступиться за него слово перед царем, но тот забыл о его просьбе.

Однажды царь увидел во сне, что 7 тощих коров пожирают 7 тучных, а также 7 зеленых колосьев и 7 высохших, но придворные не смогли истолковать этот сон (12:43–44). Тут винодел пошел в темницу и попросил Й. разъяснить сон царя. Й. ответил: «Вы будете сеять семь лет [подряд] в поте лица. То, что вы пожнете, оставляйте, [не обмолив,] в колосе, за исключением небольшого количества, что пойдет на пропи-

тание. По прошествии семи лет наступят семь недородных лет, в течение которых проедят то, что было отложено, кроме небольшого количества, которое вы сбережете. Вслед за ними наступит год, в который людям будет дарован дождь, и они будут выжимать [оливки и виноград]» (12:47–48). Царь освободил Й. и приблизил его к себе. Спустя год умер муж Зулейхи, и финансовые дела государства были поручены Й. За 7 лет ему удалось создать запасы зерна, позволившие пережить неурожайные годы. В Египет за зерном стали приходиться и иноземцы, в т. ч. братья Й., которые его не узнали. Й. приказал им привести к нему Буньямина, оставшегося с Йа`кубом. Отец отпустил Буньямина, и когда братья привели его, Й. открылся ему. Чтобы оставить Буньямина при себе, Й. инсценировал для братьев похищение Буньямином царской чаши, обвинил его в воровстве и задержал в Египте. Остальные братья вернулись к Йа`кубу; тот опечалился из-за потери второго любимца и послал сыновей за ним (12:83–87).

Когда братья вернулись в Египет, Й. открылся им и простил их (12:89–92). Он велел привезти в Египет Йа`куба и напомнил ему свой детский сон о пророчестве (12:100).

В Коране история Й. описана в 12-й суре – «Й.», состоящей из 111 аятов. Это единственная сура, которая почти целиком повествует об одном событии. Ниспослана в Мекке после суры «Худ», кроме аятов 1–3 и 7, ниспосланных в Медине.

Й. был посланником Аллаха к народу Египта, проповедовал веру в Аллаха. Умер в Египте после смерти Йа`куба. Народ Египта его так любил, что каждый хотел похоронить его на своей земле. В конце концов он был похоронен на берегу Нила. Его сыновья и их потомки долгое время

жили в Египте. Так продолжалось до пророка Мусы, который вывел израильтян из Египта.

По некоторым преданиям, после смерти мужа Зулейхи Й. женился на ней. В хадисах Пророка Мухаммада ничего по этому поводу не говорится, и многие улемы отрицали достоверность этого брака.

ЙУША ИБН НУН – библейский Иисус Навин. Один из пророков (*наби*) Аллаха, посланный к народу Израиля после пророка Мусы (Моисея). Скорее всего, был племянником Мусы, продолжал его дело и судил на основании законов Тауры (Торы).

По мнению некоторых толкователей Корана, указание на Й. содержится в аяте 5:23, где одним из упомянутых благочестивых людей является Й., а вторым – Калиб ибн Йукна (Халев).

Й. родился в Египте и был сыном Нуна, потомка Пророка Йусуфа. Вместе с Мусой и народом Израиля ушел из Египта и прибыл в пустыню Тих. Был свидетелем встречи Мусы с пророком Хызром (18:60–82). Й. был вместе с Мусой, когда Аллах приказал выступить на Ард Мав`уд (Палестина и часть Сирии), и собирал сведения о нечестивом племени амаликитян в районе Ерихи (Иерихона). Спутники Й. испугались силы амаликитян и призвали израильтян не вступать в сражение, Й. с Калибом уговаривали народ слушаться Мусу и верить в Аллаха, Который не оставит их (5:23). Израильтяне стали забрасывать Й. и Калиба камнями. Тогда Аллах послал Мусе Откровение, запретив грешным израильтянам в течение 40 лет вступать на территорию Ард Мав`уд (5:26). Израильтяне 40 лет блуждали в пустыне Тих, пока не умерло поколение, непокорное повелениям Аллаха и пророка Мусы.

Перед смертью Муса назначил Й. руково-

дителем израильтян, а Аллах сделал его Своим посланником к народу Израиля. Й. начал войну с амаликитянами и 6 месяцев осаждал Ериху; наконец по воле Аллаха ему удалось захватить город. Война же продолжалась 7 лет. Постепенно все города и селения Палестины и части Сирии были покорены израильтянами.

Во время войны Й. показал много чудес. Например, когда израильтяне подошли к реке Шариа (Иордан), воды реки раздвинулись по молитве Й., и они сумели перейти реку и подойти к городу. При длительной

осаде одного города Й. стал молить Аллаха о помощи, и тогда произошло землетрясение, стены крепости рухнули и израильтяне вошли в город.

Есть хадис о том, что во время завоевания Кудса Й. молился Аллаху, и солнце осталось на небосводе на всю ночь.

После того как израильтяне сломили сопротивление врагов, Й. собрал их, прочитал им Тауру и разъяснил религию Мусы. Он возглавлял израильтян 27 лет. Перед смертью назначил вместо себя правителем Калиба ибн Йукну. Похоронен в Наблусе или Халебе.

КААБА – главная святыня Ислама. Представляет собой небольшое строение кубической формы в центре Запретной мечети (*аль-Масджид аль-Харам*) в Мекке. Наиболее древняя постройка в комплексе мечети, возведенная еще пророком Ибрахимом (Авраамом) и его сыном Исмаилом. Полностью закрыта черной завесой (*ситара*). К. была первым храмом и местом для поклонения Единому Богу (2:127; 3:96–97). Отвечая на вопрос своего сподвижника Абу Зарра, Пророк Мухаммад сказал, что первым храмом на земле является К., а вторым – аль-Акса, построенная на 40 лет позже (*аль-Бухари*. Анбия. 10).

К. – цель совершения паломничества (см.: **Хадж**). Обращаясь лицом к К. (*кибла*), мусульмане совершают молитвы. В стене К. находится «Черный камень» (см.: **Хаджар Асвад**) История К. неразрывно связана с историей города Мекки (подробнее см.: **Мекка**).

КАБАИР – большие грехи. Совершающий К. называется в Исламе *муртакиб аль-кабира* или *фасик*. Подробнее см.: **Исм**.

К`АБД И БАСТ («сжатие и расширение») – в суфизме – духовные состояния, при которых душа сжимается от страха перед наказанием и расширяется в надежде на вознаграждение. Состояния К. следуют за испугом и надеждой (*х`Ауф и раджа*).

КАБИЛ И ХАБИЛ – библейские Каин и Авель, сыновья Адама. Кабил убил своего младшего брата Хабиля из зависти, когда Аллах, обязав их обоих принести жертву, принял только жертву Хабиля. Чувство зависти сделало Кабиля первым в истории человечества убийцей. Об этой истории повествуется в Коране (5:27–31).

КАБР – могила, в которую укладывают *джаназу*. Длина К. равна росту умершего, ширина – 1/2 его роста, глубина же – до 1,5 роста. Джаназу укладывают в К. в положении лежа на правом боку, лицом она должна быть обращена к *кибле*. После похорон без особой надобности, оговоренной Шариадом, вскрывать К. запрещается. В случае необходимости в одной К. разрешается хоронить нескольких умерших.

К. – начало испытаний в потусторонней жизни, следующей непосредственно после земной. Уже в К. для каждого человека начинаются первые разбирательства о прожитой им земной жизни. Для этого к людям приходят два ангела – *Накир* и *Мункар*, которые задают им вопросы о вере в Аллаха, в Пророков, в Писания и т. д. Уже здесь начинается воздаяние в соответствии с убеждениями и поступками умершего. В соответствии с хадисами Пророка Мухаммада, для праведного мусульманина К. расширяется и становится подобием райского сада, для неверных и грешников, наоборот, сужается и превращается в подо-

бие Ада. Пророк говорил об испытаниях и муках в К. как о важном событии и начале последующей вечной жизни и призывал мусульман искать спасения у Аллаха.

Посещение К. – богоугодное дело, если осуществляется с намерением поразмыслить о бренности земного существования человека, о неизбежности последующей жизни, а также для мольбы Аллаху и просьбы о прощении погребенных. Посетивший К. человек должен вспомнить о своих грехах, об ответственности перед Богом и молить Его о прощении. Пророк Мухаммад при посещении кладбищ приотвечивал всех умерших.

КАБУЛ – выражение согласия. В исламском праве – согласие стороны какой-либо сделки. Часто употребляется вместе со словом *иджаб*.

КАДА (тюрк. каза) – исполнение какого-либо дела несвоевременно, после того как вышло необходимое время. В этом значении слово употребляется по отношению к обязательным религиозным актам (например, к обязательной молитве, посту в месяц рамадан), которые были выполнены после того, как закончилось отведенное для них время.

Время ежедневных обязательных молитв строго определено (см.: *Салят*), такая молитва называется *ада*. Если по каким-то причинам исполнение молитвы совершено после отведенного для этого времени (отсроченная молитва), она – К.; если же что-то помешало молитве и она совершена заново, то ее называют *и`ада*.

Считается тяжелым грехом, если какие-то обязательные религиозные акты (молитва, пост) не были совершены вовремя без веской причины. Мусульманин, допустивший это, обязан раскаяться перед Аллахом. Веской причиной признается, например, бо-

язнь за свою жизнь или за жизнь другого человека. Бытовые проблемы, плохое настроение или лень не являются уважительными причинами (24:37). Когда у Пророка Мухаммада спросили, какое деяние наиболее предпочтительно, он ответил: «Вовремя совершенная молитва».

Во времена Пророка мусульмане совершали молитвы-К. в случаях опасности. Во время битвы Хандак («у рва») в 5 г. х. мусульмане, вынуждены отложить совершение 4 молитв, смогли совершить их лишь во 2-й половине ночи. Абу Са`ид аль-Худри сообщал, что именно в это время был ниспослан аят: «Аллах вернул тех, которые не веровали, с их гневом: не получили они добра. Избавил Аллах уверовавших от боя; Аллах – Мощен, Велик!» (33:25).

Пророк сказал также: «Если кто не совершил молитву вовремя по причине сна или забывчивости, пусть совершит ее, как только вспомнит». *Захириты* (в частности Ибн Хазм) считали, что необходимо совершать молитвы-К. только в этих 2 случаях, а к остальным случаям понятие «К.» применено быть не может. По Ибн Хазму, в случае умышленного пропуска времени молитвы совершать ее в другое время не нужно – достаточно покаяться перед Аллахом.

Большинство улемов настаивали на том, что совершение молитвы-К. необходимо (*фард*), и что покаяние необходимо принести наравне с восполнением молитвы.

В ханафитском мазхабе умышленно или неумышленно отложенную молитву необходимо (*фард*) восполнить. Восполнению подлежит и ночная молитва-*витр*. *Сунну* утренней молитвы-*фаджр* можно восполнить вместе с *фардом*, начиная с времени после восхода солнца и до полудня; до и после этого времени сунна не исполняется. Если необязательные (*сунна*) молитвы пропущены намеренно, их восполнять не нужно. Обязательно (*ваджиб*) восполнять толь-

ко начатые и по каким-то причинам прерванные молитвы-сунна.

Женщины, пропустившие обязательные (*фард*) молитвы при месячных циклах, не должны восполнять их, но дни поста в месяц рамадан должны быть возмещены.

Шариат оговаривает и порядок К. Если их общее количество не превышает 6, то их необходимо выполнять в той же последовательности, в которой молитвы следуют в обычное время (*тартиб*). Если количество молитв-К. более 6, то совершить их можно в любой последовательности. При совершении молитвы-К. необходимым условием (*шарт*) является намерение (*ниййа*).

Молитвы-К. могут быть совершены мусульманами коллективно.

Совершение молитв-К. приоритетнее, чем дополнительных молитв-*нафиля*. Шафииты считают, что при наличии пропущенных молитв-*фард* необходимо прежде всего восполнить их, и только после этого следует совершать молитвы-*нафиля*. Поэтому они предписывают восполнять К. вместо *сунн нафиля*.

Путник, находящийся в другом городе, решив восполнить молитву, отсроченную им дома, должен совершить ее полностью. Молитва, пропущенная в пути, восполняется дома в сокращенном виде (*фард*).

Молитвы-К. нельзя совершать в течение 40–50 мин. после восхода солнца, непосредственно перед его заходом, когда на него можно свободно смотреть, и в полдень, когда солнце находится над головой. Если молитвы были совершены в это время, их необходимо повторить. В шафиитском мазхабе этих ограничений не существует.

Мусульманин, по уважительным причинам пропустивший пост в месяце рамадан (весь или часть), обязан восполнить его в другое время (2:185). Не обязательно восполнять

пропущенные дни подряд.

Невыплаченный *закят* также считается К.

КА`ДА – элемент ритуала молитвы, **сидение во 2-м и последнем ракятах**. В К. читается специальная молитва-*ташаххуд*). К. во 2-м ракяте называется аль-када аль-уля и является у ханафитов обязательной (*ваджиб*). Если молящийся случайно не был в положении аль-када аль-уля, то ему надлежит в конце молитвы совершить дополнительные искупительные земные поклоны (см.: **Саджда ас-Сахв**). Улемы остальных мазхабов считают аль-када аль-уля сунной. К. в конце последнего ракята называется аль-када аль-ахира, она обязательна (*фард*) и считается одной из основ молитвы (см.: **Руки и Шарт**). У шиитов-*джафаритов* К. основой (*руки*) молитвы не является. К. в молитве, состоящей из 2 ракятов, считается аль-када аль-ахира. Несовершение аль-када аль-ахира нарушает молитву. Сидеть нужно на поджатой под себя левой ноге, правая же нога остается свободной, и ее пальцы должны быть обращены в сторону киблы.

КАДАР И КАДА – термины, которыми обозначают **предопределенность всего сущего Аллахом, Божественное предопределение**. *Кадар* – «количество, размер, величина, степень». Слово употребляется в нескольких аятах Корана (25:2; 54:49). *Када* имеет много значений, в т. ч. «приговор», «приказ» «судопроизводство»; употребляется в нескольких аятах Корана (напр. 17:23; 41:12). К. записаны в Хранимой скрижали (см.: **Лавх Махфуз**) (9:51; 57:22).

Вера в предопределение является одним из столпов Ислама, обязательна для всех мусульман, т. к. все явления происходят по замыслу Творца. Пророк Мухаммад в хади-

се, приведенном в сборниках Аль-Бухари и Муслима, ответил на вопрос ангела Джабрила: «Суть веры в том, чтобы ты верил в Бога, в Его ангелов, в Его Писания, Его посланников, и в Последний день, и чтобы верил ты в предопределение, как хорошее, так и дурное». Все улемы единогласны в том, что проблема и сущность Божественного предопределения до конца не может быть осознана человеческим разумом, т. к. человеку не дано постичь личность (сущность) Бога, сущность Его атрибутов, Его волю, и на основании хадисов Пророка рекомендовали не углубляться в суть этой проблемы, поскольку большинство выводов лишены доказательной основы.

Развитие средневековой мусульманской мысли привело к возникновению различных воззрений на предопределение. Проблема К. стала одной из самых сложных в *каламе*. Суннитские школы, прежде всего *матуридитская* и *аш`аритская*, выработали свои концепции по вопросу о К. в идеологическом противодействии различным направлениям религиозно-философской мысли и сектам.

Согласно учению матуридитов, *кадар* – изначальное и вечное знание Аллаха обо всех процессах и событиях, которые происходили и происходят в мироздании. Сущность этих событий и процессов заранее одобрена и предопределена Аллахом именно в том виде, в котором они и происходят. Предопределение оказывается неразрывно связанным с такими Божественными атрибутами, как *Илм* («Знание») и *Ирада* («Воля»). *Када* в матуридитском учении – претворение в жизнь предопределенного Аллахом события в должный момент, и неразрывно с Божественным атрибутом *Таквин* («Способность сотворить»). В соответствии с этими определениями *кадар* оказывается более широким понятием, чем *када*, т. к.

выражает Божественную закономерность и меру, а *када* подчинена этой закономерности.

У аш`аритов *када* понимается более широко – как извечное знание Аллаха обо всех событиях и процессах, которые произойдут в мироздании; все эти события происходят с одобрения Аллаха, в соответствии с Его Знанием. *Кадар* же – сотворение того или иного события в конкретный период времени в соответствии с изначальным предопределением Аллаха. *Кадар* связан с Божественным атрибутом *Кудр* («Всемогущество»), т. к. аш`ариты, в отличие от матуридитов, не признают *Таквин* в качестве особого Божественного атрибута. Поэтому аш`ариты всегда ставят термин *када* перед *кадар*.

Как матуридиты, так и аш`ариты утверждают, что все события во вселенной происходят в соответствии с К. Причинно-следственные закономерности также творятся Аллахом и составляют установленный Творцом миропорядок, истинная суть которого известна только Ему. Случайное (т. е. не по воле Аллаха) происхождение какой-либо вещи или события невозможно. Абсолютно свободным является только Бог.

С одной стороны, все события в мире, в т. ч. действия людей, подчинены К. (39:62). Но, с другой стороны, относительная свобода предусматривает подотчетность людей за свои действия (4:111; 5:105). Эти два постулата (свобода воли человека и Божественное предопределение) и их соотношение стали предметом бурной полемики и положили начало возникновению различных философских школ и религиозных сект. Одной из них была школа *джабристов*, которые полностью игнорировали свободу воли человека, возлагая ответственность за его поступки на Аллаха.

Школа *кадаритов*, наоборот, считала свободу воли человека абсолютной, не зависящей от изначальной предопределенности; схожими были воззрения и многих му`тазилитов.

Шииты (*джафариты* и *зейдиты*) также имеют по вопросу о К. собственные доктрины, которые близки к матуридитским.

КАДАРИТЫ (от *кадар* – «способность, могущество») – приверженцы средневекового мусульманского мировоззренческого учения. Придерживались тезиса об абсолютной свободе человеческой воли: человек абсолютно свободен в своих помыслах и совершенных поступках, и Бог не принимает в этом участия, узнавая о совершении того или иного деяния только после его совершения (см.: **Кадар и када**).

Учение возникло в Ираке; основано бывшим христианином, и оппоненты утверждали христианское происхождение идей К. Первые идеологи К. – Мабад аль-Джухани (казнен за распространение идей наместником Хаджаджем) и Гайлан ад-Димашки (казнен при халифе Хишаме).

В период правления Омейядов идеи К. нашли приверженцев во многих областях Халифата, прежде всего за счет групп, которые в доисламский период были приверженцами дуализма и признавали наличие 2 субстанциальных начал – добра и зла.

КАДИ (кадий) («назначающий, приговаривающий») – судья или государственный чиновник, уполномоченный вершить суд на основании Шариата. Законность людского суда на основании Божественных повелений закреплена в Коране (4:105; 5:42; 5:49; 38:26).

О законности судов имеется много хадисов, и по этому поводу в мусульманском обще-

стве разногласий не существует. Более того, судебные разбирательства спорных дел и преступлений являются обязанностью для уммы (*фард аль-кифая*).

В ранний период Ислама судебными функциями был наделен только Пророк Мухаммад. Когда количество мусульман увеличилось, он назначал для решения споров ближайших сподвижников: в частности, Му`аз ибн Джабал и Али ибн Абу Талиб были отправлены в Йемен, Абу Бакр и `Омар были назначены им судьями в Медине. В период халифата `Омара судьи в большинстве случаев назначались лично им и отправлялись в различные регионы Халифата. В правление *Омейядов* назначались халифами или наместниками провинций. При *`Аббасидах* введен титул верховного К. (*К. аль-Кудат*), и делами судов и назначением судей занимался государственный орган. Первым верховным К. стал выдающийся ханафитский правовед Абу Йусуф. В Кордовском халифате был создан аналогичный орган *Кади аль-Джамаа*.

Согласно исламскому праву, К. может быть свободный совершеннолетний образованный мусульманин в здравом рассудке и без физических недостатков. В шафиитском, маликитском и ханбалитском мазхабах оговаривается, что К. может быть только праведный, набожный и справедливый человек. Нечестивец не может быть К. (49:6).

В ханафитском мазхабе праведность, набожность и справедливость К. не являются обязательным условием, но ответственность за возможные недостатки в работе К. несет тот, кто назначил нечестивца на это место.

В шафиитском, маликитском и ханбалитском мазхабах К. обязательно должен быть мужчиной: «Мужья – попечители [своих] жен, поскольку Аллах дал одним людям

преимущество перед другими» (4:34). В ханафитском мазхабе женщины могут быть К., т. к. во всех мазхабах их свидетельства во многих вопросах мусульманского права действительны (особенно в вопросах раздела *муамала*). Женщина может выдавать фетвы по примеру жены Пророка Аиши. Известно, что в Медине Пророк назначил `Амру бинт Нухайк аль-`Асади на государственную должность, и она решала торговые споры до периода правления халифа `Омара.

Различны позиции мазхабов и в том, должен ли К. обладать навыками *иджтихада*. Аш-Шафии считал, что К. обязательно должен быть *муджтахид*. Часть маликитов и большинство ханафитов считают достаточным, если К. следует фетвам какого-то конкретного муджтахида; шафииты позволяют это, если в округе нет муджтахида.

КАДИАНИТЫ (ахмадиты) – приверженцы синкретического религиозного учения, в которое вошли положения Ислама, языческих религий Индии, мистицизма и христианского гностицизма. Согласно канонам Ислама, мусульманами не являются.

Идеи слияния положений индийских верований и Ислама выдвигались в разное время. После колонизации Индии англичане поощряли такие идеи и пытались извлечь из них политическую выгоду: мусульманское население Индии представляло наибольшую угрозу для оккупационных властей, и они стремились «разбавить» Ислам идеями более лояльных приверженцев индийских культов.

Движение К. основано в 1308/1889 г. Мирзой Гулямом Ахмадом Кадияни (1245/1835–1318/1908). Семья Кадияни состояла на службе у властей, и до своей смерти он открыто демонстрировал преданность британскому правительству, заяв-

ляя, что мусульманам нельзя оказывать сопротивление английской оккупационной власти. Автор ряда книг.

Первоначально деятельность Кадияни не противоречила постулатам Ислама. Позже, побывав в Кашмире, он объявил, что нашел гробницу Исы (Иисуса), который избежал казни в Палестине и приехал в Кашмир, где умер и больше не вернется (тем самым отверг коранические аяты о вознесении Исы и ожидаемом 2-м пришествии). Кадияни стал утверждать, что дух и сила Исы перешли к нему, объявил себя «обновителем» веры (*муджаддидом*), приводя в подтверждение хадис из сборника Абу Давуда, по которому в конце каждого столетия Аллах посылает обновителя (*муджаддида*) веры. Позднее заявил, что является *Махди аль-Мунтазар* (см.: **Махди**). Утверждал, что получает Откровения, а затем объявил себя воплощением бога (индийского божества Кришны) на земле. Идеи боговоплощения и наследования силы Кадияни заимствовал из Христианства и индийских культов. Ссылаясь на Ису, заявил, что исламский *джихад* более не нужен мусульманам.

Кадияни провозгласил себя новым пророком и утверждал, что признание Мухаммада «печатью пророчества» не означает того, что Бог не может явиться к другим людям, общаться с ними, воплощаться в них и передавать им Откровения. Утверждал, что способен творить чудеса; в частности, солнечное и лунное затмения 1312/1894 г. приписал себе и считал их подтверждением его «пророчества».

Всех людей Кадияни разделял на 3 категории:

1. Те, кто верует в его миссию и подчиняется ему.
2. Те, о ком в точности не известно, принимают они его миссию или нет.
3. Те, кто отказывается признавать его миссию.

К. запрещают своим последовательницам выходить замуж за мусульман, но мужчинам-К. позволено жениться на мусульманках, приравнивая правовой статус мусульман к «людям Писания» (христианам и иудеям). Вместо паломничества в Мекку К. собираются в деревне Кадиан в Пенджабе и считают эти собрания *хаджем*.

Положения учения К. противоречили Исламу. Улемы объявили К. вышедшими из Ислама; в ответ Кадиани объявил всех мусульман, кроме К., неверными.

Кадиани умер от холеры в мае 1326/1908 г. Перед смертью завещал последователям избрать из своей среды «халифа». Первым «халифом» К. стал Маула Нур ад-Дин.

КАДИРИ (кадиристы) – суфийский тарикат. Проповедуют «школу трезвости» Джунайда аль-Багдади. Основатель – 'Абд аль-КаDIR аль-Джилани (ум. 562/1166) из Гилана. Считается, что его родословная восходит к Али ибн Абу Талибу. Получил образование в Багдаде, был знатоком мусульманского права (*фикх*), Корана, хадисов и их толкований (*тафсир*). Затем оставил обучение и стал аскетом; впоследствии начал просветительскую деятельность. Был последователем ханбалитского мазхаба. Автор ок.

50 книг, наиболее известны «аль-Кунья», «аль-Фатх ар-Раббани», «Футух аль-Кайб».

Тарикат К. – один из самых распространенных в мусульманском мире, имел последователей на Дальнем и Ближнем Востоке, в Африке, Испании. В Османской империи учение К. распространял Ашрафоглу Руми (ум. в 874/1470), которого называли Пир Сани («второй учитель»).

Вступление в К. осуществляется путем *бай'а* (клятвы). *Аврад* вступившего на путь *тасаввуфа* «путника» (*салик*) состоит из установленных *зикров джахри*, т. к. духовная преемственность (*силсила*) К. восходит

к Али ибн Абу Талибу (см.: **Зикр**). Среди К. существуют ветви ашрафитов, румитов, халисидов, гарибитов, хилалитов, асадитов, акбаритов, йафиитов.

КАДР («величие, высокая степень») – название одной из ночей месяца рамадан (Лейлят аль-К.). Это самая священная и возвышенная ночь, когда Пророку Мухаммаду стали ниспосылаться первые Откровения. В ночь К. на землю спускаются ангелы и предопределяются жизни людей. Мусульмане верят, что в эту ночь Аллах принимает все молитвы. Пророк Мухаммад сказал: «Тому, кто совершит поклонение Богу в ночь К., с искренней верой в Аллаха и с ожиданием вознаграждения от Него, прощаются все его прошлые грехи».

Точная дата ночи К. неизвестна. Пророк Мухаммад сказал: «Ищите ночь К. в один из нечетных дней последних десяти дней месяца рамадан». В сборниках Муслима, ат-Тирмизи и Ахмада ибн Ханбали приводятся хадисы о том, что ночь К. – 27-я ночь рамадана, и эта дата официально принята и особо почитается мусульманами, хотя необходимо проводить в усердном служении Аллаху все дни рамадана и в особенности последнюю декаду.

«Аль-Кадр» – название 97-й суры Корана (в русских переводах – «Предопределение», «Могущество»), которая состоит из 5 аятов. Ниспослана в Мекке после суры «Абаса».

КАЗФ – клевета о совершении прелюбодеяния. В Коране сказано: «Воистину, те, которые обвиняют в неверности целомудренных, не ведающих [греха], верующих женщин, да будут прокляты в этом мире и будущем! Им уготовано великое наказание» (24:23).

Согласно Корану, тот, кто обвинил женщину в совершении прелюбодеяния и не сумел

привести в подтверждение 4 свидетелей, должен быть побит 80 палочными ударами: «Тех, которые возведут навет на целомудренных женщин, но при этом не приведут четырех свидетелей, секите восьмьюдесятью [ударами] плети и никогда не берите их в качестве свидетелей, ибо они – преступающие закон» (24:4).

КАЙСАНИТЫ – шиитская секта, признававшая *имамат* Мухаммада ибн аль-Ханафии, сына Али ибн Абу Талиба.

Основоположник – некий аль-Мухтар ибн Абу Убайд ас-Сакафи, примкнувший к халифу `Абдуллаху ибн Зубайру в период его борьбы с Омейядами. В Куфе аль-Мухтар вел активную пропаганду в пользу Мухаммада ибн аль-Ханафии, преследуя корыстные цели и используя любовь мусульман к семье Пророка. Сам Ибн аль-Ханафия ничего не знал об этом, не приветствовал никакой пропаганды в свой адрес и публично отрекся от аль-Мухтара.

Сторонники аль-Мухтара подняли восстание. Аль-Мухтар захватил власть в Куфе, организовал сопротивление правительственным войскам, но восстание было подавлено, а сам аль-Мухтар был убит в 68 г. х.

Учение К. отличалось от учения «крайних» сект. К. не обожествляли Али ибн Абу Талиба и его потомков, но видели в них святых и непогрешимых людей, которым необходимо подчиниться. Имамы представлялись К. выражением Божественного присутствия в мире и приравнивались к Пророкам. Как и многие шиитские секты, К. верили во второе пришествие имама, считая «ожидаемым» имамом Мухаммада ибн аль-Ханафию. Часть К. считала, что он умер, но воскреснет и вернется в мир; другие считали, что имам не умер и живет на некоей горе Ридва.

К. признавали *бада* – изменение Божест-

венного повеления, в соответствии с которым Аллах может передавать имамам какие-то повеления, но затем менять их, и верили в переселение душ после смерти.

Среди К. не было единства, и они распались на несколько сект. В ряду наиболее известных мусульманские ересиографы называли мухтаритов (приверженцев аль-Мухтара ас-Сакафи) и хашимитов (сторонников имамата Абу Хашима – сына Мухаммада аль-Ханафии). Хашимиты также распались на ряд сект. Одной из них были байаниты, которые считали, что после Абу Хашима имамат перешел к Байану ибн Симану ан-Нахди. Другой сектой были ризамиты, считавшие, что после Абу Хашима имамат перешел к роду *`Аббасидов* (т. н. *`аббасидские шииты*).

В настоящее время К. нет.

КАЛАМ – наука о личностных и атрибутивных качествах Аллаха, сущности пророчества, о начале и конце бытия в соответствии с положениями Ислама. В широком смысле – рассуждения на религиозно-философские темы. Целью К. является объяснение положений Ислама на основании доводов разума, отведение сомнений в их истинности, ответы на доводы оппонентов. К. часто называют рационалистической мусульманской философией, но, в отличие от философии, К. признает и имеет источником и Божественное Откровение; точнее, доводы разума приводятся в соответствии с доктриной Откровения. Название «К.», по одной из версий, происходит от рассматривавшегося вопроса о слове (*калам*) Божьем. Мыслителей, которые занимались К., называли *мутакаллим*.

Первоначально, после знакомства мусульманских мыслителей с трудами античных философов, К. изучал только проблему сущности и атрибутов Аллаха. Затем (опять

же под влиянием философии) стали рассматриваться проблемы бытия с позиции сотворения вселенной Аллахом и ее конца в день Страшного Суда. Бытие в К. имеет начало и конец, кроме абсолютного бытия, которым обладает только Аллах. После аль-Газали К. стал пониматься как наука о путях рационалистических доказательств мусульманских вероубеждений. К. играл важную роль в приобщении людей к Исламу, преодолении сомнений в его вероучительных и правовых положениях; большое значение отводилось методам логики (*мантык*). Другая важнейшая функция К. – апологетика Ислама на основании доводов разума, защита его вероучительных положений от критики оппонентов.

Как рационалистическое мировоззрение К. был призван стимулировать развитие мысли в средневековом мусульманском обществе, вывести его из состояния догматизма, отсталости, слепого следования (см.: **Таклид**) словам и мнениям религиозных авторитетов и богословов. В К. считалось, что интерпретация Божественного Откровения должна удовлетворять разум человека. К. классифицировал вероучительные положения Ислама, определил взаимосвязи между различными исламскими науками.

К. возник в условиях быстрого развития мусульманского общества и обострения противоречий в конце правления Праведных халифов. Халифат распространил власть на огромные территории, мусульмане соприкоснулись с другими культурами, появилась необходимость рационального обоснования положений Ислама и аргументированных ответов на доводы оппонентов. Богословы столкнулись с не разъясненными в исламских первоисточниках проблемами, для решения которых был необходим метод исследования, не противоречивший положениям Божественного От-

кровения.

Проблема власти в Исламе привела к возникновению различных мнений и групп; затем появились различные толкования и мнения о сущности и атрибутах Аллаха, Божественном предопределении и свободе воли человека, состоянии грешников, сотворенности или несотворенности Корана и т. д. (см.: **Хариджиты, Джабриты, Мурджииты, Кадариты**). Поиски ответов привели к возникновению рационалистических школ. Первая фундаментальная школа *мутазилитов* была основана Василом ибн Атой и 'Амром ибн Убайдом. Мутализиты внесли уникальный вклад в возникновение и развитие К.

Ортодоксальные сунниты многие методы и взгляды заимствовали у му'тазилитов: ортодоксия была заинтересована в рациональной интерпретации некоторых положений религии. Аль-Аш'ари классифицировал основные положения мусульманского вероучения, попытался дать ответы на многие спорные проблемы с позиции К., не нарушая при этом основных принципов ортодоксальной религии (см.: **Аш'ариты**). Одновременно почти аналогичную работу провел аль-Матуриди (см.: **Матуридиты**). Аль-Аш'ари и аль-Матуриди заложили фундаментальные основы суннитского калама. *Салафизм* также не избежал рационализации некоторых положений.

В развитии суннитского К. условно выделяются 4 этапа:

1. *Мутакаддимин* – период древних мутакаллимов от аль-Аш'ари до аль-Джувайни (ум. 478/1085), который был учителем аль-Газали.

2. *Мутааххирин* – период, который начался с аль-Газали и окончился в VIII/XIV в.; наивысшее развитие К.

3. Период упадка (VIII/XIV–XIV/XX вв.). К. не развивался, принципиально новых

идей предложено не было: писались комментарии к трудам мутакаллимов.

4. Современный К. В изменившихся условиях современного мира появились новые проблемы, потребовавшие дальнейшего развития К.

КАЛАНДАРИ – *тарикат*, последователи которого проповедовали нищенство, бродяжничество, безразличное отношение к предписаниям Шариата, уклонялись от обязательных молитв, не соблюдали постов, не имели собственности, не работали. Отличались экстравагантным внешним видом: брили волосы, брови и ресницы, носили короткую *хирку* и мохнатый волосяной копака, тяжелые ожерелья и кольца. «Каландарами» называли бродячих нищенствующих дервишей. Образ жизни и учение К. испытали сильное влияние индуизма и буддизма. Его практика и учение вызывали резкую критику со стороны ортодоксального суфизма.

Основатель – перс Джамал ад-Дин Мухаммад Йунус ас-Саваджи (ум. 630/1232), который приехал в Дамаск из Саве в период монгольского нашествия. Деятельность К. охватила большинство регионов мусульманского мира. Многие мистико-аскетические группы заимствовали положения К.

КАЛИБ ИБН ЙУКНА – библейский Халев; один из помощников пророка Мусы, друг и соратник Йуши ибн Нуна (Иисуса Навина) и посланник Аллаха. Стал правителем народа Израиля после Йуши. Согласно толкователям Корана, одним из упомянутых в аяте Корана (5:23) благочестивых людей является К., а вторым – Йуша.

КАЛИМА («ясное, внятное слово») – Слово Божье, законоположения Аллаха.

Выражение «Слово Аллаха» применяется по отношению к пророку Исе (Иисусу). Пророка Мусу называли *Калимуллах* – человек, с которым «разговаривал Аллах» (4:164).

Понятие «Слова Божьего» в Исламе, как и в Христианстве, означает постоянное присутствие (имманентность) Бога в сотворенном Им мире. Во всех монотеистических традициях существует проблема устранения противоречия между бесконечно удаленным (трансцендентным) Богом и Его одновременным присутствием в мире: если Бог велик и находится вне мира, то как Он одновременно и присутствует в нем? Это присутствие в Исламе и в Христианстве происходит посредством Слова Божьего.

В античной традиции Слово (Логос) являлось выражением любой закономерности в мире. По сути античный Логос был олицетворением судьбы, рока, законам которого подчиняется все бытие. В Христианстве безликий Логос был персонифицирован в образе Христа – посредника между Богом и миром, выражения Его вечного присутствия в тварном мире.

В Исламе К. – ангелы Божьи, которые исполняют Божественные повеления. В Коране К. – ангел Джибрил; именно он возвестил приказ Божий о зачатии Марьям. Иса также назван в Коране К., но он не стал посредником между трансцендентным Богом и тварным миром. Бог не нуждается в людских посредниках, воплощении, т. к. вечно действует и присутствует в мире посредством Своего К. (т. е. ангелов).

КАНДИЛЬ – огоньки, вывешиваемые на минаретах мечетей по случаю почитаемых мусульманами ночей. Первые К. вывешивались при османском султани Салиме I (973/1566–982/1574).

Словом «К.» называют и сами почитаемые ночи:

1. *Кадр* (27-я ночь месяца рамадан);
2. *Ми`радж* (27-я ночь месяца раджаб);
3. *Бараа* (15-я ночь месяца шаабан);
4. *Рагаиб* (первая пятничная ночь месяца раджаб);
5. *Маулид* (12-я ночь месяца раби-аль-авваль).

Из них первой стала почитаться Маулид (впервые – в Египте спустя 300 лет после *хиджры*). Позже в Кудсе (Иерусалиме) стали отмечаться ночи Ми`радж, Рагаиб и Бараа. Традиция распространилась во многих регионах исламского мира.

О проведении ночей-К. в исламских первоисточниках нет достоверной информации; они не отмечались первыми поколениями мусульман. Исключение составляет только ночь Кадр. Имеются также хадисы о святости ночи Бараа. Многие улемы не признавали правомочность проведения К. и считали их нововведением (*бид`а*); другие же, тем не менее, считали их допустимыми.

К. по сей день очень популярны среди мусульманских народов.

КАРАМА – сверхъестественное действие и состояние озарения у преданных слушателей Аллаха (*авлия*). Может быть достигнуто только праведными и искренними. Источник К. – Аллах.

К. не является подобием Откровения и чудес, которые были даны пророкам. Если Пророки могли для подтверждения истинности своей миссии явно показывать окружающим чудеса, то обладатели К. не ставят целью публичную демонстрацию К. В большинстве случаев они держат свои способности в тайне.

Чудотворство неверующих и людей, которые не являются праведниками, не считается К. – их способности называются *истидрадж*, *сахр* или *макр*.

К. признается всеми направлениями Ислама. Против понятия К. выступали *му`тазилиты*.

Доказательством наличия К. у некоторых праведных людей является ряд хадисов и аятов Корана (напр. 3:37).

К. может проявляться в чрезвычайных событиях, связанных с образом жизни, высокой моралью, большой образованностью, глубокими знаниями праведника. Некоторые считают, что проявлением К. может быть способность праведников ходить по поверхности моря, летать в воздухе и т. д. Самым великим чудом (К.) угодника (*вали*) считается служение Аллаху и оживление наук Корана, т. к. самым великим чудом (*му`джиза*) Пророка был Коран.

В суфизме К. считаются особым испытанием. Если суфий ими возгордится, то он сойдет с истинного пути. Поэтому шейхи обязывают скрывать наличие этих состояний.

КАРМАТЫ – «крайняя» шиитская секта. В III/IX в. К. подняли крупное восстание, потрясшее `Аббасидский халифат. Основатель и эпоним – Хамдан ибн аль-Аш`ас, известный под псевдонимом Кармат. Религиозная доктрина и методы пропаганды К. в целом повторяли положения *исмаилитов*.

Возникновение К. восходит к периоду активной исмаилитской пропаганды: Кармат вдохновился проповедями действовавшего в Ираке известного исмаилита Хусайна аль-Ахвази и стал одним из лидеров нового движения, а после смерти аль-Ахвази занял его место. Сумел создать возле Куфы базу для сторонников, одновременно разослал в разные области Халифата своих пропагандистов, в т. ч. идеолога К. `Абдана. Известными пропагандистами К. были Зикравайх ибн Михравайх и Абу аль-Фавариз (в 289 г. х. возглавил восстание К.).

Поначалу К. пропагандировали шиизм-исмаилизм, получали инструкции из центра в Саламии и неукоснительно соблюдали их, затем разорвали отношения с исмаилитами. Возможно, Кармат узнал о том, что исмаилитская пропаганда на деле ведется не в пользу потомков Али ибн Абу Талиба, а в пользу семьи `Абдуллаха ибн Маймуна аль-Каддаха, выступавшей от их имени.

К. вынуждали сторонников отдавать деньги в пользу их движения, закупали оружие и привлекали (иногда силой) беднейшие слои населения. Отряды К. занимались грабежами, и добыча также привлекала сторонников.

Позже К. разделились на несколько сект, и начались междоусобицы. Зикравайх вступил в борьбу за власть с Карматом, подготовил убийство `Абдана, но не смог организовать сопротивление войскам халифа аль-Мутаид Биллаха и скрылся. Его эмиссары активно действовали в Сирии, где царил хаос, вызванный ослаблением власти Тулунидов. В 289 г. х. сторонники Зикравайха в Куфе избрали предводителем его сына Абуль Касима Йахью, выдававшего себя за Мухаммада ибн `Абдуллаха ибн Мухаммада ибн Исмаила ибн Джафара ас-Садика и утверждавшего, что Аллах лично велел ему начать борьбу против Халифата. Тулунид Харун ибн Хумаравайх послал в Сирию армию во главе с Джифом ибн Тугджем. К. разгромили его и осадили Дамаск, но взять город не смогли. Армия К. была разгромлена; Йахья ибн Зикравайх погиб.

Тем временем халиф аль-Мутаид Биллах начал преследовать К. и исмаилитов не только на юге Ирака, но и в других областях Халифата, в т. ч. в Саламии. Это вынудило их придерживаться *такии*. Второй сын Зикравайха, аль-Хусайн пытался заручиться поддержкой исмаилитского лидера Убайдуллаха ибн аль-Хусайна для приве-

дения к власти потомков Зикравайха. К нему примкнули уцелевшие сторонники Йахьи, но Дамаск аль-Хусайну взять не удалось; он отошел к Хомсу и двинулся на Саламию, но, войдя в город без боя, нарушил договоренность с жителями и устроил резню. Затем К. взяли и разграбили Хаму, Маарру и Баальбек, но под Алеппо потерпели поражение. При попытке отступления к Куфе отряды К. были разбиты войсками халифа аль-Муктафи Биллаха; аль-Хусайн попал в плен и был казнен в Багдаде в 291 г. х. После гибели сыновей Зикравайх лично возглавил войска К., вторгся в Сирию, но Дамаск взять не смог и в 310 г. х. потерпел поражение от войск Халифата, был пленен и казнен.

К. ушли из Ирака и Сирии и закрепились на о. Бахрейн. Лидер бахрейнских К. Абу Тахир Сулейман ибн Абу Сард аль-Джаннаби предпринял поход на провинции Халифата, в 311 г. х. захватил Басру, в 313 г. х. – Куфу. К. двинулись на Мосул, а оттуда, повернув на юг, пошли на Мекку, опустошая города и селения. В 316 г. х. К. разгромили армию халифа аль-Муктади, а на следующий год захватили Мекку. Абу Тахир приказал бросить тела убитых паломников в колодезь Замзам и забрал Черный камень из стены Каабы. Черный камень оставался у К. до 339 г. х., и до 337 г. К. препятствовали совершению хаджа.

Абу Тахир умер в 323 г. х. Его место заняли братья Абуль Касим Саид, Абуль `Аббас Ахмад и Абу Йа`куб Йусуф.

В 353 г. х. К. напали на Ихшидидов, но потерпели неудачу, после чего при поддержке Хамданида Сайф ад-Даулы сумели войти в Дамаск, но вскоре были вынуждены оставить город. В 355 г. х. был положен конец владычеству К. в Омане.

В 360 г. х. К. под командованием Хусайна ибн Ахмада ибн Бахрама вновь отняли Дамаск у Фатимидов и дошли до Каира, но

были остановлены и разбиты. Тогда они отступили к Дамаску, но армия Фатимидов захватила и Дамаск.

К концу правления династии Бувайхидов власть К. распространялась только на Бахрейн; в Йамаме правили их ставленники Укайдириты. В 462 г. х. на Бахрейне вспыхнуло мощное антикарматское восстание, и вождь племени `Абдулькайс `Абдуллах ибн Али аль-Аюни обратился за помощью к `аббасидскому халифу аль-Кайму и сельджукскому султану Маликшаху. В 467 г. х. основные части К. были разгромлены, а в 470 г. х. в битве у Аль-Ихсы практически уничтожены. После этого пали и Укайдириты в Йамаме. На севере К. преследовали первые Газневиды, и секта прекратила существование.

КАРУН – имя человека, жившего во времена пророка Мусы (Моисея). Аллах дал К. несметные богатства, однако тот оказался неблагодарным и возгордился, заявляя, что все свои богатства нажил только благодаря собственному уменью. К. высокомерно обошелся с Мусой и отверг все его доводы. Тогда по повелению Аллаха К. и все его богатства были поглощены землей.

КАСБ («приобретение») – деяние, направленное на совершение чего-либо полезного и отвержение порицаемого. В *каламе* К. – сотворение Аллахом каких-либо действий в человеке и смешение этого творческого акта с волей человека. (см.: *Аш`ариты*).

КАТЛЬ – в исламском праве – убийство человека. Выделяется несколько категорий К.: убийство преднамеренное, случайное и т.д. Преднамеренное и напрасное убийство человека (как мусульманина, так и немусульманина) запрещается. Об этом сказано в Коране (5:32; 4:93). Совершивший такой

К. подлежит смерти. Родственники убитого имеют право требовать исполнения смертного приговора, но если убийца будет ими прощен, то в соответствии с Кораном (2:178–179) должен выплатить откуп за убитого (*дийа*).

Степень греха за К. так высока, что приближается к *ширку* (приданию Аллаху равного). Об ответственности за К. неоднократно говорил Пророк Мухаммад. К. разрешен только в случае совершения тяжелого преступления, за которое Законами Аллаха определена смертная казнь; вина преступника должна быть доказана в суде, и он может быть казнен только государственными органами. Запрет на К. снимается только относительно врага, сражающегося с мусульманами; но если противник сложит оружие или будет пленен, убивать его запрещается.

КАУСАР («изобилие») – название 108-й суры Корана (в русских переводах – «Изобилие», «Обильный»), состоящей из 3 аятов, ниспосланной в Мекке после суры «Адият».

Когда умер малолетний сын Пророка Мухаммада Касим, язычники назвали Мухаммада *Абтар* («Лишенный наследника»). Ас ибн Ваил сказал: «Оставьте его. У него нет наследника. После его смерти все о нем забудут». В ответ на это и была ниспослана сура «К.», смысл которой сводится к тому, что лишенными наследников и забытыми будут сами язычники: впоследствии все их потомки стали мусульманами и не осталось ничего, что связывало бы их с отцами.

К. – также водоем Пророка Мухаммада. Согласно эсхатологическим представлениям, после Дня воскрешения все пророки в День собрания Хашр будут иметь свои водоемы, у которых соберутся их праведные последователи, и перед тем как войти в Рай, будут пить из них воду. Самым большим

водоемом будет К. Неверные и грешники не смогут подойти к этим водоемам, их будут отгонять ангелы.

КАФФАРА – в Шариате – какое-либо действие, выполненное во искупление совершенного греха. Например, К. за нарушение поста в месяц рамадан – освобождение раба, либо двухмесячный пост, либо пропитание 60 бедняков; К. за нарушение клятвы – пост в течение 3 дней; К. за нарушение клятвы об отказе от прикосновения к своей жене (*зихар*) – освобождение раба или пост в течение 2 месяцев.

В исламском праве различают 5 видов К.:

1. За нарушение поста. Если обязательный пост был нарушен без уважительной причины, то для искупления мусульманин обязан не только возместить эти дни, но и держать 60-дневный непрерывный пост. Не относится к необязательным (желательным) постам-*нафиля* (см.: **Саум**).

2. За нарушение данной клятвы. «Аллах взывает с вас не за [нечаянное] нарушение клятвы, а за принесение клятвы [намеренно] двусмысленной. Искупление за принесение двусмысленной клятвы – накормить десятерых бедняков так, как вы обычно кормите свои семьи, или одеть их, или освободить раба. А если кто не в состоянии [выполнить одно из этих трех условий], то ему следует поститься три дня. Все это – искупление за ваше клятвопреступление. Соблюдайте же свои клятвы! Так Аллах разъясняет вам Свои знамения. Может быть, вы будете благодарны» (5:89).

3. За совершение *зихар*. «Тем, которые разводятся со своими женами по языческому обряду, а потом отрекаются от того, что сказали, надлежит освободить одного раба, прежде чем [супруги] сойдутся друг с другом. Так наставляют вас, и Аллах ведает о

том, что вы делаете. Если же у кого-либо нет раба, то надлежит соблюдать пост два месяца без перерыва, прежде чем [супруги] сойдутся. А если кто-либо не может [соблюдать пост], то надлежит накормить шестьдесят бедняков. [Все] это – для того, чтобы вы уверовали в Аллаха и Его Посланника. Это – ограничения, наложенные Аллахом, а для неверных уготовано мучительное наказание» (58:2–4).

4. За случайное убийство. «Верующему не следует убивать верующего – такое допустимо лишь по ошибке. А если кто-либо убьет верующего по ошибке, то ему надлежит отпустить на волю верующего раба и вручить наследникам убитого выкуп за кровь, если только они не велят раздать его в виде милостыни. Если убитый – верующий и принадлежит к враждебному вам племени, то убийце следует отпустить на волю верующего раба. Если убитый принадлежит к племени, с которым у вас есть договор, то следует уплатить его наследнику выкуп за кровь и освободить верующего раба. Если у убийцы нет верующего раба, ему надлежит без перерыва поститься в течение двух месяцев в качестве покаяния перед Аллахом. Ведь Аллах – Знающий, Мудрый» (4:92). (см. также: **Дийа**).

5. За нарушение правил паломничества (*хадж*): «Брейте ваши головы только после того, как пожертвование достигнет предназначенного места. А если у кого-нибудь из вас на голове болячка или рана, то можете брить голову [с самого начала], или же поститься [вместо этого], или же раздать милостыню и принести жертву» (2:196).

КИБЛА – направление в сторону Каабы, расположенной в Заповедной (Запретной) мечети в Мекке, куда мусульмане обращают лицо при совершении молитвы и

некоторых других обрядов поклонения. В первые годы распространения Ислама К. являлся священным город Кудс (Иерусалим). Изменение К. с Кудса на Мекку произошло через 17 месяцев после *хиджры* в месяце шаабан 2 г. х., в соответствии с кораническим Откровением: «Мы видим поворачивание твоего лица по небу, и Мы обратим тебя к кибле, которой ты будешь доволен. Поверни же свое лицо в сторону Запретной мечети. И где бы вы ни были, обращайтесь свои лица в ее сторону» (2:144). Аят был ниспослан в ответ на высказывания мединских иудеев о том, что Пророк и мусульмане не знали, где находится К., а они якобы научили их этому, и на мольбу Мухаммада о том, чтобы Аллах указал мусульманам К. для Ислама. Об этом повествуется в аятах 2:142–150.

КИБР («величие, надменность, высокомерие») – греховное качество. К. по отношению к другим людям в Исламе порицается и рассматривается как проявление несправедливости. Подлинное величие принадлежит Аллаху. Высокомерными являются неверные, лицемеры и несправедливые, местом которых будет Ад. Примером возгордившихся являются упомянутые в Коране Фираун, Намруд, Карун, которых постигла кара Аллаха. Аллах отдаляется от таких людей, как об этом говорится в аятах Корана (7:146; 40:35). В достоверном хадисе сказано: «Не войдет в Рай тот, в чьем сердце высокомерие (хотя бы) на вес пылинки»

КОРАН – последнее Священное Писание, ниспосланное Аллахом. Дошел до нашего времени путем *таватура* (см.: **Хабар аль-Мутаватир**) на арабском языке. Был передан путем Откровения Пророку Мухаммаду. Слово «К.» происходит от

арабского *кыраа* («чтение вслух, наизусть»), в этом смысле оно употреблено в аятах (75:16–18).

К. состоит из 114 *сур* (глав) и 6600 *аятов* (стихов) (о различиях в подсчетах см.: **Аят**).

Согласно вероубеждениям правоверного Ислама, К. – вечное и несотворенное Слово Аллаха, т. е. сущность К. не сотворена, а является атрибутивным качеством Аллаха; но записи, издания, бумага, на которой К. написан, являются сотворенными (*махлук*). Известно, что:

1. Мухаммаду Аллах дал пророчество, когда тому было 40 лет.
2. Период пророчества продолжался 23 года до смерти Мухаммада, из них 13 лет в Мекке и 10 лет в Медине.
3. Первые 6 месяцев Мухаммад получал Откровения от Аллаха во сне;
4. По прошествии 6 месяцев в месяце рамадан к Мухаммаду явился ангел Джibrил и принес первое Откровение (*вахй матлув*) – первые 5 аятов суры «аль-Алак».
5. После этого ниспослание Откровений (*вахй*) прекратилось и возобновилось через 3 года. Ибн Хаджар на основании одного хадиса считал, что Джibrил все же передавал Мухаммаду некоторые откровения и на протяжении этих 3 лет.
6. В течение последующих 10 лет в Мекке ангел Джibrил непрерывно передавал Мухаммаду Божественные Откровения. Откровения, полученные им в Мекке (до *хиджры*), называются мекканскими, а в Медине (после переселения) – мединскими; к мединским относятся и Откровения, ниспосланные в тот период и вне Медины (например в пути);
7. К. снизошел в мир от Аллаха в полном виде в ночь *Кадр*, но ангел Джibrил передавал его Пророку по частям в течение 20 лет (17:106). Место в мировой сфере, куда

снизошел К., называется *Байт аль-Изза*; 8. В месяц рамадан ангел Джибрил читал Пророку все аяты К., ниспосланные за прошедший год. Затем их читал Пророк, а Джибрил слушал (вывод сделан на основании группы хадисов, в одних из которых говорится, что Пророк читал аяты Джибрилу, а в других – что Джибрил читал их Пророку). Затем Пророк читал эти аяты в мечети, где народ заучивал их наизусть. Этот процесс назван *Арда*. В последний рамадан жизни Пророка этот процесс был исполнен дважды и назван *Арда Ахира* («последняя Арда»). В истории К. *Арда* и в особенности *Арда Ахира* играют исключительную роль: они позволяли контролировать обучение чтению К., исключить ошибки и предупредить забывание. В самом конце Пророк говорил Джибрилу: «Мы научены этому», на что Джибрил отвечал: «То, что вы выучили, верно и полно». Рамадан – не только месяц, в который был ниспослан Коран, но и месяц, в ходе которого К. проверялся, и заслуживает того, чтобы о нем говорили как о «месяце Корана». Ахмад ибн Ханбал приводит хадис: «Таура (Тора) была ниспослана 6 рамадана, Инджил (Евангелие) – 13 рамадана, Забур (Псалтирь) – 18 рамадана, Коран – 24 рамадана». Т. о. месяц рамадан играл исключительную роль для всех Писаний, ниспосланных Аллахом.

9. По распоряжению Пророка ниспосланные ему аяты сразу же записывались. Для этого у него было ок. 40 секретарей. Зейд ибн Сабит говорил, что после того как секретарь записывал Откровение, Пророк заставлял его еще раз прочитать аяты, сразу исправлял замеченные ошибки писаря и только после этого разрешал читать Божественные откровения народу. При этом он настаивал, чтобы сподвижники заучивали Откровения наизусть, ибо такое знание будет вознаграждено Аллахом. Т. о., часть

мусульман знали наизусть весь Коран, остальные – фрагментарно. Но Пророк ввел и 3-й элемент системы сохранения К. – *Арда*, способствовавшую систематической проверке соответствия записи и произношения.

10. Откровения записывались на финиковых листьях, кусках плоского камня, кожи, ткани. Записи делались по мере ниспослания Аллахом аятов, но ниспослание было смешанным. Только после ниспослания группы аятов Пророк объявлял, в какую именно суру и в каком порядке они должны быть записаны.

Были и Откровения, которые не должны были войти в К., а носили временный характер и позднее были отменены Аллахом (см.: **Насх и Мансух**). Поэтому в некоторых записях аятов К. отсутствовала системность. Пророк ввел понятие *Талиф аль-Коран*. «Талиф» («составление») применительно к К. означает последовательное расположение аятов в сурах. Последовательность аятов в сурах К. была продиктована по Божественному повелению ангелом Джибрилом, и потому запрещается читать аяты К. в иной последовательности, кроме указанной Пророком (*тавкиф*). Порядок сур не является *тавкиф* – он предложен комиссией по размножению экземпляров К. на основании *иджтихада*. В некоторых случаях была учтена последовательность прочтения Пророком сур в молитвах.

В ходе сражений против вероотступников, в которых погибли *курра* (знатоки и чтецы К.), у Омара возникло опасение, что с их гибелью может быть потеряны и К. Халиф Абу Бакр вызвал Зейда ибн Сабита и настойчиво просил составить список К. Зейд стал записывать фрагменты К. от *хафизов*, знавших К. наизусть, и собирать записи на кусках материи, листьях финикового дерева и камнях. При кодификации текста К. Абу Бакр поставил условие, по

которому для доказательства точности каждого аята Зейд обязан иметь 2 письменных свидетельства, и распорядился собрать все фрагменты К. в Медине. Омар в точности знал, какие из этих фрагментов были проверены Пророком, а какие нет. Многие из них были проверены в *Арда Ахире*. Записанные фрагменты сопоставлялись со знаниями Зейда. Правило «2 свидетельства + Зейд» соблюдалось почти во всех случаях; в некоторых случаях, не связанных с доктринальными, ритуальными и законодательными вопросами, Зейд считал достаточным лишь одно свидетельство Хузаймы ибн Сабита аш-Шахадатайна, т. к. Пророк приравнивал его показания к 2 свидетельствам. Составленный список был передан Абу Бакру, после его смерти перешел к `Омару, а затем – к вдове Пророка Хафсе бинт `Омар ибн аль-Хаттаб (*аль-Бухари*. Фадаилу'ль-Кур'ан. 3, 4; *он же*. Тафсир. Тауба. 20; *он же*. Ахкам. 37; *ат-Турмизи*. Тафсир. Тауба. 3102).

В правление `Османа возникли споры о правильном чтении К., ниспосланного в 7 допустимых вариантах (*харф*) чтения (см.: **Кыраа**). Однако в массе народа были отмечены произвольные чтения на диалектах арабского языка, отличных от курайшитского. Эти недоразумения приводили к серьезным конфликтам и обвинениям в фальсификации.

Осман по предложению Хузайфы созвал Совет из 12 сподвижников Пророка. Совет принял решение о необходимости размножения выверенного экземпляра К. Осман затребовал свитки (*сухуф*), хранившиеся у Хафсы, и приказал Зейду ибн Сабиту, `Абдуллаху ибн аз-Зубайру, Саиду ибн аль-`Асу и `Абдуллаху ибн аль-Харису ибн Хишаму снять с них копии, опираясь на курайшитский диалект, на котором К. и

был ниспослан. Но К. был достоянием огромного количества людей, а не ограниченного круга лиц, поэтому количество составителей исчислялось многими сотнями.

В хрониках указывается различное количество первых экземпляров К. Один экземпляр остался в Медине, другие были отправлены в Мекку, Дамаск, Йемен, Бахрейн, Басру и Куфу. Во избежание возможных разночтений все рабочие материалы комиссии переписчиков были сожжены.

Собранные при Абу Бакре свитки (*сухуф*) К. были возвращены Хафсе и после ее смерти уничтожены правителем Медины Марваном.

Т. о., инициатива собрания К. принадлежит `Омару ибн аль-Хаттабу; халиф Абу Бакр организовал эту работу, а Зейд ибн Сабит был ее исполнителем. Халиф `Осман ибн `Аффан распорядился размножить К., уточнить звучание аятов и закрепить их расположение. Эту работу выполнили Зейд ибн Сабит и многие другие сподвижники.

Введение в Коран специальных знаков для огласовки текста

Все последующие копии К. вплоть до наших дней воспроизводились по К. `Османа, но чтобы сохранить чтение К. в том виде, в каком он был услышан от Пророка, были добавлены точки и огласовки, а также введены строгие почерки.

Когда Ислам перестал быть религией только арабов, возникла опасность искажения звучания К. Правитель Ирака Зияд попросил искусного чтеца Абу-л-Асвада ад-Дуали (ум. 681) расставить в тексте К. значки, поясняющие чтение. Ад-Дуали впервые создал огласовку письма с помощью надстрочных и подстрочных знаков цветными чернилами, но этот способ не учитывал всех особенностей языка. Впоследствии Наср ибн Асим предложил до-

полнительную графическую огласовку. Затем аль-Халиль ибн Ахмад изменил вид огласовок, введенных Абу-л-Асвадом, и огласовка К. приняла нынешний вид. Знаатоки К. занялись обозначением пауз и начал в чтении К. и изучением теории языка, чтобы облегчить понимание К., улучшить его чтение, дать возможность постичь причины его неподражаемости. Было разработано искусство чтения К. нараспев, с целью выражения долгот, слияний и мелодичности, как это было во времена Пророка (см.: **Кыраа**).

Содержание Корана

В мекканский период ниспослания К. Ислам не был государственной религией, и в мекканских сурах большее внимание уделяется доктринам пророчества, эсхатологии, духовности, а также этическим проблемам. Важнейшим постулатом и лейтмотивом всего содержания К. является доктрина Единобожия (*таухид*), которая ведет свое начало от первого человека – Адама. Доктрина Единобожия отвергает существование других богов, помимо истинного Творца всего сущего бытия, и предписывает обязательность служения только Ему.

В Откровениях мединского периода большее значение отводится социальным, экономическим вопросам, проблемам войны и мира, права, семейным отношениям и т. д. Аяты К. ниспосылались с учетом реальной обстановки, в которой находились Мухаммад и первые мусульмане. Более того, Божественные повеления в ряде случаев ниспосылались постепенно, от более легких форм к более сложным, например, первоначально мусульмане молились 2 раза в день, а затем пришло повеление о 5-кратной молитве. В соответствии с реальными обстоятельствами Аллах мог ниспослать Откровение, которое носило времен-

ный характер, а затем отменить его и заменить новым (см.: **Насх и Мансукх**).

Ниспослание К. по частям способствовало лучшему восприятию его народом (25:32), облегчало изучение и практическое применение К. в повседневной жизни.

По содержанию и стилю К. не имеет аналогов: «Или же многобожники станут утверждать: "Измыслил Коран Мухаммад". Ты отвечай: "Сочините хотя бы одну суру, подобную Корану, и призовите [на помощь], кого вы можете, кроме Аллаха, если вы и вправду [так думаете]"» (10:38). К. был ниспослан не только арабам, но и всему человечеству: «Мы направили тебя, [Мухаммад, посланником] только как милость к (обитателям) всех миров» (21:107).

В то же время К. не содержит в себе принципиально нового, неизвестного ранее. В нем повествуется о древних пророках (Адам, Лут, Ибрахим, Йусуф, Муса, Иса и т. д.) и различных событиях их жизни. К. повествует и о событиях, которые должны произойти в будущем, например, предсказывает реванш византийцев в войне с персами (30:2–5). Этот аят был ниспослан после того, как в ходе византийско-персидской войны (602–628) шах Ирана Хосров II захватил в 614 г. восточные провинции Византийской империи; действительно, спустя несколько лет, в конце 620-х гг., император Ираклий сумел нанести персам ряд поражений и вернуть потерянные провинции.

В К. повествуется также о проблемах происхождения и сущности бытия, различных форм жизни, о космологии и космогонии (21:30; 22:5; 32:4–5), содержатся Божественные повеления о служении (см.: **Ибада**), различных сделках (см.: **Муамала**) и наказании за провинности (см.: **Укуба**). Т. о., в К. содержатся общие принципы всех

аспектов индивидуального и общественно-
 венного бытия.

КУБА – местечко на окраине Медины, где Пророк Мухаммад основал одноименную мечеть. Он посещал К. по субботам ранним утром и совершал там необязательную молитву из 2 *ракатов*. Вознаграждение за такую молитву, совершенную в К., равно вознаграждению за малое паломничество (*умра*).

КУББАТ АС-САХРА («Купол скалы») – мечеть, мусульманская святыня. Расположена в Кудсе (Иерусалиме) на возвышенности вблизи от места, где находился храм Сулеймана, рядом с мечетью *аль-Акса*. Построена над местом, откуда Пророк Мухаммад совершил ночное вознесение (*Ми`радж*). Здание возведено при омейядском халифе `Абд аль-Малике ибн Марване в 66/684–72/691 гг. (см. также: *Кудс*).

КУБРАВИ (кубравиты) – суфийский тарикат. Основатель – персидский *мутасаввиф* Наджм ад-Дин аль-Кубра (540/1145–618/1221). Родился в Хорезме, духовную практику начал в Египте. Учился в Тебризе, позже основал *ханак* в Гургандже (Ургенче), воспитал многих выдающихся мутасаввифов. Автор нескольких сочинений на арабском и персидском языках. Погиб при захвате Гурганджа монголами.

Аль-Кубра, как и многие суфии, считал, что человек может ощутить в себе проявления (*таджалли*) атрибутов Бога, если занимается соответствующей духовной практикой, исполняет указания своего учителя, постится и читает *зикры*. Был сторонником аскетизма, ухода от мира, затворничества, хотя не ставил это в качестве самоцели, а использовал подобные практики для духовного совершенствования. В духовной

практике К.придают большое значение различным оттенкам цветов и их гармонии. Следуют по пути «трезвой» духовной практики Джунайда аль-Багдади. Цепочку духовной преемственности возводит к Али ибн Абу Талибу. От К. отделились откровенно проалидские ветви *нурбахшитов* и *захабитов*. К. действовали в Центр. Азии. Единого центра К. не существует; последователи сохранились в некоторых странах, например в Узбекистане.

КУДС – Иерусалим. Один из древнейших городов мира, в котором находятся святыни трех авраамических религий – Иудаизма, Христианства и Ислама. К. – первая *кибла* мусульман. Отсюда, с развалин древнего иерусалимского храма, совершил ночное вознесение (*Ми`радж*) Пророк Мухаммад. Мусульманские святыни К. находятся на специальной территории, где располагаются построенная халифом `Омаром и Омейядами мечеть *аль-Акса* («Отдаленнейшая») и *Куббат ас-Сахра* («Купол скалы»). Здесь же расположены мусульманские религиозные школы и библиотеки.

С древнейших времен на территории К. проживали ханаанские племена. Затем эти места были завоеваны царем израильтян Давудом (Давидом), сделавшим К. своей столицей. При его сыне Сулеймане (Соломоне), который правил в 965–928 гг. до рождества Пророка Исы, это царство находилось на пике своего могущества. Сулейман обустроил город и завершил начатое Давудом строительство Божьего храма. После его смерти страна раскололась на две части – Израильское и Иудейское царства. Иерусалим стал столицей Иудеи (928–586 гг. до рождества Пророка Иисуса). В 586 г. до рождества Исы вавилонский царь Бухтуннасар (Навуходоносор) захватил К. и увел в плен его жителей. Период «вавилонского плена» продолжался ок. 70 лет, а за-

тем Вавилонское царство было уничтожено персами, которые позволили иудеям вернуться на родину и даровали К. самоуправление. Вернувшись в город, иудеи построили на месте разрушенного храма Сулеймана т. н. Второй храм.

После разгрома Ахеменидской державы Иудея попеременно переходила в руки то египетских Птолемеев, то сирийских Селевкидов. В 197 г. до рождения Исы Иудея была окончательно включена в состав Селевкидской державы. В 142 г. до рождения Исы в результате «маккавейских войн» Иудея добилась независимости, но вскоре была включена в состав Римской империи. Подавляя восстание иудеев 66–73 гг. после Исы, римляне разграбили и разрушили город и Второй храм. Через несколько десятков лет иудеи вновь подняли восстание против римского владычества. Возглавил его объявивший себя Мессией Бар Кохба. Несмотря на героическое сопротивление восставших, римские легионы потопили это восстание в крови.

Иерусалим был переименован римлянами в Илию и под этим названием был известен в период византийского владычества. В 614 г. в результате войны Персии с Византией Илия была захвачена персами, спустя 13 лет византийскому императору Ираклию удалось отвоевать его.

В 15 г. х. (636 г.) К. был без боя сдан мусульманам. По просьбе христианского населения города халиф `Омар I лично приехал из Медины и гарантировал жителям безопасность. Он распорядился построить на месте ночного вознесения Пророка Мухаммада мечеть аль-Акса.

Под властью мусульманских правителей К. оставался до 492/1099 г., когда был захвачен крестоносцами, учинившими грабеж и массовую резню мусульманского населения. Мечеть аль-Акса была осквернена и превращена в конюшню.

В 583/1187 г. айюбидский султан Салах ад-Дин освободил К. от крестоносцев. Несколько веков К. входил в состав `Османской империи. В 1917 г. захвачен англичанами, в 1920–1947 гг. был административным центром английской подмандатной территории Палестина. В 1947 г. по решению ООН Иерусалим стал независимым городом, но после арабо-израильской войны 1948–1949 гг. восточная часть К. отошла к Иордании, а западная – к Израилю. В результате арабо-израильской войны 1967 г. Израиль оккупировал и восточную часть города.

КУЛЕЙНИ МУХАММАД (ум. 329/941) – **шиитский богослов, мухаддис и правовед.** Сыграл большую роль в развитии шиитского (джафаритского) *фикха*. Полное имя – Абу Джафар Мухаммад ибн Йа`куб аль-Кулейни. Родился в селении Кулейн близ Рея. Образование получил у лучших шиитских богословов. Большую часть жизни провел в основных шиитских центрах – Рее и Куме. В конце жизни жил в Багдаде, где и умер.

Автор нескольких книг по различным аспектам богословия и права, в т. ч. сборника хадисов «аль-Кафи фи Усуль ад-Дин», который писал 20 лет и для которого собрал ок. 16 тыс. хадисов, сгруппировал их по темам и связал с положениями права. «Аль-Кафи» – самый ранний сборник шиитских хадисов, сыграл исключительную роль в развитии шиитской догматики и богословия, является ценным источником по духовной и культурной жизни и обрядности шиитских общин, во многих шиитских группах считается 2-м по значимости после Корана. Другие группы шиитов почитают сборник К. только как авторитетный источник хадисов, но считают, что в «аль-Кафи» имеется несколько тысяч слабых хадисов. Суннитские *мухаддисы* критикуют многие

хадисы «аль-Кафи» и методы их отбора.

КУНУТ – короткая молитва (читаемая в ходе обязательных молитв); в ханафитском мазхабе читается в 3-м *ракяте* ночной молитвы-*витр* до поясного поклона (*руку*). В шафиитском и маликитском мазхабах К. читается во 2-м *ракяте* утренней молитвы *фаджр* после совершения поясного поклона (*руку*) и является сунной. Шииты читают К. во 2-м *ракяте* всех молитв до совершения поясного поклона.

КУНЬЯ – прозвище человека по имени сына: «Отец (*абу*) такого-то» или «Мать (*умм*) такого-то». Используется при обращении друг к другу в кругу близких людей как более предпочтительное по этикету. По К. часто называют политических деятелей, общественных лидеров. К людям, которые еще не имеют детей, часто обращаются по вымышленной К., обычно используя имена их отцов. При использовании К. вместе с именем она ставится перед именем (например Абу Хасан Мухаммад).

КУРАБИТЫ – одна из ранних шиитских сект, придерживавшихся «крайних» убеждений. Как и *сабаиты*, обожествляли Али ибн Абу Талиба и считали его выше Пророка Мухаммада. К. утверждали, что ангел, который принес Откровение (*вахй*) от Аллаха Мухаммаду, сделал это по ошибке, т. к. должен был донести его до Али.

КУРАЙШ (курайшиты) – арабское племя, игравшее большую роль в общественной и политической жизни Мекки начиная с периода, когда его возглавил Кусай ибн Килаб (ок. 182 г. до х.). К. пользовались большим авторитетом и влиянием среди других арабских племен. К К. принадлежал Пророк Мухаммад. После принятия Ислама представители К. возгла-

вили Халифат. Из К. происходили все Праведные халифы, Омейяды, `Аббасиды (подробнее см.: Мекка).

КУРБАН (тюрк.) – см.: Уджия.

КУРБАН-БАЙРАМ – тюркское название праздника жертвоприношения *Ид аль-Адха* (см.: Идайн).

КУРСИ – возвышенное место для сидения, трон. Упомянут в аяте 2:225 (часто называемом «аят Курси») в значении всезнания и всемогущества Аллаха (см. также: Арш).

КУРТУБИ МУХАММАД (ум. 671/1273) – испанский мыслитель, *муфассир* и *мухаддис*. Полное имя с *куньей* – Абу `Абдуллах Мухаммад ибн Ахмад ибн Абу Бакр ибн Фарх аль-Куртуби. Родился в Кордове в крестьянской семье; с ранних лет проявил интерес к различным наукам, изучал арабский язык и поэзию, выучил Коран. После смерти отца (627/1230) учился мусульманскому праву (*фикху*), кораническим наукам (*тафсир*), *хадисам*, риторике у известных ученых. После взятия Кордовы христианами переехал в Александрию, затем в Каир, где продолжил образование. Жил и умер в селении Мунйати Бану Хасиб севернее Асьюта.

Мусульманские историки пишут о К. как о богобоязненном и ученом человеке, который вел скромный, почти аскетический образ жизни. Как и все испанские ученые, он был представителем маликитской правовой школы и аш`аритского калама, но его мировоззрение не ограничивалось только рамками этих школ. Автор большого количества книг по различным аспектам мусульманского вероучения. В «Ат-Тазкира фи Ахвал аль-Мавта ва Умур аль-Ахира» повествуется о смерти, состоянии человека

после смерти, а также о Страшном Суде, Рае и Аде. В «Ат-Тазкар фи Афдал аль-Азкар», состоящей из 40 глав, повествуется о достоинствах Корана. К. – автор толкования Корана «Аль-Джами ли Ахками аль-Куран ва аль-Мубаййин Лима Тадаммануху мин ас-Сунна ва Айи'ль-Фуркан».

КУТБ («полнос») – в суфийских тарикатах – высшая степень святости в иерархии авлия. К. отождествлялся с «совершенным человеком» (см.: **Инсан камил**), обладателем сокровенных знаний. Различные тарикаты объявляли К. своих лидеров.

КУТБ САИД (1324/1906–1386/1966) – мусульманский реформатор, мыслитель и общественно-политический деятель. Родился в селении Калия близ Асьюта. Учился в медресе, проявлял большие способности и стремление к знаниям. К 10 годам выучил Коран наизусть. В 1338–57/1920–39 гг. учился в Каире в лицее, затем в университете Дар аль-Улум, затем поступил на работу в министерство образования, но проработал там недолго и стал писателем. Написал большое количество книг по различным аспектам Ислама и взаимосвязи религии с общественно-политическими реалиями современности. Подверг ожесточенной критике психологию материального накопительства, присущего западному образу жизни, и доказывал, что подлинно справедливое общество можно построить только руководствуясь идеалами Ислама. Этой теме посвятил книгу «Социальная справедливость в Исламе» (1367/1948). В 1368/1949 г. переехал в США, где прожил ок. 2 лет. В письмах критиковал образ жизни и идеалы американцев, указывая, что их цивилизация лишена духовности, возвышенных идеалов.

После возвращения из США вступил в организацию «Братьев-мусульман» (см.: **Ихван муслимун**), стал одним из идеологов движения, был редактором газеты «Ихван муслимун». В этот период написал книги на общественно-политические и религиозные темы, в т. ч. «Ислам и взгляд на мир» и «Будущее за Исламом». Подвергал ожесточенной критике светский образ жизни и идею отделения религии от государства, утверждая, что эти секулярные идеи противоречат сути исламской религии, которая является одновременно верой и образом жизни. Критиковал традиционные методы подхода к реалиям современности со стороны многих мусульманских теоретиков из университета Аль-`Азхар, призывал к реформированию воззрений и методов с позиции изменившегося мира. С этих же позиций написал известный комментарий «Под сенью Корана», где отказался от традиционных методов толкования Корана и сам эту книгу *тафси́ром* не считал.

В 1373/1954 г. после покушения на президента Египта Г. А. Насра начались массовые репрессии «братьев-мусульман». К. был арестован и приговорен к 15 годам заключения, через 10 лет досрочно освобожден по просьбе президента Ирака `Абдусалама. В 1385/1965 г. К. начал готовить к изданию книгу «Вехи на пути», но был арестован по обвинению в антигосударственной деятельности. В 1386/1966 г. казнен. Деятельность и работы К. оказали большое влияние на развитие общественно-политической мысли, претерпев множество трактовок. В исламском мире деятельность К. до сего дня воспринимается неоднозначно.

КУТУБ САМАВИЯ – небесные Писания, ниспосланные Аллахом: Забур (Псалтирь) Давуда, Таура (Тора) Мусы, Ин-

джил (Евангелие) Исы и Коран. Все К., предшествовавшие Корану, носили временный характер и были отменены. Только Коран останется в качестве истинного Писания до дня Страшного Суда.

КУТУБ СИТТА («Шестикнижие») – 6 авторитетных в мусульманском мире сборников хадисов Пророка Мухаммада: «аль-Джами ас-Сахих» аль-Бухари; «аль-Джами ас-Сахих» Муслима; «ас-Сунан аль-Кубра» Абу Давуда; «аль-Джами аль-Кабир» ат-Тирмизи; «Китаб ас-Сунан аль-Кубра» ан-Насаи; «Китаб ас-Сунан» Ибн Маджа.

КУФР – неверие в существование и единство Аллаха. К. считаются все убеждения помимо Ислама (см.: **Кяфир**).

КУФУ (кифа'а) – принцип равенства по вероисповеданию, происхождению, профессии и свободе, руководствоваться которым желательно при вступлении в брак. Мусульманские богословы единодушны в том, что свободные мусульмане должны при вступлении в брак отдавать приоритет праведным и набожным свободным мусульманкам, имеющим соответствующее образование или занимающимся схожим родом деятельности. Принцип равенства по происхождению не подкрепляется достоверными священными текстами. Жениться вопреки К. не запрещено. В то же время в К. есть и исключения.

КУШАЙРИ `АБД АЛЬ-КАРИМ (375/986–464/1072) – ученый-шафиит, аш'аритский мутакалим, один из классиков суфизма. Полное имя с куньей – Абу аль-Касим `Абд аль-Карим ибн Хавазан аль-Кушайри. Родился в селении Устува ок.

Нишапура. По происхождению араб. С ранних лет изучал религиозные науки. В юношеском возрасте отправился в Нишапур, где стал учеником суфия-аш'арита Абу Али ад-Даххака. После смерти учителя занял его место в медресе. Учился шафиитскому праву (*фикху*) и аш'аритскому каламу. Преподавал в медресе и вскоре стал одним из самых известных ученых исламского мира.

После 439/1048 г. в Нишапуре разгорелись споры между двумя суннитскими школами – матуридийско-ханафитской и аш'аритско-шафиитской, одним из лидеров которой был К. Матуридиты пользовались поддержкой сельджукских властей, прежде всего визиря аль-Кундури. К. подвергся гонениям и был арестован. После освобождения уехал в Багдад, преподавал при дворе халифа аль-Каима. Вернулся в Нишапур только после 455/1063 г., когда аль-Кундури попал в опалу и был казнен. Продолжил преподавание вплоть до своей смерти.

Автор книг по различным аспектам исламской доктрины и права. Наибольшую известность приобрел благодаря ряду фундаментальных работ по истории, теории и практике *тасаввуфа*. В авторитетном «Рисаля фи Ильм ат-Тасаввуф» разъяснил суфийскую терминологию, написал биографии знаменитых суфиев. Старался показать, что тасаввуф является неотъемлемой частью учения Ислама, т. к. рассматривает и изучает духовные аспекты исламской религии и не противоречит ей, пытался сблизить позиции суннитского Ислама и суфизма, устранить противоречия между ними. В этом был предшественником аль-Газали.

КЫЗЫЛБАШИ (тюрк. «красноголовые») – объединение тюркских кочевых племен Малой Азии и Азербайджана,

возглавленное династией ардабильских шейхов из радикального шиитского тариката Сефевидов. К. носили шапки с 12 красными повязками в честь 12 шиитских имамов.

Основатель ордена Сефевидов – Сафи ад-Дин (650/1252–734/1334). По происхождению скорее всего азербайджанский тюрк, хотя основанная им династия ардабильских шейхов могла быть и курдской. Получил традиционное религиозное образование в Ардабиле, в 20-летнем возрасте поехал учиться в Шираз. Суфийской практике обучался в Гилане у известного суфия из ордена *Сухраварди* шейха Гаджи ад-Дина Захиди, позднее женился на его дочери, в 693/1294 г. занял его место и стал основателем могущественного ордена Сефевидов, популярного в Малой Азии и Азербайджане.

После его смерти орден Сефевидов возглавили его потомки Садр ад-Дин Муса (734/1334–793/1392) и Ходжа Али (793/1392–832/1429). Начиная с правнука Сафи ад-Дина Ибрахима Шейх-шаха (832/1429–850/1447), который пришел к власти в Ардабиле, орден вышел на политическую арену.

Первоначально орден был суннитским; при сыне Шейх-шаха Джунайде по политическим мотивам стал шиитским. С 863/1460 г. Сефевиды начали экспансию на соседние территории Азербайджана, но первые походы потерпели неудачу.

В 904/1499 г., воспользовавшись фактическим распадом государства Ак-Коюнлу, К. двинулись через Азербайджан в Малую Азию, в 906/1501 г. заняли Баку и разгромили Ак-Коюнлу. В Тебризе предводитель К. Исмаил короновался в качестве шаха и основал государство Сефевидов, позднее охватившее Иран, большую часть Афганистана, Азербайджан и Армению. Династия оставалась у власти до 1148/1736 г.

Стремление к экспансии, ярко выраженная радикальная шиитская сущность движения К., насильственное обращение в шиизм населения подконтрольных территорий противопоставили Сефевидов большинству мусульман. В ходе длительных войн `Османская империя жестоко подавила социальную опору К. – шиитов Малой Азии. В 930/1524 г. турецкий султан Салим I нанес К. во главе с шахом Исмаилом I серьезное поражение при Чалдыране; на востоке же против К. действовали узбекские ханы. Государство Сефевидов временно укрепилось при шахе `Аббасе I (995/1587–1038/1629), но затем снова ослабело и прекратило существование в 1148/1736 г.

Синкретическое вероучение К., впитавшее элементы древнетюркских верований, было популярно среди простых кочевников Азербайджана и Малой Азии. В среде К. были распространены идеи «крайних» шиитских сект, которые обожествляли Али, верили в идеи боговоплощения. Шах Исмаил рассматривался как инкарнация Бога (под которым подразумевался Али) и ожидаемый шиитами *Махди*. Многие идеи К. закреплены в поэтическом произведении Исмаила (под псевдонимом Хатаи) «Диван».

В религиозной практике К. во многом придерживались обрядности шиитских сект, но имели и ритуальные особенности – например, соблюдали 12-дневный пост в месяц мухаррам, на протяжении которого не ели мясной пищи, и держали особый 3-дневный пост в один из зимних месяцев.

Религиозной обязанностью (*фард*) К. являлось беспрекословное следование указаниям учителя-шейха, аккуратное выполнение всех обязанностей, сохранение тайн секты. Особое значение в верованиях К. имела личность Али. Для объяснения своих воззрений сефевидские идеологи прибегали к аллегорическим и иносказательным трак-

товкам мусульманских священных текстов. В настоящее время в Турции К. называют представителей «крайних» шиитских сект, обожествляющих Али (алавитов).

КЫРАА – правильное чтение Корана в соответствии с установленной традицией. Существует несколько исторически сложившихся видов чтения Корана, восходящих к Пророку Мухаммаду.

В хадисе от `Омара ибн аль-Хаттаба передано, что Пророк сказал: «Знайте, что Коран ниспослан в 7 формах чтения (*харф*). Читайте тот из них, который для вас легче». Смысл слов «7 харфов» вызвал среди исламских ученых споры. Основные тезисы их таковы:

1. Разрешение читать Коран 7 способами не означает того, что в Коране все слова и предложения имеют 7 смыслов. Различия в К. в подавляющем большинстве случаев заключаются в произношениях – *мадд* (в арабском языке вытягивание звука «а», обозначаемого буквой «Алиф») или *имала* (вытягивание или сокращение некоторых слогов).

2. Слова Пророка могут означать, что одна и та же сура ниспосылалась 7 раз. Ученые объясняют это событиями *Арда*, когда Джибрил обучал Пророка различным вариантам чтения ниспосланных аятов (см.: **Коран**). В хадисе, приведенном у аль-Бухари, Пророк рассказывал: «Джибрил читал мне Коран в одном варианте (*харф*). Я обратился к нему и попросил его читать в нескольких вариантах, и он увеличил (количество чтений). Я попросил его еще, и он еще раз увеличил. И так продолжалось до 7 (вариантов чтения)».

3. Хадис, приведенный у ат-Тирмизи, указывает на социальное значение «7 чтений». В нем Пророк говорит Джибрилу: «Я был послан из неграмотных к организованной

общине. (Не все одинаковы в силе, понимании и знаниях), кто-то раб, кто-то наложница, а кто-то неграмотный». На это Джибрил ответил, что в Коране содержится смысловое богатство и что он ниспослан для всех людей в зависимости от уровня их восприятия: «О, Мухаммад! (Не беспокойся, ведь) Коран ниспослан в 7 (вариантах чтения)». Коран читают люди различного интеллектуального уровня, в различной общественной среде и среди разных поколений, и наличие вариантов К. делает эту Книгу доступной всем людям.

4. В связи с тем, что Коран был ниспослан в 7 харфах, различаются и комментарии к нему, но, несмотря на это, в них нет произвольности. Все различия остаются в силе в связи с закрепленными в хадисах Пророка условиями выведения заключения из Священных текстов. Например, когда `Омар ибн аль-Хаттаб услышал чтение, которое должно было звучать по Ибн Мас`уду, в другом варианте, он сказал: «Читай Коран народу на диалекте Курайш, воздержись от чтения на диалекте Хузайла».

5. Халиф `Осман, распорядившийся размножить экземпляры Корана, приказал читать его только на курайшитском диалекте (диалекте родного племени Пророка). Т. о., умма получила единую Книгу. Все сподвижники согласованно (*иджма*) приняли единство чтения Корана, и ученые разошлись во мнениях о том, читать ли Коран (после этого) в 7 харфах. Ат-Табари и другие ученые считали разрешенным только К. Зейда ибн Сабита; Аш`ари считал невозможным запрещение других харфов: «Мусульмане единогласны в том, что ниспосланные и разрешенные Аллахом для чтения К. нельзя запрещать. Человек не может запретить то, что ниспослано Аллахом. Эти 7 харфов существуют в чтении (К.). Поэтому можно изучать чтение во всех 7 харфах».

Ибн Мас`уд в одном из хадисов говорил о 7 чтениях и арабских диалектах: «Я слышал чтение Корана от чтецов различных племен. И обнаружил, что все они близки друг к другу по смыслу... Поэтому их читайте так, как вы их изучили».

6. Под 7 харфами вероятнее всего подразумеваются арабские диалекты: Курайш, Хузайл, Сакиф, Хавазин, Кинана, Тамим и Айман. До хиджры Коран читался исключительно на диалекте Курайш. После хиджры Ислам приняли и другие арабские племена, и появилась необходимость чтения некоторых частей Корана на иных диалектах. Для облегчения чтения Корана Пророк попросил Аллаха (посредством ангела Джibriла) дать разрешение читать Коран и на других арабских диалектах. Поэтому одни и те же аяты ниспосылались 7 раз. Допускались только те варианты К., которые были услышаны из уст самого Пророка. Во времена `Османа Коран вернулся в изначальную форму курайшитского диалекта.

На сегодня фактически сохранились 3 К.:

1. К. Асима в передаче Хафса. Подавляющее большинство современных мусульман читают Коран именно в этом К., по нему же печатаются экземпляры Корана.

2. К. Нафи в передаче Варша и Калуна; популярен в Сев. Африке (кроме Египта).

3. К. Абу `Амра; используется только в некоторых областях Судана.

К., которые не имеют достоверных цепочек передатчиков Корана, восходящих к Пророку, отвергаются. В то же время есть К., подтверждаемые только одиночными передачами (т.е. они не *мутаватир*). Их называют *шазз*. Эти К. запрещается использовать в молитвах, но некоторые из них принимаются в качестве довода (*далиль*) при решении вопросов правового характера. Таковыми являются, например, свитки Ибн Мас`уда или Убаййа ибн Кааба.

КЫСАС («месть») – в исламском праве – казнь человека, умышленно совершившего убийство другого человека, по приговору Шариатского суда. О К. упоминается в аятах Корана (2:178–179; 5:45; 17:33). Пророк Мухаммад сказал: «Для того, кто умышленно совершил убийство, должен быть применен К.» (*Абу Давуд*. Дийа. 5). К. может быть заменен выкупом за убитого (*дийа*) (5:45). К. и выкуп за него применяются при нанесении другому человеку физических увечий или ранений (*ару*) (5:45).

Мусульманские правоведы единогласно признают необходимость применения К. Однако дело об убийстве может быть урегулировано между потерпевшей стороной и убийцей: родственники убитого могут простить убийство и согласиться на выкуп за убитого; тогда необходимость К. отпадает, и прямое вмешательство государственных органов не обязательно.

К. применяется только за умышленное убийство. Если же убийство произошло при случайном стечении обстоятельств, то К. не применяется, но выплачивается *дийа*, которая ложится в т. ч. и на близких родственников невольного убийцы. К. не применяется по отношению к несовершеннолетним детям и к психически больным людям.

КЫЯМ («стоять на ногах, вставать, восставать») – один из *рукнов* молитвы (см.: *Руки и Шарт*). В обязательных ежедневных 5-кратных молитвах – *фард* для тех, кто в состоянии стоять на ногах. После К. следует *руку*.

О совершении молитвы стоя говорится: «...и стойте перед Аллахом благоговейно» (2:238). Пророк Мухаммад говорил: «Совершай молитву стоя на ногах. Если для этого не хватит сил, то совершай ее сидя, а если не хватит сил и для этого, то совершай ее лежа на боку» (аль-Бухари и ат-Тирмизи);

в сборнике ан-Насаи есть добавление: «...а если не хватает сил и для этого, то совершайте молитву лежа на спине»).

В ханафитском мазхабе время К. должно равняться времени, на протяжении которого читаются вступительный *такбир-ифтитах*, 1-я сура «Фатиха» и следующая за ней сура в 1-м и 2-м *ракятах*. В других мазхабах К. считается только время произнесения вступительного *ифтитах* и «Фатихи», а следующие аяты Корана считаются *сунной*.

В К. нужно стоять прямо; нельзя к чему-либо прислоняться, если в этом нет насущной необходимости. Наклон шеи в К. допускается. В ханафитском, шафиитском и ханбалитском мазхабах *сунной* является расположение рук в области живота (и груди); в этом случае правая рука должна находиться поверх левой (согласно хадисам у аль-Бухари, Малика, Абу Давуда). Этой сунны нет в маликитском, а также в шиитских мазхабах, например, у *джафаритов* и *зейдитов*.

КЫЯМА (кийама) – День Воскресения (большая К.), когда все творения предстанут перед Аллахом и будут отвечать за совершенные ими деяния (подробнее см.: Ахира). Малой К. называют индивидуальную смерть человека.

«К.» – название 75-й суры Корана, в начале которой употреблено это слово. Была ниспослана в Мекке после суры «Кариа», состоит из 40 аятов (в русских переводах – «Воскресение»).

КЫЯМ АЛЬ-ЛЯЙЛ («ночное стояние») – необязательная ночная молитва, совершаемая после обязательной вечерней молитвы вплоть до наступления рассвета. Частными случаями К. являются *тахаджжуд*, *таравих*, *кыям рамадан*. В до-

стоверном хадисе сказано: «Наилучшей молитвой после обязательной является ночная молитва». *Захириты* ставят К. выше *раватиб* – сунн, совершаемых до и после *фардов*. Это мнение считали правильным также шафииты Абу Исхак аль-Марвази и ан-Навави.

КЫЯС – религиозное суждение, выносимое богословом по аналогии с похожими решениями, изложенными в Коране и принятыми Пророком Мухаммадом. Такой правовой метод признан мусульманскими школами для решения проблем, по которым нет прямых указаний в исламских первоисточниках. Обоснованием правомочности вынесения суждения на основе наблюдений, размышлений и аналогии являются аяты (38:28; 47:10; 45:21).

Метод К. принят основными суннитскими правовыми школами Ислама в качестве 4-го источника *иджтихада* после Корана, Сунны и *иджмы*; в отличие от них, решение на основании К. не является базовым и основополагающим. Проводить аналогию между похожими обстоятельствами можно только в том случае, когда конкретные обстоятельства не рассмотрены в Коране или Сунне и когда авторитетные богословы не имеют единого мнения по проблеме. По поводу приемлемости решений, выведенных на основании К. в качестве доказательства (*худжа*), в среде улемов существовали различные мнения. Абу Ханифа, аш-Шафии и Малик ибн Анас полностью принимали их как доказательства. Ахмад ибн Ханбал недоверчиво относился к К., но признавал решения, выведенные на его основе, в исключительных случаях.

Иджма ближайших сподвижников (*асхаб кирам*) Пророка Мухаммада признавала К. в качестве религиозного доказательства. Например, когда речь шла о признании ха-

лифом Абу Бакра, одним из доводов было то, что Пророк Мухаммад во время болезни назначил руководить молитвой Абу Бакра: раз он выдвинул его в делах Божественных, значит, и в земных делах Абу Бакр должен быть первым (т. е. халифом).

Полностью отвергли К. *шииты* и *захириты*, ссылавшиеся на аяты 6:38; 16:89; 17:36; 49:1, но дословного запрета на возможность К. эти аяты не содержат. Призыв к следованию только за тем, что содержится в Коране и Сунне, не означает запрета на *иджитхад* по каким-то возникшим проблемам.

Пример К.: у аль-Бухари (Ахкам. 13) приводится хадис Пророка: «Пусть не выносит решений судья, если он разгневался». В законодательстве Османской империи на основании этого хадиса был сделан следующий К.: «Если судья находится в состоянии депрессии, печали и других состояниях, отражающихся на его способности принимать объективные решения, пусть он их не выносит». Здесь К. был проведен между указанным в хадисе состоянием гнева и другими состояниями, которые могут мешать выносить справедливые решения.

КЯФИР («неверный, неблагодарный; скрывающий, не признающий истины») – не верующий в существование или единство Аллаха; немусульманин. Происходит от *кафара* («покрывать, скрывать»). В узком смысле К. – «скрывающий свое знание о Боге». К. называются люди, отказывающиеся признавать существование, единство и атрибуты Аллаха, пророческую миссию Божьих посланников (или хотя бы одного Пророка), существование Ада и Рая, воскрешение после смерти и Страшный Суд; смысл жизни они видят только в земном существовании.

Помимо этих характеристик, мусульманские правоведы считали К. еще несколько категорий людей. Абу Ханифа считал К. тех, кто отрицал извечность Божественных атрибутов или считал их сотворенными во времени. Другие правоведы считали, что пессимизм и отсутствие надежды на помощь Аллаха могут привести человека к неверию (12:87). Согласно *иджме*, К. – и те, кто отрицает хотя бы один аят Корана или его повеления. Сознательный отказ от общепринятого метода чтения Корана, его сокращение, отрицание отдельных частей или добавление в него каких-то изменений также приводят к неверию (2:85).

Неверием является осознанный отказ от признания греховными тех деяний, которые однозначно признаны таковыми в религии на основании достоверных доказательств из первоисточников, – прелюбодеяния, азартных игр, употребления в пищу свинины, алкоголя и дурманящих средств. К. являются и те люди, которые считают разрешенными то, что запрещено, и запрещенными то, что разрешено Аллахом.

В суннитском Исламе греховные деяния мусульман не являются частью их веры, т. е. совершение греха не выводит мусульманина из веры, если он не считает свой греховный поступок разрешенным религией. Аллах прощает раскаявшихся (66:8) и, если пожелает, может простить грехи и нераскаявшимся мусульманам.

В отличие от суннитов, *хариджиты* считали совершение больших грехов частью веры мусульман и расценивали совершение их как неверие. По мнению *му`тазилитов*, существует некое промежуточное положение между верующими и неверующими (*аль-манзиляту байн аль-манзилятайн*), т. е. грешные мусульмане (*фасики*) – не праведники (*мумины*), но и не неверующие

(К.), и если они не раскаются в своих грехах, то будут в Аду вечно. К. могут пользоваться благами кратковременного пребывания в земной жизни, однако в вечной жизни обречены на вечные адские муки (16:33). Во многих аятах Корана повествуется о душевном состоянии, характере и месте К. в этом и потустороннем мирах. Эти люди навлекли на себя гнев Аллаха, и если они умирают в неверии, то будут подвержены вечным мучениям в Аду. Но состояние

неверия можно преодолеть путем принятия Ислама – в этом случае Аллах прощает все прошлые грехи человека и его неверие.

К. являются и *мунафики*, которые всегда пытаются причинить вред мусульманам, но в конечном итоге вредят только себе (2:9–16).

«Кяфирун» («Неверные») – название 109-й суры Корана. Она начинается с обращения к К. Была ниспослана в Мекке после суры «Маун», состоит из 6 аятов.



Л

ЛАВХ (аль-Лавх аль-Махфуз) – скрижаль. «Хранимой (Защищенной) скрижалью» (Л. аль-Махфуз) называют олицетворяющую Божественное знание скрижаль, на которой записано Божественное предопределение для всего сущего, сотворенного Аллахом. Там же находится оригинал Корана. Истинная сущность Л. непостижима для человека. Божественное знание на ней было зафиксировано до акта сотворения. О Л. говорится в аяте: «Да, это – славный Коран в Хранимой скрижали» (85:21–22). В некоторых хадисах есть описание Л.; например, Ибн `Аббас говорил, что Л. перламутровый, его края из яхонта. Однако подобные хадисы являются слабыми.

Мн. ч. – *альвах* – употребляется по отношению к скрижальям Мусы (Моисея), на которых были ниспосланы Законы Аллаха (7:145–147).

ЛАКАБ – псевдоним, прозвище. Согласно исламскому праву, Л. можно давать, если он подчеркивает какие-то достоинства человека. Запрещается давать Л. с целью высмеять или унижить человека. Многие исламские лидеры имели Л.

ЛАКИТ – в исламском праве – подкидыв, брошенный новорожденный. Часто это преступление совершается с целью сокрытия факта прелюбодеяния. Совершивший такое деяние является грешником, а

тот, кто принял и приютил Л., совершает богоугодное и благое дело (*саваб*).

ЛАТ – одна из самых почитаемых доисламских арабских богинь. Ее идол находился в Таифе на белой скале, где был построен храм, покрытый покрывалом и окруженный забором; охранялся племенем Сакиф. Аль-Мугира ибн Шуба и Абу Суфьян ибн Харб разрушили и сожгли этого идола по приказу Пророка Мухаммада.

ЛАХАБ («пылающий огонь») – название 111-й суры Корана, состоящей из 5 аятов. Сура «Л.» – одна из первых ниспосланных сур Корана; в ней возвещается о том, что один из злейших врагов Ислама и Пророка Мухаммада – `Абд аль-`Узза – будет гореть в огне Ада; по этой причине его называли Абу Лахабом («Отцом огня»). Еще ее называют «Таббат» и «Масад» («Пальмовые волокна», «Веревка»).

ЛИВАТА – однополюе сексуальные отношения, гомосексуализм. В Исламе – запретное деяние (7:80–81), сурово караемое законом. В маликитском и ханбалитском *мазхабах* Л. считается грехом прелюбодеяния, за нее применяется исключительная мера наказания – *раджм*, смертная казнь через публичное побивание камнями (см.: Хад), причем не имеет значения, был ли человек, совершивший Л., женат или холост. Такой приговор выносится на осно-

ве следующих хадисов Пророка Мухаммада: «Убей тех, кто занимается грехом племени Лута (Лота). Это касается и того, кто *фаиль* (т. е. того, кто это делает, активного) и того, кто *мафулю* (т. е. того, с кем это делают, пассивного)»; «Убейте и того, кто сверху, и того, кто снизу».

В шафиитском мазхабе наказание за Л. зависит от семейного положения согрешившего: если человек, совершивший Л., был в браке, то он подлежит смерти через побитие камнями (*раджм*); если он не был в браке, то подлежит побитию палками и ссылке.

В ханафитском мазхабе Л. не рассматривается как прелюбодеяние, а квалифицируется как особое преступление, которое также сурово карается.

ЛУКАТА («утерянная») – в исламском праве – утеранный товар. Если кто-либо обнаружил Л., то в меру своих возможностей должен вернуть хозяину, возможно, даже выкупив Л. у присвоившего его. Присвоение Л. – греховный и запретный поступок (*харам*). Если хозяин не будет найден, то Л. забирается судьей для передачи в государственную казну.

ЛУКМАН – упоминаемый в Коране праведник либо пророк, которому Аллах дал мудрость.

Л. жил во времена пророка Давуда, учился у него и стал его последователем. Владел различными аспектами религии так хорошо, что стал давать самостоятельные *фетвы*. Был умнейшим, образованным и праведным человеком. Аллах дал ему мудрость (31:12). За эти способности Давуд назначил Л. судьей.

Происхождение Л. точно не известно. По одним преданиям, он был эфиопским рабом, затем освобожден своим хозяином-

израильянином. В других преданиях говорится, что он был плотником или портным родом из Судана.

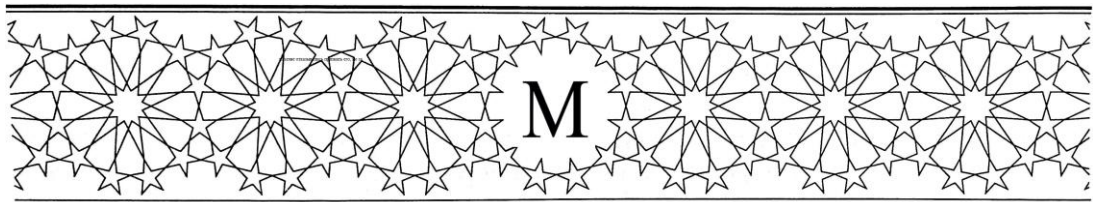
Л. известен наставлениями сыну, включенными в 31-ю суру Корана «Л.». Сура содержит 34 аята, ниспослана в Мекке после суры «Сафат».

ЛУТ – библейский Лот; один из пророков (наби) Аллаха, имя которого упоминается в Коране. Племянник пророка Ибрахима. Вместе с Ибрахимом уехал из страны царя Намруда. По прибытии в Сирию был послан Аллахом в город Садум (Содом) как пророк. Здесь жили распутные люди, которые занимались *ливатой* (гомосексуализмом). Л. пытался отвлечь народ от греховного образа жизни, воспитать их и вернуть на путь Божий (26:161–166). Большинство распутников отказались слушать Л.; даже его жена не уверовала в его пророческую миссию: «Ответ его народа был один: "Изгоните их из вашей земли. Воистину, они – люди, которые выдают себя за чистых"» (7:82).

Л. стал угрожать садумитам мучительным наказанием от Аллаха, но и на этот раз они отказались слушать его (54:36). Тогда для наказания распутного народа Аллах послал ангелов, которые приняли человеческий облик. Ангелы отправились в Садум и остановились в доме Л. Весть о том дошла до горожан, они окружили дом, требуя у Л. выдать гостей им на потеху. Л. вышел и сказал им: «О мой народ! Берите моих дочерей: они для вас чище [чем мужчины]. Бойтесь же Аллаха и не позорьте меня перед моими гостями. Неужели среди вас нет благоразумного мужа?» (11:78). Ангелы же сказали: «О Лут! Мы – посланцы Господа твоего, а они не смогут навредить тебе. Покинь [эти места] среди ночи вместе со всем семейством, и пусть никто из вас не огля-

дывается, кроме твоей жены. Воистину, ее поразит то, что поразит остальных людей. Срок же, определенный им, [наступит] утром. А ведь утро так близко!» (11:81). Находящийся среди ангелов Джibrил повелел Л. открыть дверь, и как только горожане вошли, ангелы ослепили их (54:37). Этой же ночью Лут с небольшой группой уверовавших жителей Садума выехал из города, который вместе с населением был

уничтожен Аллахом: «Когда же настало время, предопределенное Нами, Мы перевернули вверх дном их селения и обрушили на них ливнем комья затвердевшей глины, меченные по воле Господа твоего» (11:82–83). На месте города образовалось огромное озеро, которое называется озером Л. (Мертвое море в Палестине). Спасшийся Л. уехал к Пророку Ибрахиму и оставался у него 1 год. По преданиям, затем уехал в Хиджаз и умер там в возрасте 80 лет.



МА'БАД – общий термин, обозначающий место для служения: храм, мечеть, церковь, синагога, языческое капище. Дома для поклонения Аллаху мусульмане чаще всего называют *джами* или *масджид*; слово «М.» употребляется в основном для обозначения домов поклонения язычников.

МА'БУД – общий термин, обозначающий Божественный объект для служения и поклонения (помимо божества – *иль* – М. может быть дух, тотем и т. д.). М. может быть истинным и ложным. Истинным М. является только Аллах; все остальные являются лжебогами.

МАВАРДИ АБУ аль-ХАСАН (364/974–450/1058) – мыслитель, ученый и философ. Развивал суннитское богословие, был последователем шафийтского *мазхаба*. Полное имя – Али ибн Мухаммад ибн Хабиб Абу аль-Хасан аль-Басри аль-Маварди.

Родился в иракском г. Басра, центре средневековой мусульманской мысли. С ранних лет изучал хадисы, право и толкование Корана. Хорошо знал тонкости арабского языка. Обучался у известных учителей. После окончания обучения в Басре и Багдаде начал преподавательскую деятельность. Был назначен *кади* (судьей) в Устуже недалеко от Нишапура, затем переехал в Багдад, где продолжил деятельность при дворе халифа аль-Кадира.

Автор книг по правоведению («аль-Икна»), толкованию Корана («Ат-Тафсир аль-Куран аль-Карим») политике, основам государственности и искусству управления государством («Аль-Ахкам ас-Султаня»), каламу («Далаиль ан-Нубувва») и др. Сочинения М. были опубликованы только после его смерти одним из учеников.

МАВЛАВИ (мавлавиты) – суфийский *тарикат*. Основатель – Мавлана Джалал ад-Дин Руми (604/1207–672/1273), знаменитый персидский поэт. Родился в Балхе. В 610/1213 г. его отец Баха ад-Дин Валад переехал с семьей в Хиджаз, а затем в Конью, которая была под властью Сельджукидов. После смерти отца в 642/1244 г. Руми продолжил обучение у его последователя Бурхана ад-Дина ат-Тирмизи, затем преподавал в медресе. Придерживался «трезвого» духовного пути ордена *Кубрави*, но после встречи со странствующим дервишем Шамсом ат-Табризи стал последователем пути суфийской «любви» (*ашк*). Вдохновение черпал из образов персидской поэзии. Развитый Руми духовный путь после его смерти был назван его именем. Известность орден М. получил благодаря особой духовной практике и поэтическому сочинению Руми «Маснави-е манави» – сборнику высказываний, выраженных в лирической форме. М. пользовались поддержкой аристократических кругов и государственных чиновников Османской импе-

рии. Получили распространение в Анатолии, Сирии, Египте, на Балканах и в Крыму. Внесли большой вклад в культуру Турции.

Руководство орденом передается наследственным путем, восходящим к Руми. Шейхов М. называют *челеби*. Центром ордена является *аситан* (обитель) Мавлави в Кони. Обители М. всегда были крупнее обителей других суфийских тарикатов – духовные упражнения М. требовали больше места. У М. существует особый зикр, реализуемый на собраниях-*сама*, которые отличаются песнопениями и движениями, из-за чего в Европе М. называют «крутящимися дервишами». На собраниях М. используются музыкальные инструменты. Использование ритуальных танцев и музыки с целью достижения религиозного экстаза всегда вызывало порицание мусульманских ортодоксов. В наше время зачастую ритуалы М. потеряли всякий духовный смысл и являются театрализованным шоу для туристов и неким образом турецкого «народного» искусства.

М. придают большое значение затворничеству и уединению (*чиле*), которое продолжается 1001 день. Находящихся в затворничестве называют *чилекеш*. Завершивших *чиле* дервишам дается звание «деде».

М., в отличие от многих других тарикатов, избежали распада на различные секты. В настоящее время имеют влияние только в Турции.

МАГРИБ – время после заката солнца, когда необходимо совершить обязательную вечернюю молитву. Продолжается от захода солнца до времени следующей обязательной ночной молитвы *и'ша* (см.: Салют).

МАДЖАЗ – иносказание, метафора; оборот речи, основанный на переносных

смыслах, на аналогии, сходстве, сравнении с чем-либо. О наличии метафор в исламских первоисточниках (Коране и Сунне) существовали различные мнения. Некоторые улемы отвергали наличие метафор в аятах Корана: по их мнению, иносказание присуще людям, а Аллах вел в своей Книге прямую речь, и для Него не было необходимости применять его. Но подавляющее большинство улемов признавали наличие метафор в Коране. По их мнению, отвержение иносказаний является недопустимым (*батиль*), т. к. они придают Корану красоту и особый стиль. Но нельзя видеть иносказания там, где присутствует явный, буквальный смысл, если для этого нет оснований и необходимости. В одном и том же выражении не может присутствовать как буквальный, так и иносказательный смысл. Примером использования М. в Коране является аят: «Да отсохнут руки Абу Лахаба!» (111:1), где эти слова не имеют значения пожелания, но рассматриваются как выражение осуждения.

О М. в Коране (*Маджаз аль-Куран*) существует много трудов.

МАДЖУДЖ – см.: Йаджудж и Маджудж.

МАДЖУСЫ – маги. В исламской традиции – приверженцы религии зороастризма, который был государственной религией Ирана до завоевания мусульманами. В мусульманском Иране зороастрийцев называли также гебрами. В настоящее время малочисленные общины гебров проживают в Иране, преимущественно в Кермане, и в Индии. Слово «М.» употреблено в аяте (22:17).

МАДРАСА (медресе) («место, где проходит обучение») – религиозная школа второй ступени (после начальной).

Первые попытки создания централизованной системы образования были сделаны при *Аббасидах*. Считается, что первые М. начали функционировать в Мавераннахре и Хорасане. По инициативе визиря Низама аль-Мулька в 459/1066 г. в Багдаде начала функционировать знаменитая М. «Низамийа», которая финансировалась государством на основе системы *вакфа* и в которой наряду с религиозными науками преподавались астрономия, философия, математика, история и т.д. По образцу «Низамийи» М. создавались в различных городах, а финансирование из *вакфа* делало М. практически независимыми. Разветвленная сеть М. помогла Сельджукидам популяризировать постулаты суннитского Ислама. В Османской империи составлялись государственные программы обучения в М. Занятия в большинстве случаев строились на вопросах-ответах между учителями и учениками. Педагоги в М. получали жалованье, студенты обеспечивались жильем и питанием. Система мусульманского образования на протяжении многих веков была самой передовой, она оказала влияние на становление системы колледжей. М. стали неотъемлемой частью мусульманской культуры, городской и сельской архитектуры. Однако позднее М. не могли конкурировать с европейской системой образования. Мусульманские реформаторы предпринимали попытки перестроить принципы функционирования М., продолжающих действовать в различных регионах мира.

МАДЪЯН – нечестивое племя, для увещевания которого Аллах послал пророка **Шуайба**. Несмотря на все старания Шуайба, народ М. оклеветал его, отверг истинный путь и продолжал сеять несправедливость на земле, за что и был полностью уничтожен Аллахом.

МАЗХАБ – путь, по которому следует мусульманин; богословско-правовая школа.

Первоначально в Исламе не было методологических различий; в случае каких-либо разногласий мусульмане обращались к Пророку Мухаммаду, который решал все проблемы. При первых халифах разногласия по правовым вопросам легко разрешались лидерами мусульманского общества. Однако после гибели халифа `Османа стали выделяться религиозно-политические группировки.

В правление халифа Али в разгар гражданской войны в Халифате выделилась партия его сторонников – *шиитов*. Тогда же возникла партия его противников – *хариджитов*. Третья группировка – *насибиты* – выступала с требованием мести за смерть халифа `Османа и считала правым Му`авию в его противостоянии с халифом Али. Большинство мусульман не признали крайностей и определили свой умеренный, центристский путь, который был назван суннитским (*Ахль аль-Сунна*).

Первый серьезный вероучительный и доктринальный раскол в Исламе начался после гибели халифа Али с деятельности секты *джабритов* – сторонников абсолютного Божественного предопределения, и *кадаритов*, сторонников абсолютной свободы воли человека, ставивших под сомнение некоторые аспекты исламского учения о предопределении (см.: **Кадар и Када**). Новую доктрину выдвинули и *мурджииты*, считавшие, что совершение греха не имеет отношения к вере и не наносит ей вреда. Одновременно развивали доктрины шиитские и хариджитские секты.

В числе причин возникновения М. традиция называет разницу в интеллектуальном уровне людей, в восприятии проблем и поиске путей их решения. Другая причина –

различные методы и подходы ученых при решении различных проблем правового и доктринального характера. Немалую роль в выделении М. сыграло воздействие на мусульманское мировоззрение различных местных философских и религиозных школ в регионах распространения Ислама. Политическое противостояние, гражданская война в Халифате и насаждаемый Омейядами арабский национализм также способствовали возникновению сект. Еще одной причиной разделения мусульман на М. было принятие тех или иных хадисов, введение аллегорий для объяснения некоторых аятов Корана, недостаточное знакомство с тонкостями арабской грамматики. С первых веков существования Ислам допускал плюрализм, наличие различных мнений и оценок, хотя улемы всегда считали раскол в основных доктринальных вопросах религии (*акыда*) недопустимым, т. к. это могло привести к развитию сектантства и нововведениям (*бид'а*), которые подрывали единство мусульманского общества, а подрыв единства в религии является запретным деянием (*харам*) (3:103, 105). По единогласному мнению всех улемов, секта, которая ставит под сомнение какие-либо положения религии, непосредственно вытекающие из ясных и однозначных смыслов Божественного Откровения (*насс*), считается вышедшей из Ислама. Тем не менее, различные доктринальные школы в Исламе все же появились.

Однако в правовых вопросах (*фикх*) допускаются различные обоснованные мнения, методы и заключения. Это зафиксировано в хадисе Пророка, который, назначая Му'азу ибн Джабала судьей в Йемен, спросил у него о том, каким образом он будет выносить решения. Му'аз ответил, что он сделает это на основании Корана и Сунны, а если не найдет буквального решения проблемы в этих источниках, то сделает *иджтихад*, т.

е. вынесет решение на основании своего анализа Божественного Откровения, и Пророк одобрил этот ответ. Иджтихад запрещен в вопросах, по которым в исламских первоисточниках имеются буквальные предписания (*насс*), и не может противоречить общему духу Ислама.

Были сформированы 2 правовые школы – в Ираке (см.: **Асхаб ар-Рай**) и в Медине (см.: **Асхаб аль-Хадис**), – которые применяли собственные методы. В лоне этих школ выдающиеся ученые и правоведы исследовали проблемы доктринального и правового характера. Различия в методах исследования привели к образованию новых школ. Наличие в Исламе различных правовых школ не противоречит основам религии и является допустимым.

Все М. Ислама можно подразделить на 3 категории:

1. Политические. К ним относятся партии насибитов, шиитов и хариджитов.
2. Доктринальные. Существует 3 суннитских доктринальных М. – *матуридитская*, *аш'аритская* и *салафитская* школы. К шиитским М. относятся школы *исна'аш'аритов* и *зейдитов*. Некоторые доктринальные школы (*низаритов*, *друзов*, *бабидов*, *бахайтов*, *кадианитов*) считаются вышедшими из Ислама. Существовали также школы *му'тазилитов*, *хариджитов*, *кадаритов*, *джабритов*.
3. Правовые. Все правовые школы в Исламе имеют источниками положения Корана и Сунны. Известны следующие крупные правовые школы: *ханафитов*, *маликитов*, *шафитов*, *ханбалитов*, *джафаритов*, *зейдитов* и *захиритов*, из них первые 4 – суннитские. Существовали также некоторые другие М., не имеющие последователей.

МАЙМУНА БИНТ ХАРИС (ум. 51/671) – одна из жен Пророка Мухаммада, «Мать правоверных». Сестра Умм аль-Фадл –

жены `Аббаса ибн `Абд аль-Мутталиба. Первоначальное имя – Бара; Маймуной ее назвал Пророк Мухаммад. В период язычества была замужем за Мас`удом ибн `Амром, затем развелась с ним и вышла замуж за Абу Рухума ибн `Абд аль-Уззу. Спустя некоторое время осталась вдовой.

Пророк Мухаммад женился на М. в 7 г. х. по совету `Аббаса. М. была его последней женой.

М. была добродетельной и набожной женщиной. В ее передаче известно ок. 70 хадисов.

МАЙМУНИТЫ – приверженцы «крайней» *хариджитской* секты, считаются вышедшими из Ислама. Считали дозволенным мужчине вступать в брачные отношения со своими внучками, заявляя, что запрета на такой брак в Коране нет. Не считали суру «Йусуф» коранической и говорили, что это лишь любовное повествование.

МАКАМ («[караванная] стоянка») – в суфизме – духовная ступень (стадия), достигаемая суфием в результате напряженной духовной практики. Согласно суфийскому теоретику ас-Сарраджу, существует 7 М.: покаяние (*тауба*), богобоязненность (*вараа*), воздержание (*зухд*), бедность (*факр*), терпение (*сабр*), удовлетворенность (*риза*) и упование на Аллаха (*тавакуль*).

МАКАМ аль-ИБРАХИМ («место Ибрахима») – место в пределах мекканского комплекса Масджид аль-Харам, где находился пророк Ибрахим (Авраам), когда вместе с сыном Исмаилом строил Каабу. Сейчас на М. находится небольшая постройка с куполом.

Согласно хадисам, после того как Аллах приказал Ибрахиму построить Каабу, тот

приступил к строительству. Исмаил подносил камни, а Ибрахим делал кладку. Когда стены здания поднялись выше роста Ибрахима, Исмаил подкатил ему под ноги большой камень, поднявшись на который тот продолжал работу. На этом камне остался отпечаток его ступни.

Название «М.» упоминается в аяте: «Там – ясные знамения для людей – *место Ибрахима...*» (3:97).

МАКРУХ (караха) («неприятный, противный, отталкивающий») – в исламском праве – нежелательное действие, отказ от совершения которого для мусульманина лучше, чем выполнение его. Термин близок к *харам* (полному запрету), но *харам* – вещи и действия, однозначно запрещенные Аллахом в Коране и Сунне, а М. – только нежелательность того или иного действия или вещи.

В ханафитском мазхабе полностью запретными (*харам*) являются только те вещи и деяния, на которые имеется прямое указание из Корана, *сунны-мутавафир* или *сунны-машхур*. Запрещающие повеления единичных хадисов-*ахад* относятся к категории М., которая разделяется на 2 вида:

1) *Тахриман макрух* – какое-либо действие, совершение которого очень нежелательно и близко к запретному (*харам*). *Тахриман макрух* доказывается каким-либо очевидным подтверждением из первоисточников Ислама; совершение его – грех, а воздержание от него – богоугодное дело. В то же время отрицание этого вида М. не выводит человека из Ислама. Примером является несовершенство ночной молитвы-*витр*.

2) *Танзихан макрух* – действие, совершенное не в соответствии с Сунной; сравнительно легкий вид М., за совершение которого не следует наказания. Воздержание от танзихан макрух – богоугодное дело. Этот

вид М. не так явно фигурирует в исламских первоисточниках и относится к некатегоричным запретам из Сунны, как например в хадисе: «Тот, кто съел лук или чеснок, пусть не приходит в мечеть, а сидит дома» (*аль-Бухари*. Азан. 160).

В других суннитских мазхабах *тахриман макрух* относят к категории запретного (*харам*). М. в них считаются только деяния, категорически не запрещенные в Коране и Сунне (как *мутаваतिр*, так и *ахад*). Например: «О вы, которые уверовали! Не спрашивайте о вещах, которые огорчат вас, если откроются вам» (5:101).

МАЛ (мн. ч. амвал) – движимое и недвижимое имущество, деньги, богатство. Первоначально термин употреблялся по отношению к золоту и серебру, затем его стали понимать шире. В исламском праве М. – материальные ценности, которые приобретены или накоплены для удовлетворения нужд при условии реальной пригодности их для пользования. Различают М. движимый (*манкул*) и недвижимый (*гайри манкул*).

Все виды М. разделяются на разрешенные Шариатом и запрещенные. Разрешенный для мусульман М. (*мутакаввим*) – ценности, накопленные путем действий и затрат труда, не противоречащих Божественному Закону. Запрещенный М. (*гайри мутакаввим*) – имущество, накопленное с нарушением положений Шариата. Разрешенный М. можно сдавать в аренду, продавать, запрещенный – нельзя.

Исламское право уделяет большое внимание проблемам собственности и дает владельцам право защищать имущество от посягательств других людей. В достоверном хадисе Пророк сказал: «Кто погибнет, защищая свое имущество, – тот *шахид*».

МАЛАЙКА – ангелы. М. созданы Аллахом из света до сотворения человека. В ис-

ламском вероучении не имеют пола (43:19), не питаются, не плодятся; лишены свободы воли и исполняют волю Аллаха, не могут грешить или ослушаться Аллаха. М. невидимы для человеческого глаза. В исключительных случаях по воле Аллаха могут приобретать человеческую форму и становиться видимыми (11:69–71). В таком случае их могли видеть пророки.

Согласно аяту (35:1), М. обладают большим количеством крыльев. Аль-Бухари упоминает слова Пророка, который говорил, что видел ангела Джibriла с 600 крыльями. М. способны преодолевать огромные расстояния с не постижимой разумом скоростью (70:4).

Некоторые М. названы в Коране и Сунне по именам. Известны Джibriл (Гавриил), Микаил и Исрафил. В исламских первоисточниках упоминаются имена Накира и Мункара, Харута и Марута (еще упоминаются Ридван, Малик, Ракиб, Атид, Азриаль).

По велению Аллаха М. приводят в движение все процессы, происходящие в природе. Играют активную роль в жизни людей, сопровождают каждого человека от рождения до смерти и даже в могиле. Зачатому в утробе матери ребенку Аллах дает душу через ангела. Специальные М. записывают все земные деяния человека (82:10–11). Физическая смерть человека также наступает через отправленного Аллахом ангела (см.: **Малаяк аль-Маут**), который забирает его душу (32:11, 6:61).

Вера в М. – важнейшая составляющая исламской религии, 2-й столп веры после веры в Аллаха.

МАЛАМАТИ – суфийское движение, возникшее в Хорасане. Основатель – Хамдун аль-Кассар (ум. 271/884). В основе учения М. лежит положение о *маламе*, согласно которому человек должен подверг-

нуть порицанию и хуле самого себя, свою греховную сущность. Для этого необходимо искренне служить Богу, стремиться к Его милости и избегать показной набожности. М. предпочитали не говорить о своих успехах или неудачах в духовной практике или повседневной жизни и придавали большое значение сохранению чужих тайн. Не были сторонниками затворничества и проповедовали идеи аскетизма в миру – т. е. человек должен делать повседневные дела с ощущением близости Бога, необходимости преданного и искреннего служения Ему. Иногда М. сами вызывали порицание окружающих неадекватными поступками.

МАЛИК ИБН АНАС (93/712–179/796) – выдающийся правовед, эпоним одной из 4 правовых школ суннитского Ислама (см.: **Маликитский мазхаб**). Родился в Медине; предки были родом из Йемена и занимались торговлей. В семье было много знатоков хадисов и коранических наук, у которых М. обучался с раннего детства. Одним из учителей М. был его родной дядя Абу Сухайль. В течение 13 лет обучался у известного ученого Ибн Хурмуза. Изучал все аспекты исламских наук и все учения, считая широкий кругозор необходимым условием для объективного изучения. Разделял познания на 3 категории:

1. Знания, доступные всем и актуальные в повседневной жизни (знание хадисов Пророка, фетв сподвижников).
2. Знания, доступные только ограниченному кругу людей (воззрения различных философских школ и сект). Многим людям изучение этих наук может принести больше вреда, чем пользы, и чтобы не впасть в заблуждение, необходимо пройти тщательную подготовку.
3. Знания, доступные только после длительных и упорных занятий подлинной

наукой (правоведение (*фикх*), основанное на мнении и суждении (*ра'и*) правоведа (*факиха*)).

М. был не только выдающимся знатоком хадисов Пророка и фетв сподвижников, но и систематизатором этого наследия. Особое внимание уделял подбору и классификации хадисов, установлению личности их передатчиков (*равиев*) и их надежности. Посещал собрания Джафара ас-Садики.

М. стремился к разработке правовых методов для вынесения фетв, основанных на независимом мнении правоведа (*ра'и*), развивал правоведение и сочетал традиционные методы с новыми. Долгие годы преподавал хадисоведение и право в мечети Пророка в Медине. Занимался проблемами доктринального, вероучительного характера, которые рассматривал с позиций суннитского Ислама.

Среди отличительных качеств М. была почти феноменальная память, но даже на пике популярности он не стеснялся публично заявлять о том, что чего-то не знает.

Автор сб. хадисов «аль-Муватта», где впервые записал хадисы и сделал первую попытку их систематизации, а также отразил правовые аспекты проблем, на основании которых выдавал фетвы, выделив «деяния мединцев», мнения *табиунов* и т. д. М. приписываются несколько сочинений по вероучительным и правовым проблемам.

О М. много писали ученики, в т. ч. `Абдуллах ибн Вахб (ум. 197), автор «аль-Муджасалят», где раскрыт образ М., приведены примеры его высоких моральных качеств, собраны хадисы от него.

МАЛИКИТСКИЙ МАЗХАБ – одна из 4-х правовых школ суннитского Ислама.

Эпоним – Малик ибн Анас.

Ибн Анас признавал *кадар* (предопределение), но в то же время признавал и свободу воли человека, ограничиваясь по этому

вопросу общими формулировками и ссылаясь исключительно на ясные смыслы Корана и Сунны (*насси*).

По вопросу о больших грехах Ибн Анас считал, что грешник понесет наказание, адекватное совершенному греху, но если Аллах пожелает, то может простить грешника. Могут быть прощены все грехи, кроме язычества и признания других богов помимо Единого Творца.

В сфере политики Ибн Анас считал идеальным правление Праведных халифов. Решительно отвергал шиитскую концепцию о верховной власти, наследуемой только потомками Али ибн Абу Талиба. Назначение халифа должно осуществляться в соответствии с традицией Праведных халифов. Для признания законности того или иного халифа достаточно, если ему присягнут жители Медины и Мекки; в противном случае избранный халиф нелегитимен, даже если его поддержат другие регионы Халифата. Ибн Анас понимал, что нельзя пытаться утвердить власть благочестивого халифа бунтами против «нечестивых» властей, как это делали группы хариджитов и радикально настроенных шиитов, и признавал возможность праведного монархического правления на примере омейядского халифа `Омара II ибн `Абд аль-Азиза.

Для вынесения правовых предписаний и суждений Ибн Анас опирался на следующие источники:

1. Коран, прежде всего очевидные и недвусмысленные аяты (*насси*).

2. Сунна. Ибн Анас считал, что сунной являются поступки, речения, качества и одобрения Пророка, правовые предписания (*фетвы*) его сподвижников, а также «деяния мединцев». Опирался прежде всего на хадисы *мутаваतिр* и *маишур*, но признавал и хадисы от единичных передатчиков

(*ахад*), если они не противоречили *нассам* Корана и хадисам-*мутаваतिр* и *маишур*. Отсюда следует, что Ибн Анас наряду с устоявшейся традицией применял методы суждения (*ра`и*).

3. «Деяния мединцев», т. е. устоявшуюся после Пророка в среде населения Медины традицию, если нет оснований подвергнуть ее сомнению. Считал этот источник более надежным, чем хадисы-*ахад*: «Информация, переданная тысячами людей тысячам своих потомков, предпочтительнее, чем информация, переданная одним или несколькими людьми».

4. Фетвы сподвижников. Есть данные о том, что Ибн Анас считал источником для решения правовых вопросов и фетвы некоторых выдающихся *табиунов*, но не приравнивал их к хадисам Пророка и принимал, если они не противоречили «деяниям мединцев».

5. *Кьяс, истислах*. Но *истихсан* он понимал по-своему, считая, что если по какой-то проблеме нет ясности (*насс*) в Откровении, то необходимо применить предпочтительное решение проблемы независимо от того, имеется возможность *кьяса* (суждения по аналогии) или нет. Это он назвал *истислахом* (см.: **Масалих Мурсала**).

6. *Садду аз-Зарайи* – какое-либо действие или вещь, которые с большой долей вероятности могут привести к греху или нанести какой-либо вред. Согласно Ибн Анасу, то, что может привести к греху, греховно и запретно, а то, что может привести к добру, – поощряемо.

Ученики Малика ибн Анаса продолжили его дело и положили начало формированию М., распространившемуся во многих странах. Среди последователей М. был и величайший философ-перипатетик Ибн Рушд, который совмещал принципы исламского

мировоззрения с наследием Аристотеля. В самой Медине, а также в Хиджазе М. не обрел популярности, но нашел многочисленных последователей на западе мусульманского мира, в Сев. Африке и мусульманской Испании.

В М. имеются различные предписания по правовым проблемам, поэтому муфтии М. выдают фетвы на основании наиболее популярного мнения, которое поддерживается маликитскими улемами. Если муфтий затрудняется дать предпочтение какому-то решению из большого количества предписаний, то, по мнению Шейха Алиша (ум. 1299), он должен выбрать наиболее категоричный вариант; другие маликиты считают, что в этом случае муфтий должен выбрать наиболее легкий вариант, т. к. Пророк всегда предпочитал в религии легкость.

В М. существует своеобразная иерархия предпочтений: правовые решения и мнения Малика ибн Анаса более предпочтительны, чем мнения Ибн Касима, но мнение Ибн Касима предпочтительнее, чем мнение других маликитских классиков.

МАЛЯК АЛЬ-МАУТ – ангел смерти. Один из самых близких к Аллаху ангелов, который, в соответствии с Его волей, забирает души умерших. М. только выполняет приказы Аллаха и не может забрать души людей без Его разрешения. Упоминается в аяте (32:11).

М. руководит множеством ангелов, которые помогают выполнять его функцию. Души умерших неверных забирают ангелы *нази`ат*, а праведников-мусульман – *нашитат*: «Клянусь ангелами, исторгающими [души неверных] с силой. Клянусь ангелами, извлекающими [души верующих] с жалостью» (79:1–2).

В другом аяте говорится о муках неверных в тот момент, когда ангелы забирают их

души: «Если бы ты видел, как ангелы [в Аду] успокаивают неверных и бьют их по лицу и ниже спины [со словами]: Вкусите муки огня» (8:50).

МАМЛЮКИ – рабы.

1) Люди являющиеся чьей-то собственностью. М. стоят ниже других по своему социальному и экономическому статусу. Синонимы «М.» – *`абд*, *кинн*, *`акаба*, *васив*, *мульк аль-йаумин*. Рабынь называют *мамлюка*, *васифа*, *джария*, *ама*. На фарси М. называют словами «гулям» и «бенде».

В доисламской Аравии М. становились военнопленные и малоимущие, часто продававшие в рабство своих детей. Существовали и чернокожие М. Ислам не отменил рабство, но и не поощрял его; отныне М. становились только плененные на поле боя. Если получение выкупа или обмен военнопленными по каким-то причинам оказывались невозможны, то пленных либо убивали (казнили), либо продавали в рабство.

Исламское законодательство наделяло М. определенными правами. Хозяева обязаны были хорошо относиться к своим рабам и быть гуманными с ними (4:36). Освобождение М. – богоугодное дело. В исламском праве часто предписывается освободить М. в качестве откупа за совершенный грех.

М. имели право на исповедание своей религии и не могли быть принуждены к принятию Ислама. Религиозные обязанности М., принявших Ислам, были такими же, как у свободных людей, но М. освобождались от коллективных молитв, выплаты *закята* и от паломничества (*хадж*).

Запрещалось продавать или обменивать рабыню, у которой родились дети. М. могли сдаваться в аренду, не имели права владеть имуществом, но по договоренности с хозяином получали возможность заработать деньги для выкупа. С согласия хозяина

М. могли вступать в брак между собой; рожденные от этих браков дети считались свободными людьми. Хозяин имел право жить с рабыней без заключения брака; их дети также были свободны. Наложница, которая рожала от хозяина ребенка, называлась *умм аль-валяд*; ее нельзя было продавать или дарить; после смерти хозяина она становилась свободной, хотя не имела права наследовать его имущество. Зато правом наследования обладали ее дети.

Если в плен захватывались муж с женой, то в рабстве запрещалось разводить их. Если в плен попадала только жена, то ее прежний брак автоматически оказывался расторгнутым.

2) Белокожие воины-рабы, которые привлекались для несения военной службы правившей в Египте династией Аййубидов (564/1171–648/1250). Состояли в основном из тюрков, славян и кавказцев. В 648/1250 г. лидеры М. отстранили Аййубидов и взяли власть в Египте. Через 10 лет М. под командованием султана Бейбарса разгромили монголов в битве при Айн Джалуте, а в 666/1268 г. – крестоносцев. Еще через 5 лет М. практически уничтожили *исмаилитов-низаритов* и установили свою власть в Сирии и Палестине. Затем М. положили конец существованию в Киликии (юг Малой Азии) армянского царства Рубенидов. Владения М. распространялись и на часть территории Сев. Африки. М. были ревнителями суннитского Ислама, возродили Халифат в Египте, взяли под защиту святые места в Мекке и Медине.

Конец правлению М. положили турки-османы; султан Салим I в 921/1516 г. разгромил их в сражении при Марж Дабике возле Алеппо и присоединил их владения. В качестве влиятельного сословия М. сохраняли влияние в Египте вплоть до

1226/1811 г., когда египетский султан Мухаммад Али распорядился истребить их.

Правление М. осуществлялось двумя династиями – тюркской Бахри (648/1250–791/1390) и черкесской Бурджи (791/1390–921/1516). Государство М. было военным, со строжайшей дисциплиной и иерархией ветвей власти и аппарата, отличалось активизацией культурной жизни.

МАНАТ – идол арабских язычников, почитаемый племенами *Аус* и *Хазрадж*. Располагался в местечке Кудайда между Меккой и Мединой. В год завоевания Мекки мусульманами Али ибн Абу Талиб разрушил М. по приказу Пророка Мухаммада.

МАНДУБ – в исламском праве действие, совершение которого – богоугодное дело, а несовершение не является греховным (например, совершение малого омовения *вуду* до наступления времени обязательной молитвы, если оно не было нарушено).

Вне ханафитского мазхаба М. называют *сунна*, *нафиля*, *мустахаб*, *ихсан*, *хасан* и т. д. Ханафитский улем Ибн Абидин в «Дур уль-Мухтар» утверждал, что между понятиями М., *нафиля* и *татавву* нет никакой разницы.

МАНН И САЛВА – манна и перепела, ниспосланные Аллахом сынам Израиля после мольбы пророка Мусы (Моисея): «Мы осенили вас облаком и ниспослали вам манну и перепелов с наказом: "Вкусите от благ, которые Мы даровали вам в удел". [Но сыны Исраила не послушались Нас] и нанесли этим обиду не Нам, а самим себе» (2:57).

Когда израильтяне находились в пустыне Тих, они проголодались и попросили Мусу вознести к Аллаху мольбу о том, чтобы Он

ниспослал им что-либо съестное. После мольбы Мусы им была ниспослана манна, состав которой точно не известен. После того как манна была съедена, они обратились к нему с просьбой еще раз вознести мольбу к Аллаху – теперь уже о том, чтобы Он ниспослал им что-либо мясное. После повторной мольбы Мусы Аллах ниспослал им перепелов. Израильтяне получали М. в достаточном количестве на протяжении дня и ночи, но затем заявили, что им надоело питаться М., и стали требовать, чтобы Муса помолил Аллаха ниспослать им и другие продукты. Одновременно они попытались собрать и сохранить дары, ниспосланные Аллахом, но из-за своей неблагодарности были лишены этой возможности.

МАНСУХ – см.: **Насх** и **Мансух**.

МАРВА – название холма возле Каабы. См.: **Сафа** и **Марва**.

МАРИФА – в суфизме – **внеопытное знание, достигнутое иррациональным путем в результате длительной духовной практики и субъективных ощущений**. Источниками М. являются такие иррациональные категории, как дух, вдохновение, зов сердца и т. д. Сами суфии считают, что источником М. является Аллах. В отличие от эмпирических знаний, М. не постигается путем объективного исследования, рационального подхода к проблемам. М. – эзотерическое, тайное, сокрытое знание, которое принципиально отличается от экзотерического, явного. В противовес *алимам* (ученым) знатока М. называют *ариф*. Арифы путем вдохновения черпают знания об Аллахе, Его атрибутах, проявлениях (*аль-марифат аль-илахия*), а также обо всем непознанном. Их даже называют «получающими знания от Аллаха» (*ариф биллах*).

В суфизме М. обретается путем преданного служения аль-Хакку (Истинному). Если «путник» (*салик*) сумел приобрести высшие состояния духовной практики, то сам Бог открывает ему М.

Близким по значению является слово «*ирфан*».

МАРКУФ – в исламском праве – **сделка, затрагивающая права или интересы третьего лица**. Например, если человек собирается продать какой-либо товар, который был приобретен хотя бы частично усилиями или на средства другого человека, то эта сделка не может быть заключена без согласия того человека; или если кто-либо купил дом, в котором живет человек, арендовавший его у прежнего хозяина, то для его выселения необходимо дождаться окончания срока аренды.

МАРУТ – см.: **Харут** и **Марут**.

МАРЬЯМ – «набожная женщина».

1) Евангельская Мария; мать Исы (Иисуса), одного из самых великих Божьих пророков. Дочь `Имрана, род которого восходил к пророку и царю Давуду (Давиду).

По преданиям, мать М. Ханна не могла иметь детей; она поклялась Аллаху, что, если Он даст ей ребенка, сделает его служителем Храма. Аллах принял мольбу Ханны и дал ей девочку, которую она назвала М. Муж Ханны `Имран умер незадолго до рождения М. В соответствии с обетом Ханна принесла М. в храм и отдала на воспитание пророку Закарии. С ранних лет М. служила Богу. Всякий раз, когда Закария приносил М. поесть, он обнаруживал, что у нее уже есть чудесным образом появляющаяся еда. Это было знамение Аллаха М., которой суждено было стать матерью великого пророка (3:35–37).

Джибрил принес М. известие, что волею Божьей она без посредства мужчины станет матерью пророка Исы (3:45–47; 19:16–22). Иса родился от духа Аллаха, ниспосланного М. (66:12).

Когда М. вернулась с новорожденным, соплеменники обвинили ее в распутстве (19:27–28). Тогда М. предложила им спросить ее сына, и, к удивлению людей, по воле Аллаха младенец Иса заговорил с ними из колыбели и объявил им о своей пророческой миссии (19:30–33). Несмотря на это Божественное знамение, многие соплеменники М. оклеветали ее и обвинили в грехе, за что были прокляты Аллахом (4:156–157). История М. подробно описана в Коране и Сунне. Мусульманские толкователи объясняют это необходимостью прояснить заблуждения иудеев и христиан, привнесших в нее много домыслов. Дальнейшая жизнь и обстоятельства смерти М. неизвестны.

М. почитается в Исламе как одна из самых благочестивых и набожных женщин. В ее честь названа 19-я сура Корана, повествующая о чудесном рождении пророка Исы и о М. Сура была ниспослана в Мекке, состоит из 98 аятов.

2) Наложница Пророка Мухаммада. Происходила из благородной коптской семьи и была подарена Пророку правителем Египта Мукавасом, которому Мухаммад отправил послание с предложением принять Ислам. Есть также мнение, что впоследствии Пророк женился на ней. От М. у Пророка родился сын Ибрахим, умерший в раннем детстве, в 10 г. х., т. е. еще при жизни отца.

МАСАЛИХ МУРСАЛА («независимые полезные действия») – в исламском праве – вынесение правового решения *муджтахидом* на основании полезности и предпочтительности для общества в

тех случаях, когда невозможно вывести предписание из буквального значения аятов или хадисов (*нассов*), а также на основании *кьяса* и *иджмы*.

М. также называют *истихлах* («стремление к пользе»). В отличие от *истихсана*, вывод, сделанный на основании М., не зависит от Корана и Сунны; *истихсан* же связан с первоисточниками посредством *кьяса*, действие которого он подвергает некоторой коррекции.

В качестве независимой категории права М. признавался Маликом ибн Анасом, считавшим, что М. должен соответствовать общему духу Шариата и не противоречить доводам разума и какому-либо положению исламского права, выведенному на основании более приемлемых методов Шариата.

По поводу возможности применения метода М. среди улемов единства не было. В ханафитском праве М. не является независимой правовой категорией. Шафииты считают М. частью *истихсана*. Метод признается ханбалитами, т. к. известно, что им пользовался Ахмад ибн Ханбал. Сподвижники Пророка использовали М. в исключительных случаях.

МАСДЖИД (от *суджуд* – «земной поклон»; мн. ч. *масаджид*) – мечеть, сооружение для совершения коллективной молитвы и других видов поклонения. В М. мусульмане собираются для совершения обязательных ежедневных 5-кратных, а также пятничных молитв. Кроме того, М. может служить местом собрания народа для принятия общих решений и учебным центром.

Обычно М. – специально выстроенные здания, часто с куполами. Сравнительно большие М. могут иметь *минареты*. Как правило, внутри М. устанавливаются ка-

федры-минбары и находятся помещения для *имамов* и *муэдзинов*. На расстоянии от М. находятся общественные туалеты и места для совершения омовений. Часто при М. строятся бани.

Первым храмом Ислама является *Кааба* (3:96). В одном из хадисов на вопрос Абу Зарра о том, какая М. была первой на земле, Пророк Мухаммад ответил, что таковой является Кааба (см.: **Масджид аль-Харам**), а после нее – Масджид аль-Акса в Кудсе (Иерусалиме). Согласно «Сахих» аль-Бухари и Муслима, Пророк разрешил паломничество только к этим М., а также к мечети Пророка в Медине.

Первое время после начала пророчества Мухаммада у мусульман не было зданий М. – Мухаммад говорил, что для мусульман весь мир является М., но лучше совершать молитвы совместно с другими мусульманами в специально отведенных для этого местах и зданиях, поэтому мусульмане тайно собирались на молитвы в отдаленных районах Мекки. Затем центром мусульманской общины стал дом Аркама. После принятия Ислама `Омаром ибн аль-Хаттабом он обеспечил возможность совершения молитв у Каабы.

Первой М. в Мекке считается дом подвижника Пророка – Аммара ибн Йасира, вторую основал Абу Бакр. Третьей М. считается место, где мекканские мусульмане совершили пятничную молитву при переселении (*хиджре*) в Медину. Совершив хиджру, Пророк прибыл в пригород Медины Кубу и распорядился построить там М.: «...мечеть, основанная на богобоязненности с первого дня, – достойнее, чтобы ты в ней стоял» (9:108). Затем была построена М. Пророка в Медине (см.: **Масджид ан-Набави**). После этого по мере распространения Ислама в каждом населенном пункте стали строиться М. При единстве функцио-

нальных элементов планировка и декорация М. отражают национальные традиции.

МАСДЖИД аль-АКСА («мечеть Отдаленная») – в Коране – место ночного вознесения Пророка Мухаммада (см.: **Исра и Ми`радж**) с развалин древнего Божьего храма в Кудсе (Иерусалиме): «Хвала Тому, Кто перенес ночью Своего раба из мечети Запретной в мечеть Отдаленную, окрестностям которой Мы даровали благословение, чтобы показать ему из Наших знамений. Воистину, Он – Слышащий, Видящий» (17:1). Согласно хадису Пророка, М. была самым древним Божьим храмом на земле после Каабы. Служила первой *киблой*.

После завоевания Иерусалима в 15/636 г. халиф `Омар распорядился построить на месте иерусалимского храма мечеть, ставшую мусульманской святыней. Современный вид М. получила после перестройки 90–96/709–714 гг. при омейядском халифе аль-Валиде ибн `Абд аль-Малике (см. также: **Кудс**).

МАСДЖИД ад-ДИРАР («Мечеть раздора») – **кораническое название мечети, выстроенной «лицемерами»** (см.: **Мунафикун**) в селении Куба. М. стала местом смуты, интриг, раздоров и была разрушена мусульманами после похода на Табук. «А о тех, которые устроили мечеть из соперничества, из неверия, для разделения среди верующих и для засады тем, кто раньше воевал с Аллахом и Его Посланником, – они будут, конечно, клясться: “Мы желали только благого!” – о них Аллах свидетельствует, что они лжецы» (9:107).

МАСДЖИД аль-КИБЛАТАЙН – **название одной из мединских мечетей** (см.: **Масджид ан-Набави**), где во время молит-

вы-аср Пророку было приказано Аллахом изменить *киблу* с Масджид аль-Акса на Масджид аль-Харам (см.: **Кибла**).

МАСДЖИД аль-КУБА – мечеть, построенная в селении Куба неподалеку от Медины во время хиджры Пророка Мухаммада (не путать с Масджид ад-Дирар).

МАСДЖИД ан-НАБАВИ («мечеть Пророка») – мечеть в Медине, построенная Пророком Мухаммадом и его сподвижниками сразу после хиджры мекканских мусульман в Медину в 622 г. Третья святыня Ислама после Масджид аль-Харам в Мекке и мечети Аль-Акса в Кудсе (Иерусалиме), к которой Шариатом разрешено паломничество, совершаемое мусульманами в любое время года и особенно в период *хаджа* и расцениваемое как богоугодное деяние (*сунна*).

После переселения Пророка Мухаммада в Медину многие жители приглашали его к себе, но он объявил, что расположится в доме, у которого остановится его верблюд. Он отпустил животное, и оно опустилось на землю недалеко от дома Абу Аййуба аль-Ансари, где затем и жил Пророк. Земля эта принадлежала мединцам Сахлю и Сухайлю; они хотели подарить ее Пророку, но тот отказался и выкупил у них участок за 10 динаров, выплаченных Абу Бакром. В кратчайшие сроки мусульмане под руководством Пророка построили на этом месте мечеть. Первоначально *кибла* была обращена в сторону Кудса, и *михраб* был расположен на северной стене; через 6 месяцев *кибла* была изменена в сторону Мекки, и *михраб* перенесен на южную сторону здания.

После завершения строительства Пророк поселился в М. С восточной стороны были пристроены две комнаты для его жен Аиши

и Сауды. Возле М. было обустроено место, названное Суффой, где собирались нуждающиеся мусульмане и путники для молитв и обучения основам религии (см.: **Асхаб ас-Суффа**). Количество комнат, принадлежавших Пророку, первоначально составляло 7, затем их стало 9.

М. превратилась в общественный и просветительский центр, где решались все бытовые, экономические и политические проблемы мусульман. Отсюда Пророк управлял государством, здесь принимал послов, вместе со сподвижниками решал военные задачи, создавал правовой механизм общества, обучал народ Исламу. После завоевания Хайбара в 6/628 г. Пророк распорядился расширить территорию М. После смерти Пророка, в 11/632 г., его тело было похоронено в комнате Аиши; рядом с ним позже были похоронены первые халифы – Абу Бакр и `Омар.

В период правления `Омара М. вновь была расширена. Основательная реконструкция М. проведена при халифе `Османи в 29/650 г.: слабые кирпичные стены сооружения были заменены на каменные, был возведен купол, для поддержания которого добавлены колонны. Затем М. перестраивалась и расширялась в 88/707–91/711, 162/778–165/781, 202/817, 576/1180 гг. В 654/1256 г. пожар уничтожил почти все здание. Срочные восстановительные работы были прерваны из-за монгольского нашествия и падения `Аббасидского халифата и завершены только в 685/1295 г.

В 886/1481 г. в один из минаретов М. ударила молния, и огонь распространился по всему зданию. Мечеть была восстановлена мамлюкским султаном Египта Ашрафом Кайтбаем. Возле М. было построено медресе Махмудийа.

М. неоднократно ремонтировалась при `османских султанах. В 1817 г. возведен

новый купол, в 1849–1861 гг. здание по частям фактически было выстроено заново. Последние фундаментальные восстановительные работы были произведены властями Саудовской Аравии в 1953 г.

МАСДЖИД аль-ХАРАМ («Запретная мечеть») – находящаяся в Мекке главная святыня мусульман, к которой совершается обязательное паломничество (*хадж*). Упоминается в нескольких аятах Корана (напр., 2:217, 5:2). С 16-го месяца после *хиджры* является *киблой*. В комплекс М. входят Кааба, Макам Ибрахим и источник Замзам. Территория М. окружена стенами, имеет 7 минаретов.

М. несколько раз подвергалась основательной реконструкции. Ремонтные работы производились еще при жизни Пророка Мухаммада и при его участии. Первое значительное расширение площади храма было сделано при халифе Омаре ибн Хаттабе. Позже омейядский халиф аль-Валид ибн Абд аль-Малик обновил и расширил М., распорядился украсить гранитные колонны мозаикой, материал для которой был привезен из Египта и Сирии. Значительные строительные и реставрационные работы проводились в период правления Аббасидов, а затем при Мамлюках и османских султанах.

Начиная с 1375/1955 г. власти Саудовской Аравии начали широкомасштабные строительные работы на территории М. Были построены новые инженерные сооружения, вырыты туннели, подведены современные системы освещения, водоснабжения, канализации, возведены новые этажи над уже существующими постройками, добавлены новые входы. В 1417/1996 г. отреставрирована Кааба. Необходимость проведения этих работ была вызвана значительным увеличением числа паломников, прибыва-

ющих в Мекку со всех концов мира.

МАСИХ – мессия; один из титулов пророка Исы, упоминаемый в Коране (5:72; 5:75; 4:157) (см.: Иса ибн Марьям).

МАСИХ ад-ДАДЖЖАЛ – лжемессия. Пришествие М. – один из признаков Судного дня (см.: Даджжал).

МАСТ – обувь, которая покрывает ногу до щиколотки и которую во время малого омовения (*вуду*) разрешается (при определенных условиях) обтирать влажной рукой вместо мытья ног (см.: Масх).

МА'СУМ («безгрешный, непогрешимый») – согласно исламскому вероучению – один из атрибутов всех пророков Аллаха. Все пророки оберегаются от грехов самим Богом.

МАСХ («обтирание») – обтирание какой-либо части тела или тканевого покрытия влажной ладонью. М. головы – неотъемлемая часть малого омовения *вуду*. В случае, если части тела, которые необходимо промыть при совершении большого или малого омовения, поранены и на них наложена повязка, вместо мытья совершается М.

М. также – обтирание влажными руками кожаной обуви (*маст* или *хуфф*), которая покрывает ногу до лодыжки. Необходимо, чтобы после совершения предыдущего малого омовения обувь была надета на чистую ногу и после этого не снималась. М. обуви можно совершать в течение суток (для путников – 3 суток).

Разрешается М. только обуви на кожаной или войлочной подошве, которая выдерживает 1 час пути и не разваливается, плотно держится на ноге, не имеет больших дыр. В

домашней обстановке разрешается делать М. на плотные шерстяные носки, толщина которых достаточна, чтобы позволить не запачкать и не намочить ноги. Делать М. на тонкие носки, согласно мнению большинства улемов, нельзя.

При малом омовении *вуду* после М. головы нужно вначале протереть мокрыми соединенными вместе пальцами правой руки верх носка обуви на правой ноге в направлении от пальцев ног на себя. Потом то же самое нужно сделать левой рукой с левой ногой.

М. на *маст* нарушается, если обувь сойдет с ноги или в нее просочится грязь, влага.

МАТУРИДИТЫ – представители одной из суннитских школ *калама*. Эпоним школы – Абу Мансур аль-Матуриди (ум. 333/994).

Как и аль-Аш`ари, аль-Матуриди развил свою доктрину в ответ на философию *му`тазилитов*. Отводил разуму значительную роль в вопросе понимания Божественного Откровения, считал, что попытка разумного постижения бытия Бога – выполнение требований Корана, что постичь разумом повеления Божьи нельзя – их необходимо принимать на веру посредством Откровения: если разум говорит, что то или иное явление или деяние является хорошим либо плохим, то окончательный вердикт можно вынести только на основании положений Откровения. Доводы разума не должны противоречить Божьему слову – Корану и Сунне; если же возникнет такое противоречие, то необходимо принять положения Откровения и признать несовершенство разума.

Данный принцип М. распространяют и на трактовку аятов Корана. Аяты, которые невозможно было рационально объяснить при буквальном прочтении (*муташибих*),

предлагается понимать в сравнении их с аятами, смыслы которых не вызвали вопросов и споров (*мухкам*) (трактовка аятов аятами).

В вопросе о Божественном промысле М. занимали среднюю позицию между ашаритами и му`тазилитами, считая, что Бог творит только на основании Своего замысла и плана и не подотчетен в Своем промысле никому, делает то, что пожелает, и только Он обладает абсолютной волей.

По проблеме свободы воли человека и Божественного предопределения М. признавали аш`аритское понятие *касба* (соединение деяния человека с волей Бога), но считали, что *касб* творится силой (*иститаат*), которую дал человеку Аллаха: поступок, совершенный человеком на основании своего выбора, и является волей Божьей, а человек своими действиями либо зарабатывает благосклонность Бога, либо совершает грех.

По проблеме атрибутов (*сифат*) Аллаха М. занимают сходную с аш`аритами позицию, признавая их наличие, но не относя Божественные атрибуты к самой личности Бога. Наряду с тем, что аль-Матуриди принимал на веру аяты Корана об атрибутах Аллаха (руки, глаза Бога), при этом он не интерпретировал их буквально и пытался объяснить их доводами разума, использовал аллегории и применял свой метод трактовки одних аятов Корана другими. Все атрибуты Аллаха подразделяются М. на личностные (*ас-сифат аз-затия*) и доказательные (*ас-сифат ас-субутия*). М. подтверждают возможность лицемерия Аллаха в Раю праведниками, но как именно это будет происходить, не объясняют, говоря, что это невозможно объяснить разумом.

Коран, согласно М., – несотворенное Божье слово, но чернила, листы, на которых он записывается, и т. д. – сотворены.

По проблеме людских грехов М. считали, что людские деяния не являются частью веры, и даже без покаяния верующий грешник не останется навечно в Аду, ссылаясь на аят: «Кто придет с добрым делом, для того – десять подобных ему, а кто придет с дурным, тому воздается только подобным ему, и не будут они обижены!» (6:160), т. е. каждый человек может получить только адекватное греху наказание, и Бог не может наказать верующего более тяжким наказанием, чем неверующего. Здесь воззрения М. полностью соответствуют *иджме*.

Положения М. были приняты в основном в качестве доктринальных основ веры последователями *ханафитской* правовой школы.

МАУДУДИ АБУ аль-АЛА (1321/1903–1399/1979) – **просветитель, государственный деятель, философ, ученый**. Родился в индийском селении Орнекабад ок. Хайдабада. Родословная восходила к Кутб ад-Дину Маудуди, шейху *кубравитов* в VI в. х. Отец М. был противником английской оккупации Индии, отказался отправить сына в официальную школу, где превозносились ценности западной культуры, и сам обучал его. После смерти отца М. был вынужден работать, чтобы обеспечить семью, но не оставлял обучения. Он не только ознакомился с классическим исламским наследием, но и размышлял над путями его практического применения.

Общественно-политическая деятельность М. началась со статей в индийских газетах «Муслим» и «Тач». Затем стал редактором мусульманской газеты «Джамиат» в Дели. В 1341/1923 г. начал выпускать ежемесячный журнал «Тарджуман аль-Куран», который сыграл большую роль в антиколониальном мусульманском движении в Индии.

Выступал как против колониальных властей, так и против Ганди и его сторонников. Стремясь к единству индийских мусульман, боролся с раскольничьими сектами, прежде всего с *кадианитами*, доказывал несоответствие их учения Исламу. В 1357/1938 г. стал соратником Икбала (см.: **Икбал**). Первоначально он не был сторонником отделения севера Индии от остальной части страны, однако после образования светского государства Пакистан создал партию «аль-Джамаат аль-Исламия» для приведения государственного устройства в соответствие с нормами Шариата.

После образования государства Пакистан обосновался в Лахоре. Приложил много усилий для того, чтобы Конституция Пакистана была принята на основе положений Ислама и общественная жизнь в стране регулировалась религией. По обвинению в антигосударственной деятельности был заключен в тюрьму. В 1369/1950 г. освобожден и снова активно участвовал в общественно-политических процессах в стране. За критику властей из-за их пассивности по отношению к пенджабским кадианитам в 1372/1953 г. был арестован и приговорен к смертной казни; приговор был отменен.

Продолжал деятельность в партии «аль-Джамаат аль-Исламия» (до 1392/1972 г. в качестве лидера, затем оставался почетным членом) даже после прихода к власти Аййюб Хана и запрета оппозиции. После начала военных действий между Пакистаном и Индией в 1965 г. призвал граждан страны принять участие в защите от агрессии, назвав сопротивление обязанностью (*фард аль-айн*) мусульман. Его партия приняла активное участие в боевых действиях.

М. занимался наукой и писал книги по различным аспектам исламской религии. Автор работ по истории, социологии, корани-

ческим наукам, анализу основ Ислама, теории исламского религиозно-политического движения, основам исламского государства и экономики, работ, содержащих опровержение доктрин различных сект, критику западного образа жизни. Наиболее известно его толкование Корана «Тавхим аль-Куран».

МАУЛА (мн. ч. *мавали*) – многозначное слово; имеет значения: «друг, господин, хозяин, помощник, защитник; человек, который творит хорошие дела, человек который ведет какие-то дела; сосед, путник; потомок, дядя, племянник, невольник, вольноотпущенник» и т. д. В Коране слово «М.» применяется по отношению к Аллаху в значении «Господь, Хозяин, Помощник, Покровитель», например: «...знайте, что Аллах ваш покровитель. Прекрасный это покровитель и прекрасный помощник» (8:40).

М. называли как вольноотпущенников, так и освободивших их хозяев (*маула аль-итака*), если между ними продолжали сохраняться дружеские отношения.

Исламское право не ставило приоритетной задачей немедленное упразднение рабства, но постепенно добивалось этого. Коран не предписывает и не рекомендует рабство (см.: **Мамлюки (1)**). В период правления Праведных халифов и Омейядов в Халифате увеличилось количество вольноотпущенников-М., которые трудились в различных сферах общественной жизни. М. обладали значительным интеллектуальным потенциалом, из них вышли многие мусульманские ученые – *мухаддисы*, *факихи*, чтецы Корана, поэты. Разбогатев, многие М. покупали рабов, а затем их освобождали. Это привело к тому, что институт М. стал многоступенчатым. Омейяды отдавали

приоритет в государстве арабам, поэтому многие М. поддерживали восстания против правящей династии. В период Османской империи понятие М. в значении «вольноотпущенник» ушло в историю.

В исламском праве М. – люди, которые для каких-либо особых дел (например, для выплаты откупной (*diyya*) за убийство) получают материальную помощь от состоятельных людей. В обмен на оказанную помощь все имущество М. после их смерти должно перейти к лицам, оказавшим им помощь. Отношения между этими лицами называются *маула аль-мувалат* («отношения клятвы и дружбы»). Эта традиция существовала еще в доисламской Аравии и, по мнению многих улемов, потеряла силу; однако в ханафитском праве такой договор допустим в случае, если у обратившегося за помощью лица нет наследников.

Во многих мусульманских регионах, например в Индии и Афганистане, слово М. в значении «друг», «господин», «почтенный» употребляли в качестве особого титула для ученых, образованных людей, отличавшихся праведностью.

МАУЛИД («рождение, время рождения, место рождения») – название праздника рождения Пророка Мухаммада (М. *ан-Наби*), который отмечается 12 числа месяца раби-аль-авваль. По наиболее распространенной версии, Пророк родился в этот день в год Слона (571 г.) (см.: **Асхаб аль-Филь**). Местом его рождения был город Мекка.

М. как День рождения не отмечался Пророком, его сподвижниками и первыми поколениями мусульман. Впервые его стали отмечать в Египте при Фатимидах (297/909–567/1171). Первоначально М. праздновался только высшими государст-

венными чиновниками. Фатимиды отмечали также М. Али ибн Абу Талиба и его жены Фатимы.

В среде суннитов М. стал всенародно праздноваться в 604/1207 г. Инициатором стал зять султана Салах ад-Дина атабек Эрбиля Малик Музаффар ад-Дин Кекбюри, который приглашал на М. известных суфиев, чтецов Корана и улемов. Позже М. стал отмечаться в Мекке и Медине, а затем почти во всех регионах мусульманского мира. На государственном уровне М. стал праздноваться с 996/1588 г. в Османской империи при султанах Мураде III.

М. – нововведение (*бид'а*) в исламской религии, и некоторые суннитские улемы решительно выступали против него; большинство же считали его допустимым как проявление любви к Пророку и в доказательство приводили хадис: «Клянусь Всемогущим Аллахом, вы не уверуете до тех пор, пока не полюбите меня больше, чем любите своих отцов, свое потомство и всех остальных людей» (*аль-Бухари*. Иман. 8). По их мнению, проведение этого праздника позволительно, если мероприятия не будут противоречить общему духу Ислама.

Несмотря на неоднозначное отношение к М., простой народ регулярно отмечает его в различных концах мусульманского мира, вознося молитвы за умерших и организуя праздничные собрания, где специально подготовленные люди рассказывают в поэтической и музыкальной формах подробно, связанные с рождением Пророка.

МАУТ – смерть, отделение души от тела. В Исламе физическая смерть человека не рассматривается как прекращение бытия – его существование продолжается, но переходит на качественно новый уровень.

Человеку рекомендуется почаще вспоминать о М., чтобы глубже осознать смысл

земного существования, укрепить веру в Аллаха, совершать хорошие дела и воздерживаться от совершения грехов. Упоминание о М. содержится во многих аятах и хадисах. В одном из аятов говорится: «Всякая душа вкушает смерть, и вам сполна будут даны ваши награды в День Воскрешения» (3:185).

МАХАББАТ – любовь. Мусульманин обязан прежде всего любить Аллаха, т. к. М. – одна из форм поклонения Аллаху. Наряду с этим мусульманин должен любить всех, кто угоден Аллаху. М. к женам и детям не должна подталкивать человека к отступлению от повелений Аллаха. Понятие взаимной М. Бога и человека содержится в аяте: «Аллах приведет людей, которых Он любит и которые любят Его...» (5:54).

Тема взаимной М. Бога и человека – одна из самых распространенных в суфизме. Встречаются даже утверждения о том, что именно исходящая от Бога любовь привела к сотворению мироздания. Кратчайшим путем для обуздания своих страстей является именно путь М. Однако не все обладают истинной М. Многие любят преходящие и временные ценности материального мира. Это всего лишь подобие М., в принципе допустимое (если не противоречит Шариату) как некий трамплин к обретению истинной М., т. е. М. к Аллаху.

МАХВ И ИСБАТ («уничтожение и существование») – в суфизме – уничтожение своих пороков и страстей «путником» (*салик*) и обретение вместо них нового существования посредством искреннего служения Богу.

МАХДИ («следующий верным путем») – в мусульманских эсхатологических воззрениях – человек, который придет для

укрепления и обновления веры в дни, предшествующие наступлению дня Страшного Суда. Это будет обычный человек, современник своей эпохи. Он не спустится с небес, как Мессия Иса, но будет вместе с ним устанавливать царство Божье на земле. Они упразднят насилие и несправедливость, установят справедливые и истинные порядки. Во многих источниках подчеркивается, что М. будет потомком Пророка Мухаммада и начнет свою деятельность одновременно с пришествием Даджжала, который придет для уничтожения Ислама. Некоторые улемы считали, что М. и Иса – одно и то же лицо; но многие хадисы говорят, что Иса объединится с М., и они вместе будут бороться с Даджжалом (см.: **Ахира**).

Слово «М.» имеет и более широкий смысл. Например, в одном хадисе от Пророка говорится о пришествии в конце каждого столетия людей, которые будут обновлять веру. Таких людей в исламском богословии называют *мудждадид* и часто отождествляют с М. Однако широкое понимание слова вовсе не означает, что это понятие не связано с конкретным историческим лицом. В имамитском шиизме личность М. отождествляется с 12-м имамом Мухаммадом ибн Хасаном, который в подростковом возрасте ушел в «сокрытие» (т. е. исчез). Согласно шиитским убеждениям, М. жив и пребывает в сокрытии до определенного срока, когда вернется в качестве Мессии и восстановит веру (см.: **Иснааш`ариты, Имамиты**).

МАХР – в исламском праве – приданое, выплачиваемое невесте женихом по поводу бракосочетания: «И давайте женам их вено в дар» (4:4). В многочисленных хадисах Пророк Мухаммад обязывал сподвижников перед заключением брака да-

вать М. их будущим женам; даже самые неимущие из них давали хотя бы символический М. Утвержден М.и *иджмой* сподвижников. М. может быть определенное количество денег, драгоценных камней или металлов, ценное имущество. М. может передаваться сразу при заключении брака или до него, а также быть отложенным.

В большинстве правовых школ (кроме ханафитской и маликитской) М. не расценивается как необходимое условие для заключения брака: если по каким-то причинам жених не сумел выплатить М., то брак не расторгается.

Возможна выплата М. частями: первая выплачивается сразу по заключении брачного договора, вторая оговаривается перед заключением брака, но выплачивается позднее в случаях:

1. Если мужчина захочет аннулировать брак.
2. В случае смерти жены (эта часть М. передается ее наследникам).
3. В случае смерти мужа (эта часть М. отдается жене из наследства мужа).

Если супруга после заключения брачного договора совершит действия, ведущие к разводу, то лишается права на получение второй части М.

Если при заключении брачного договора размер М. не был оговорен, то отдается установленный Шариатом минимальный размер М.: в ханафитском праве он равен стоимости 33,6 г серебра или 4,8 г золота (в мазхабе Ханафи 1 г золота условно приравнен к 7 г серебра). Давать М. меньше стоимости 33,6 г серебра или 4,8 г золота нельзя, даже если оговаривалась меньшая сумма.

М. не должен отдаваться из вещей, запрещенных Шариатом (например, из капитала, вырученного от продажи алкоголя). В случае развода бывший муж обязан выплатить женщине М., оговоренный при вступлении

в брак (см.: **Талак**). В народной среде зачастую М. путают с калымом, являющимся национальным обычаем различных народов. Однако последний представляет собой плату родителям за невесту.

МАХРАМ («запретная вещь») – в исламском праве – представители противоположного пола, с которыми запрещено вступать в брак. К ним относятся: мать и бабушка (мать матери, мать отца); дочь и внучка (дочь сына, дочь дочери); сестра; племянница (дочь сестры, дочь брата); тетья (сестра матери, сестра отца); теща, мать тещи, мать тестя; дочь жены от предыдущего брака; жена отца (мачеха); жена сына (невестка).

М. являются также: сестра жены (свояченица); сестра матери жены; сестра отца жены; дочь сестры жены; дочь брата жены. С этими женщинами брак может стать возможным в случае развода с женой или в случае ее смерти.

Запрещены браки с замужними женщинами, язычницами и неверующими.

МАХШАР (*хашир*) – в исламской эсхатологии собрание людей после Дня всеобщего воскресения для Суда. Согласно аяту (45:22), в этот день воскреснут все люди, когда-либо жившие на земле, и будут держать перед Аллахом ответ за все свои деяния.

После Воскрешения начнется Божий Суд (36:53–54). Судьей на нем будет Аллах (1:4; 6:73). Для Суда ангелы соберут (М.) всех людей на одно место (*мавкиф*). Люди будут стоять голыми, необутыми и необрезанными (т. е. у мужчин не будет сделано обрезание крайней плоти, которое желательно в этом мире). Все они будут собраны к своим пророкам (16:89) и будут просить их заступиться за них перед Аллахом, но каждый

пророк будет отсылать их к тому пророку, который в земной жизни следовал за ним и наконец все они соберутся вокруг последнего Пророка – Мухаммада, который заступится за них. Помимо этого Пророк Мухаммад будет заступаться за праведников еще 2 раза: сначала – чтобы двери Рая открылись для праведников, а потом заступится за мусульман, которым Аллах определил место в Аду. Благодаря мольбе Пророка Аллах смилостивится над ними и откроет им путь в Рай.

Люди при М. будут разделены на 3 группы: пешие, прибывшие верхом и ползущие лицами вниз. Пешие – мусульмане, совершившие незначительные прегрешения, которые понесут сравнительно легкое наказание; прибывшие верхом – праведники; ползущие лицами вниз – неверные и грешники, которые будут брошены в огонь Ада. Неверные захотят раскаяться, но Аллах не примет их раскаяния (6:158), и наказание будет суровым.

Все деяния каждого человека будут поставлены на Весы (*Мизан*). Каждому человеку будет дана Книга его деяний (69:19–20). Тот, кому Книга будет дана с правой стороны, будет спрошен за свои деяния в легкой форме и вернется в большой радости; тот, кому Книга будет дана с левой стороны или сзади, будет брошен в Ад.

За все добрые деяния, совершенные немусульманами, Аллах воздает добром в этом мире; но в День Суда все они обнаружат, что страница, на которой должны были быть записаны их добрые дела, окажется пустой. После М. прощенные праведники войдут в Рай, а неверные и грешники – в Ад.

МЕДИНА (*Мадинат ан-Наби* – «город Пророка») – город, расположенный в исторической области Хиджаз на северо-западе Аравийского п-ова. Древнее назва-

ние – Йасриб; это название употреблено в Коране (33:13) один раз. Название «М.» дано Пророком Мухаммадом и закрепилось за городом после начала мусульманской эры. М. неоднократно упомянута в Коране (9:101; 9:120; 33:60; 63:8).

Жившие в Йасрибе йеменские племена *Хазрадж* и *Аус* враждовали друг с другом и в поисках выхода из затянувшегося конфликта обратились к мекканскому племени *курайшитов*. В это время в Мекке уже несколько лет читал свои Боговдохновенные проповеди Посланник Аллаха Мухаммад; он и стал тем человеком, к которому обратились мединцы. Благодаря Пророку и посланным им в М. сподвижникам Ислам стал стремительно распространяться в городе. Ауситы и хазраджиты принесли Пророку клятву верности (см.: `Акаба), после чего началась *хиджра* (переселение) мусульман в М. Именно в М. возникло первое мусульманское государство.

При Праведных халифах Абу Бакре, `Омаре, `Османи М. была столицей Халифата, власть которого распространилась на большие территории Азии и Африки. С переносом столицы Халифата в Куфу, а затем в Дамаск М. утратила политическое значение, но осталась крупным культурным, учебным и религиозным центром мусульманского мира. Здесь существовала крупная школа исламского права (*фикха*), самым известным представителем которой был Малик ибн Анас. В первые века Ислама М. неоднократно оказывалась в центре политических конфликтов, став оплотом восстаний против омейядского халифа Йазида и *хариджитов*. Для укрепления М. Бувайхид Адуд ад-Даула обнес часть города стеной, а сирийский атабек Нур ад-Дин Занги в 557/1162 г. построил вторую крепостную стену, охватившую весь город. В 654/1256 г. недалеко от М. произошло из-

вержение вулкана, не нанесшее М. ущерба. После включения Хиджаза в состав Османской империи в М. проводились обширные строительные работы: была выстроена новая крепостная стена высотой около 25 м, вокруг которой был вырыт глубокий ров, наполненный водой, в М. была подведена вода из новых источников. Турецкие султаны, носившие титул *Хадим аль-Харамейн* («Служители двух святынь»), 16 раз производили ремонтные работы и реставрацию мечети Пророка (см.: **Масджид ан-Набави**).

В 1804–1814 гг. М. была захвачена *ваххабитами*.

В 1908 г. построена железная дорога Стамбул–М., имевшая для `Османской империи большое военно-стратегическое значение. После распада `Османской империи Хиджаз вошел в состав Королевства Саудовская Аравия. Саудовские власти обустроили город, построили в нем различные объекты общественного значения, гостиницы, шоссе, создали современную инфраструктуру. Мечеть Пророка и другие религиозные объекты периодически реставрируются и ремонтируются.

Главная святыня М. – *Масджид ан-Набави*, посещение которой – богоугодное деяние (*сунна*) для всех мусульман. Количество паломников значительно возрастает в период хаджа. Многие достопримечательности М. связаны с ранней историей Ислама, прежде всего одни из первых мечетей – *Куба* и *Киблатайн*. Неподалеку от М. находятся места знаменитых сражений при Бадре и Ухуде. В М. похоронены многие сподвижники Пророка Мухаммада и их последователи.

МЕККА (др.семит. «дом») – город в исторической области Хиджаз на Аравийском п-ове. В Коране упоминается под

названиями: Бекка, Умм аль-Кура, аль-Балад аль-Амин. В М. находится первый в истории человечества храм Кааба, предназначенный для поклонения Единому Богу (3:96).

История М. связана с Адамом, который, по воле Аллаха покинув Рай (см.: **Адам и Хавва**), построил на месте будущей Каабы строение, предназначенное для служения Богу. Это строение просуществовало до потопа, произошедшего при пророке Нухе (Ное).

Пророк Ибрахим по велению Аллаха привез на место будущей М. жену Хаджар и сына Исмаила. После чудесного появления источника Замзам место стало пригодным для жилья, и мать с сыном поселились здесь. Спустя некоторое время на этой территории с разрешения Хаджар поселилось йеменское племя *джурхумитов*, ставшее через Исмаила родоначальником арабских племен. По велению Аллаха Ибрахим построил Каабу, после чего Аллах ниспослал ему правила совершения *хаджа*.

В 415 г. до х. (207) М. заняло йеменское племя *хузаа*, вытеснившее джурхумитов, но не тронувшее потомков Исмаила. Главным богом их пантеона был Хубал, изваяние которого они установили в М. Только отдельные последователи авраамического Единобожия (*ханифы*) отказались от поклонения языческим богам.

Ок. 182 г. до х. (440) Кусай, предводитель племени Курайш, победил хузайтов и основал городское самоуправление (*Дар ан-Надва*). М. превратилась в город-государство. К началу исламского движения М. управлялась советом из 10 влиятельных горожан.

Курайшиты оставались идолопоклонниками. Они признавали наличие Творца всего сущего мироздания, но наряду с Ним поклонялись идолам, которых считали по-

средниками между Богом и людьми. Как и во времена Исмаила, ежегодно в Каабе проводился ритуал хаджа, на который стекались паломники со всей Аравии, но Божий храм был наполнен идолами, и сам ритуал потерял изначальный смысл. Тем не менее, курайшиты следили за состоянием Каабы, организацией хаджа, приемом паломников.

Из-за почти полного отсутствия правового механизма жители М. создали «союз добродетельных» (см.: **Хильф аль-фудул**), который был призван защищать права тех, кто стал жертвой несправедливости.

Главным занятием жителей М. была торговля. Город стал главным торговым и культурным центром Аравии. Значение и богатства М. привлекали иноземных захватчиков. Установить контроль над Хиджазом пытались римляне, византийцы, персы, эфиопские правители (см.: **Асхаб аль-Филь**), но статус М. как свободного города-государства сохранялся вплоть до появления Ислама.

Самым значительным событием в истории М. было возникновение здесь исламской религии. После начала пророческой деятельности Пророка Мухаммада общественно-политическая обстановка в М. радикально изменилась. Многовековые арабские традиции терпели глубочайший кризис. Это привело к противостоянию мусульман со сторонниками традиционного уклада жизни, которых возглавляла аристократия М. Пророк Мухаммад и его первые последователи подверглись жесточайшим гонениям. Часть из них были вынуждены эмигрировать в Эфиопию, где их поддержал негус Асхама. Спустя 13 лет почти все мусульмане покинули Мекку и совершили переселение в Медину, где было создано первое мусульманское государство. После этого началась война между мекканскими

язычниками и мединскими мусульманами. В 8 г. х. мусульманская армия без боя заняла Мекку; Пророк Мухаммад вошел в Каабу и сокрушил языческих идолов. С этого времени все акты служения в мекканском храме, как и во времена пророка Ибрахима и Исмаила, были посвящены только Единому Аллаху.

После присоединения М. к мусульманскому государству она стала терять политическое значение, а после смерти Пророка и начала мусульманских завоеваний превратилась в провинциальный город Халифата, зато стала религиозным центром не только для арабов, но и для мусульман всего мира. Все молитвы мусульман совершаются в направлении М. (см.: **Кибла**).

В 64/684 г. в М. обосновался `Абдуллах ибн Зубайр, отказавшийся признать власть омейядского халифа Йазида ибн Му`авии. `Абдуллах ибн Зубайр был признан халифом, и М. на 10 лет стала столицей Халифата.

В 129/747 г. М. была захвачена *хариджитами*, но в том же году освобождена `Аббасидами. С 132/750 по 349/961 г. управление М. осуществлялось наместниками из правящей династии `Аббасидов.

Начиная с 303/916 г. на Аравийском п-ове активизировались *карматы*, которые перекрыли все пути к М. и не допускали в город паломников; в 317/930 г. они захватили М. и вывезли находящийся в Каабе «Черный камень» (см.: **Хаджар Асвад**).

После захвата Египта Фатимидами в 357/968 г. усилилось их влияние в Хиджазе. М. стала управляться *шарифами* – потомками Али ибн Абу Талиба по линии его сына Хасана, почти независимыми правителями. В 922/1517 г. Хиджаз был захвачен турецким султаном Салимом I Явузом и вошел в состав `Османской империи. Мек-

канские шарифы продолжали править на положении вассалов. `Османские султаны уделяли большое внимание обустройству М. и периодически производили ремонтные и строительные работы в комплексе *Масджид аль-Харам*.

В 1218/1803–1228/1813 гг. М. была захвачена ваххабитами и освобождена вассальным правителем Египта Мухаммадом Али. В ходе I Мировой войны мекканский шариф Хусайн, заручившись поддержкой англичан, объявил о своей независимости от `Османской империи и начал освободительную войну против турок, но после его решения объявить себя халифом англичане перестали оказывать ему поддержку.

С 1344/1926 г. власть над Хиджазом и большей частью аравийского полуострова перешла к неждской королевской династии Саудитов. Власти Саудовской Аравии обустроили М., построили в ней различные объекты общественного значения, гостиницы, шоссе и современную инфраструктуру, взяли на себя организацию хаджа. Масджид аль-Харам и другие религиозные объекты периодически подвергаются ремонту и реставрации.

МЕЧЕТЬ – см.: **Масджид**.

МИЗАН – **весы**. Согласно Корану (7:85), пророк Шуайб, посланный для увещания народа Айки, призывал их соблюдать меру в торговле, не обвешивать, обманывая людей на весах. В исламском праве обвес – тягчайший грех, влекущий тяжелое наказание.

М. также – весы, на которые будут положены все хорошие и плохие деяния человека в день Страшного Суда (21:47; 23:102–103). Настоящая сущность М. непостижима человеческим разумом.

МИКАИЛ (Микаль) – один из 4 наиболее приближенных к Аллаху ангелов, регулирующий природные процессы. По воле Аллаха М. приносит облака, приводит в движение планеты и т. д. Имя «М.» означает «Главный». Упомянут в аяте: «...Кто бы ни был врагом Аллаху и Его ангелам, посланникам, Джибрилу, Микалю, [пусть знает], что и сам Аллах – враг неверных» (2:98).

МИКАТ – специальные места вступления в *ихрам* (состояние ритуальной чистоты), отведенные для паломников, прибывающих в Мекку из соседних областей. М. для жителей Медины – Зуль-Хулайфа (в 450 км к северу от Мекки); для жителей Сирии и Египта М. – Джухфа (187 км к северо-западу от Мекки); для жителей Йемена – гора Йаламлам (54 км южнее Мекки); для жителей Неджда – гора Карн аль-Маназиль (94 км восточнее Мекки); для жителей Ирака – Заг-у-Ирк (94 км северо-восточнее Мекки).

МИЛАД – христианское Рождество: праздник рождения пророка Исы (Иисуса), ежегодно отмечаемый христианами в конце декабря или начале января (в различных конфессиях). Празднества заимствованы из дохристианских традиций, точный день рождения Исы неизвестен. Термином «Милади» мусульмане называют также григорианское и юлианское летоисчисление.

МИНА – долина в 8 км от Мекки по дороге в долину Арафат, куда приходят паломники для принесения жертв во время хаджа, т. к. в М. пророк Ибрахим привел своего сына Исмаила, которого собирался принести в жертву Аллаху. В М. проводится обряд побивания камнями-шайтана (*джамарат*).

МИНАРА (минарет, *ми`зана*) – обычно башнеобразное сооружение при мечети, используемое для призыва верующих на молитву. Перед молитвой на М. поднимается муэдзин, который читает *азан*. В настоящее время во многих мечетях для призыва на молитву используются громкоговорители, и минареты потеряли первоначальное значение. Сегодня их значение ограничивается, как правило, соображениями архитектурной композиции.

М. появились при первом омейядском халифе Му`авии (I в. х.). На звание «первой М.» претендуют несколько построек. В различных областях мусульманского мира сложились собственные архитектурные традиции конструкций, форм и декорации М., служивших доминантами в городской застройке.

МИНБАР – небольшое возвышение в мечети, кафедра (обычно справа от *михраба*), на которую поднимается *имам* для произнесения *хутбы* (проповеди). После подъема имама на М. в мечети прекращаются все разговоры, все внимание верующих концентрируется на проповеди. Первый М. был установлен самим Пророком Мухаммадом в мединской мечети (*Масджид ан-Набави*) в 7 г. х. До этого Пророк читал проповеди, поднимаясь на срубленный ствол финиковой пальмы. Первый минбар был сделан из дерева и состоял из двух или трех ступенек.

Первый М. вне мединской мечети установлен в мечети `Амра в Каире.

Обычно на М. ведут 5, 7, 9 и более ступеней. Часто М. представляют собой богато украшенные расписные или резные сооружения из дерева или камня и являются произведениями декоративного искусства.

МИ`РАДЖ – см.: *Исра* и *Ми`радж*.

МИСВАК – традиционная палочка для чистки зубов, изготавливаемая из ветвей дерева арак (сальвадора персидская). М. разжевывается, расплющивается и превращается в плотные пучки эластичных нитей. В древесине арака содержатся вещества, полезные для десен и зубов.

Чистка зубов – желательный элемент мусульманских гигиенических правил. В одном из хадисов Пророк Мухаммад, сам регулярно пользовавшийся М., сказал: «4 пункта являются сунной Пророков: скромность, использование благоуханий и М., а также брак» (*ат-Тирмизи*. Никях. 1; *Ахмад ибн Ханбал*. Муснад. V. 421). В другом хадисе Пророк сказал: «Молитва, совершенная после использования М., в 70 раз лучше молитвы без использования М.» (*Ахмад ибн Ханбал*. Муснад. VI. 272). В ханафитском мазхабе чистка зубов М. – желательное действие (*сунна*) при совершении омовения, в шафиитском мазхабе желательно чистить зубы перед молитвой. Сунной является чистка зубов до и после сна, перед едой и после нее, перед чтением Корана, при входе в дом и выходе из него и т. п. Чистка зубов М. не нарушает ритуальный пост.

МИХРАБ (мн. ч. *махариб*) – ниша в стене мечети, обращенной в сторону киблы. Упоминается в Коране (3:37). Обычно имеет арочную форму, украшается орнаментом, резьбой. Верхнюю часть М. часто расписывают кораническими аятами.

Во времена Пророка Мухаммада для указания киблы в мечетях устанавливали камни с отличительными знаками, или каким-либо образом помечали стену киблы. Расписные М. стали создаваться в период правления Омейядов. При Сельджукидах и `османских султанах М. стали оформляться специальными декоративными керамическими плитами. Многие М. – произведения

декоративного искусства.

МУ`АЗ ИБН ДЖАБАЛЬ (ум. 19/640) – сподвижник Пророка Мухаммада. Родился в Медине, принадлежал к племени *Хазрадж*. Принял Ислам в 18 лет, участвовал во 2-й клятве при *Акабе*, принимал участие во всех сражениях вместе с Пророком и другими мусульманами. Знал наизусть весь Коран и строил жизнь в соответствии с Сунной Пророка, отличался набожностью и аскетизмом. Был блестящим знатоком мусульманского права, издавал фетвы еще при жизни Пророка, который высоко ценил способности М. Известен хадис, в котором Пророк называл М. в числе лучших знатоков Корана. В передаче М. известно более 150 хадисов. М. был отправлен Мухаммадом в Йемен для разъяснения Ислама, вернулся в период правления Абу Бакра, уехал в Сирию. Скончался от чумы в возрасте 38 лет.

МУАЛЛАФА аль-КУЛЮБ – новообращенные мусульмане, которые еще не укоренились в вере. Первоначально в пользу этой категории выплачивался *закят*, но в правление халифа Абу Бакра на основании свидетельства `Омара ибн аль-Хаттаба *иджмой* (общим согласием) сподвижников выплата *закята* М. была отменена. Тем не менее не запрещается выплачивать другие виды пожертвований в пользу М. Некоторые *факихи* и сегодня считают, что М. можно выплачивать *закят*.

МУ`АМАЛА – в исламском праве – термин для обозначения различных (правовых, экономических, властных, родственных, торговых, общественных, этнических и др.) отношений человека с другими людьми и с обществом в целом. К М. не относятся вопросы вероисповедания, ритуальной практики и отношений

«Бог–человек», хотя все отношения между людьми считаются неотъемлемой частью веры мусульман в Аллаха, и отношения человека с обществом на основании положений Ислама являются формой служения Богу. Соответствующие Шариату деяния являются богоугодными, а не соответствующие – греховными.

К М. как области права относятся:

1. Семейные отношения (брак, развод, содержание семьи, наследство).
2. Торговые отношения (торговля, товарный обмен, залог, аренда, совместная деятельность).
3. Защита граждан (борьба с преступностью, уголовное право).
4. Процессуально-правовые отношения (решение конфликтов, ход судебных процессов, исполнение приговоров суда).
5. Отношения между руководителями и народом (социальная справедливость, защищенность, помощь. Важное значение имеет принцип совещательности в принятии решений общегосударственного значения).
6. Межгосударственные отношения (принципы отношений как с мусульманскими государствами, так и с немусульманскими; экономические, политические и военные вопросы).
7. Экономические и финансовые отношения (получение прибыли, распределение ее в обществе, обеспечение малоимущих слоев населения, защищенность имущества и доходов).

МУБАХ – разрешенные деяния, совершение которых не предписывается, но и не запрещается Шариатом. Если М. совершен с благими намерениями, то расценивается как богоугодный поступок. Примером М. являются еда, питье, сон и т. д.

МУБАЯН – см.: Муджмал и Мубаян.

МУДЖАДДИД – реформатор, обновитель веры. В хадисе Пророка говорится: «В конце каждого столетия Аллах пошлет для этой уммы человека, который обновит веру» (передал Абу Дауд). Исламское богословие признает деятельность реформаторов, но реформой в богословии является не привнесение новых элементов в вероучение, а проповедь настоящего Ислама времен Пророка, свободного от вредных и не соответствующих *акыде* нововведений (*бид'а*).

После деятельности Божьих пророков все религии постепенно приходили в упадок, нуждались в обновлении, и Аллах посылал новых пророков. После Пророка Мухаммада пророчество завершилось (33:10), но отход от предписаний Божественной религии и привнесение в нее нововведений (*бид'а*) продолжались. Религия теряла конструктивную, созидательную роль и превращалась в закостеневшую догматическую систему воззрений. Деятельность различных сект приводила к конфликтам и противостоянию в обществе. С развитием науки, техники, с изменением уклада жизни возникали новые проблемы, которые нуждались в правильном решении с точки зрения религии. Эти факторы вели к появлению М., стремившихся преодолеть негативные моменты и решительно борющихся с нововведениями.

В некоторых хадисах говорится о том, что М. должны быть из семьи Пророка; в других хадисах это не оговаривается, лишь отмечается, что М. будет много. Халиф `Омар ибн `Абд аль-Азиз, аш-Шафии почитаются мусульманами в качестве М. Некоторых личностей почитают как М. только отдельные общины: например, имама Раббани приверженцы *тариката* Накшбанди считают М. II тыс. по *хиджре*.

М. отличаются от пророков. Пророки полу-

чали непосредственное Откровение от Аллаха и учреждали религию; М. действуют в пределах существующей религии, возрождая традиции пророков, причем могут вести прогрессивную деятельность на протяжении всей жизни и не знать, что Аллах избрал их в качестве М. Оценку их деятельности дают последующие поколения.

МУДЖАССИМИТЫ – см.: **Мушаббихиты**.

МУДЖАХАДА – 1) **Борьба человека со своими недостатками и страстями.** Состоит из совершения молитв, богослужений, произнесения *зикров*, восхвалений Аллаха. В ходе М. необходимо достичь такого уровня духовного совершенства, чтобы душа максимально сократила подверженность страстям, а затем полностью избавилась от них. Такое совершенство называется *рияза*.

М. и *рияза* достигаются в различных состояниях. Первое состояние – умеренность в пище (*кыллаат ат-таам*), т. к. чревоугодие возбуждает страсти и является препятствием на пути совершенства души. Запрет на излишества в еде содержится в Коране (7:31). Чревоугодие – качество неверующих, которые в этом уподобляются животным (47:12). Поэтому *мутасавифы* считают прием пищи позволительным только в пределах необходимой для поддержания жизнедеятельности нормы. Пророк Мухаммад призывал к умеренности в пище и постам.

Второе состояние М. – умеренность в сне (*кыллаат аль-манам*). Излишний сон ведет к появлению лени. Человек, желающий достичь духовного прогресса, должен спать только малую часть ночи и проводить большую ее часть в служении Богу. О пользе ночных молитв говорится в Коране

(32:16, 76:26, 17:79). Но умеренность в сне не должна наносить ущерб здоровью.

Третье состояние – умеренность в разговоре (*кыллаат аль-калам*). Нежелательно говорить без необходимости; болтливость вредит человеку, наносит вред его репутации.

2) **Усердие, совершение *джихада* во имя Аллаха.** Может иметь различные формы, в т. ч. посредством имущества, праведного поведения, борьбы со страстями, борьбы за справедливость в обществе, войны с внешними врагами.

Слово «М.» употребляется в аятах Корана (29:69, 49:15).

МУДЖИЗА – **чудеса, необыкновенные явления, совершаемые Аллахом по желанию пророков.** Для М. необходимы следующие условия:

1. Бог создает М. вопреки привычному причинно-следственному порядку.
2. Чудо должно быть необыкновенным.
3. Должно происходить сразу по желанию человека, который заявляет о том, что является пророком.
4. Должно соответствовать желанию Пророка.
5. Чудо, которое он показывает, не должно свидетельствовать против него.
6. Чудеса должны происходить с человеком и до того, как ему дается Аллахом дар пророчества.
7. Необыкновенные явления могут иметь место среди последователей и после смерти Пророка.

Все Пророки Аллаха были наделены Им даром чудотворства, например: посох Му сы превратился в змею и разбил чары колдунов во дворце Фирауна, Иса оживлял мертвых и делал слепых зрячими. Мухаммад показал более тысячи М. – прежде всего Священный Коран, *Исра* и *Ми`радж*, раскалывание луны (*Инишкак аль-Камар*) и др.

МУДЖМАЛ И МУБАЯН – те аяты Корана, смыслы которых представляются не совсем ясными (*муджмал*) и нуждаются в дополнительных комментариях и разъяснениях (*мубаян*). Такими комментариями могут быть другие аяты Корана. Например, аят «Клянусь небом и [звездой], движущейся ночью! И откуда тебе знать, что такое движущаяся ночью?» (86:1–2) разъясняется следующим аятом: «[Это] – сияющая звезда» (86:3). Другой пример – аят «О разводе объявляется дважды...» (2:229) дополняется аятом «Если же муж дал жене развод [в 3-й раз], то он не может жениться на ней, пока она не выйдет за другого мужа» (2:230).

Муджмал может быть разъяснен (*мубайян*) хадисами либо *иджтихадом* сподвижников Пророка, если в этом есть необходимость. Например, в Коране многократно повелевается: «Совершайте молитву», но каким образом, как и когда – не сказано. Этот аят – *муджмал*; его разъясняет (*муфассир*) хадис Пророка: «Совершайте молитву так, как видите меня совершающим ее» (передали аль-Бухари и др.)

МУДЖТАХИД – мусульманский богослов, который имеет право выносить самостоятельные суждения (*иджтихад*) и обязан опираться исключительно на аяты Корана и достоверные хадисы Пророка, а не на суждения других богословов.

К М. предъявляются следующие требования:

1. Владение в совершенстве арабским языком.
2. Знание Корана и владение кораническими науками. При этом необязательно знать весь Коран наизусть, но необходимо иметь понятие о *тафсирах*, об историях и причинах ниспослания аятов (*асбаб ан-нузул*), о

времени и местности ниспослания аятов, об отмененных и отменяющих аятах (*насих-мансух*), о классификации аятов.

3. Знание Сунны и всех наук, связанных с ней, комментариев к хадисам, которые были сделаны сподвижниками Пророка, авторитетными улемами, а также знание их хронологии (*асбаб аль-вуруд*), цепочек передатчиков (*иснад*), умение отличать достоверные и хорошие (*хасан*) хадисы от слабых и выдуманных и т. д.

4. Знание различных проблем, по которым существует *иджма* общины. Нужно также знать, по каким проблемам существуют различные мнения.

5. Знание *кыяса* – метода выведения правовых предписаний по аналогии с уже решенными проблемами, при условии, что эта аналогия опирается на доводы Откровения.

6. Ясное понимание поставленных целей и задач при решении правовой проблемы.

7. Способность четко отграничивать верные мнения от неверных.

8. Искренняя вера в Аллаха и праведные намерения при решении любой проблемы.

М., обладающие указанными качествами, называются *мутлак-муджтахидами* (способными на независимое выведение правовых решений), они решают все правовые проблемы только на основании собственных исследований и не пользуются решениями других муджтахидов. Допускается слабое знание или незнание ими каких-то специфических проблем. Позволительно изучение и развитие решений других муджтахидов.

М. разделяются на категории:

1. *Мутлак-М.*, к которым принадлежат основатели *мазхабов*.
2. Последователи *мутлак-муджтахидов*, или М. мазхаба: ученики и последователи основателей мазхабов, которые придержив-

ивались пути учителей, однако по отдельным вопросам могли иметь и противоположные мнения.

3. М. в определенных вопросах (*М. филь-масаля*), продолжающие методологию и аргументацию основателей мазхабов и не противоречащие им. Могут разбирать возникшие проблемы с учетом традиций мазхаба.

4. М. предпочтительного мнения (*асхаб ат-тахйир*). Могут из множества различных фетв мазхаба выбрать наиболее предпочтительную для каждого конкретного случая.

5. М., обладающие способностью принимать решения на основе наиболее обоснованного довода из преданий (*асхаб ат-тамйиз*).

6. *Мукаллиды* – последователи других М., которые хорошо разбираются в доказательствах предшественников.

МУЗАРАА – наем крестьян для проведения работ на фруктовых плантациях за определенную часть собранного урожая. Пророк Мухаммад не запрещал М., но в первые годы после переселения в Медину, когда у *мухаджиров* и *ансаров* не было достаточного количества земель, призывал мусульман отказываться от таких соглашений и сдавать земли в аренду за определенную плату. Это была временная мера, облегчающая положение арендаторов и стимулирующая мусульман обрабатывать все имеющиеся в наличии земли. Впоследствии ограничение было снято.

МУКАЛЛИД – мусульманин, не являющийся *муджтахидом*, т. е. не обладающий необходимым уровнем религиозных знаний, чтобы самостоятельно выносить религиозные предписания. М. должен следовать предписаниям муджта-

хидов одного из *мазхабов* Ислама. М. являются большинство мусульман. (см. также: **Таклид**).

МУКИМ – человек, который выехал из пути с намерением оставаться на новом месте более 3 дней (у ханафитов – более 15 дней). М. должен совершать обязательные молитвы в 4 *ракъата фарда* (*зухр, аср, у'ша*) в полном виде.

МУМИН («уверовавший», «защитник, охранитель») – 1) человек, принявший Ислам, уверовавший во все его положения и следовавший примеру Пророка Мухаммада. В Коране слово «М.» употребляется 229 раз, например: «Обратитесь все к Аллаху, о верующие, – может быть, вы окажетесь счастливыми» (24:31).

Чтобы стать М., недостаточно только на словах засвидетельствовать формулу веры (*икрап*) – это доступно даже лицемерам и нечестивцам. Достаточность заявления (*икрап*) для веры прокламировалась *мурджи-итами*. Согласно учению ортодоксального Ислама, необходимо, чтобы вера вошла в сердце человека, стала смыслом его существования, охватила все помыслы и поступки; тогда верующий с радостью выполняет все предписания Шариата, все его поступки (*амаль*) исходят от праведных намерений (*ниййа*).

2) Одно из прекрасных имен Аллаха, упомянутое в Коране: «Он – Аллах, нет божества кроме Него, Властелина, Святого, Могущественного, Могучего, Гордого...» (59:23).

«М.» – название 40-й суры Корана, ниспосланной в Мекке (аяты 56–57 – в Медине), состоящей из 85 аятов. Название получила по упоминанию некоторых качеств правед-

ного человека из семьи Фараона. Эту суру называют также «Гафир» (в русских переводах – «Верующий» или «Прощающий»).

МУНАДЖЖИМ – гадатель по звездам, астролог. Верить гадалкам, астрологам, колдунам и другим людям, претендующим на знания о сокровенном, запрещено и является греховным; все они неверные, и вера в их «предсказания» также приводит к неверию. Подобные деяния были весьма распространены в языческих обществах.

М. называют и ученых-астрономов, которые занимаются научными исследованиями звездного неба, планет. Такая деятельность разрешена и не является запретной.

МУНАФИК (мн. ч. *мунафикун*) – лицемер, который, не являясь верующим, внешне ведет себя как набожный мусульманин. Упоминание о М. имеется в нескольких аятах Корана. Первое упоминание о лицемерии было ниспослано Пророку в конце мекканского периода его жизни: «Среди людей есть и такие, которые утверждают: "Мы уверовали в Аллаха". Когда же они страдают из-за [преданности] Аллаху, то они людское притеснение равняют с наказанием Аллаха. Если же ты [Мухаммад] одержишь победу по [воле] твоего Господа, то они непременно скажут: "Воистину, мы были вместе с вами". Но не Аллаху ли ведомо о том, что в сердцах обитателей миров?» (29:10–11).

Слово «М.» происходит от *нафика* – «запасной выход кротовой норы». От *нафика* происходит *нифак* – так называют людей, которые «входят в Ислам с одной стороны и выходят из него с другой».

Коран упоминает о 3 категориях людей: праведниках (*мумин*), неверных (*кафир*) и лицемерах (М.) (2:1–20). Признаки М. проявляются в убеждениях либо в поступках.

Если лицемерие и двуличность закреплены в убеждениях людей, то такие люди хуже, чем неверующие: «Поистине, лицемеры в нижнем слое огня» (4:145), т. е. будут вечно пребывать в Аду. На молитвы М. поднимаются с трудом (4:142–143), дают ложные клятвы, чтобы отвлечь окружающих от религии (58:14). М. руководствуются только личными интересами (4:141, 29:10–11), посмеиваются над Божественными знаменами (4:140), распространяют среди верующих ложные слухи (33:60–61), бегут от врагов, а когда правоверные побеждают противников, пытаются заполучить долю военных трофеев (4:141).

Лицемерие в поступках может не зависеть от убеждений. Пророк Мухаммад сказал: «Есть 3 признака лицемерия человека: разговаривая с кем-то, он лжет, не сдерживает своих обещаний, не сохраняет в неприкосновенности то, что ему доверили другие люди» (*ат-Тирмизи*. Иман. 14). Но есть большая вероятность того, что лицемерие в поступках может стать убеждением; поэтому если человек ощущает в себе хотя бы отдаленные признаки лицемерия, то ему необходимо раскаяться и срочно принять меры для исправления.

Согласно ортодоксальной мусульманской доктрине, никто не имеет права обвинять кого-либо из мусульман в том, что он является М., даже если есть внешние признаки этого.

МУНАФИКУН («лицемеры») – «Партия лицемеров»: жители Медины, составившие тайную оппозицию Пророку Мухаммаду и проводимой им политике.

Политическое и религиозное лицемерие возникло в Медине сразу после переселения в этот город Пророка; позднее появилась организованная группировка. М. испытывали скрытую вражду к Пророку и

мусульманам, хотя внешне прикидывались мусульманами. Появление тайной оппозиции было закономерным процессом, т. к. в Медине к Исламу приобщились целые племена. Одним из первых М. был `Абдуллах ибн Убай, претендовавший на власть в Медине. Видя укрепление Ислама, он решил внешне принять Ислам и сформировать внутри мусульманской общины тайную оппозицию. Вокруг него собрались единомышленники, в т. ч. христианин Абу Амир, которого называли *ар-Рахиб* («монах, аскет»), но Пророк назвал его *аль-Фасик* (нечестивцем).

Целью М. было изгнание Мухаммада и его сторонников из Медины. М. поддерживали отношения с врагами мусульман, действовали совместно с ними, мешали проведению различных акций, пытались посеять среди мусульман сомнения в положениях их веры, распускали недобрые слухи о Пророке и его семье и т. д. Перед битвой при Ухуде Ибн Убай и 300 М. покинули расположение исламской армии, а в ходе конфликта с иудейским племенем Надир, в битвах при Хандаке, Хайбаре и в др. сражениях вели сепаратные переговоры с врагами мусульман за их спиной.

М. попытались отделиться от других мусульман. В 9/630 г. М. по инициативе Абу Амира под предлогом неудобства поездок в Медину для совершения коллективных молитв построили в Кубе, пригороде Медины, *Масджид ад-Дирар* («Мечеть раздора»), попытались превратить ее в центр своей организации, даже добивались признания ее самим Пророком. Согласно мусульманским источникам, вернувшись из похода на Табук, Пророк получил Откровение от Бога: «А о тех, которые устроили мечеть из соперничества, из неверия, для разделения среди верующих и для засады тем, кто раньше воевал с Аллахом и его Посланны-

ком, – они будут, конечно, клясться ”Мы желали только благого!” – о них Аллах свидетельствует, что они лжецы. Не стой в ней никогда: мечеть, основанная на богобоязненности с первого дня, – достойнее, чтобы ты в ней стоял. В ней люди, которые любят очищаться, поистине, Аллах любит очищающихся» (9:107–108). После этого сподвижники Пророка разрушили Мечеть раздора.

Ибн Убай умер вскоре после похода мусульман на Табук. После его смерти М. перестали представлять собой организованную политическую силу.

Пророк Мухаммад не отдавал распоряжений отделить М. от остальных мусульман. Его борьба с М. сводилась к их разоблачению и постепенному ослаблению их политического влияния.

МУНКАР – все, что запрещено *аятами Корана, хадисами Пророка Мухаммада и иджмой муджахидов*. Условно подразделяется на 2 вида – видимый и скрытый. Видимый М. – явные деяния: употребление алкоголя, прелюбодеяние, ростовщичество и т. д.; скрытый М. может иметь место в помыслах, вероубеждениях. Тот, кто не отвергает М., становится грешником.

МУНКАР И НАКИР – ангелы могилы, которые являются к умершему человеку непосредственно после смерти и начинают первые расспросы о его вере и деяниях в земной жизни (см.: Кабр).

МУРАКАБА («контролировать, надзирать») – убежденность в том, что обо всех помыслах человека известно Аллаху. Необходимое качество человека, вступившего на путь духовного развития. Слово употребляется в Коране (33:52).

МУРДЖИИТЫ (от *ирджа* – «отклады-вание, отсрочивание») – приверженцы одной из мировоззренческих школ в Исламе. Считали, что совершение греха человеком не имеет отношения к его вере и не наносит ей вреда. Аш-Шахристани в «Книге о религиях и сектах» изложил тезис М.: «Не причинит ослушание вреда при наличии веры, равно как не принесет пользы исполнение религиозных обязанностей при неверии».

М. противопоставили это утверждение крайней позиции хариджитов, утверждавших, что совершение тяжелых грехов (*кабаир*) выводит человека из Ислама.

МУРТАДД («возвращение назад, в прежнее состояние») – вероотступник, отрекшийся от Ислама и перешедший в другие религии либо в неверие. Все прошлые благодеяния и богоугодные дела М. аннулируются. Если М. вернется в Ислам, то не должен возмещать молитвы и посты того периода, когда он был в неверии, но по возможности должен заново совершить *хадж* (подробнее см.: *Иртидад*).

МУРШИД – ученый или праведный человек, достигший больших заслуг в служении Аллаху и имеющий учеников. В суфизме – руководитель обители, духовный наставник (*шейх*).

МУСА – библейский Моисей, величайший пророк (*расуль*) Аллаха, посланный к народу Израиля. Сын `Имрана и потомок Йа`куба (Иакова), брат Харуна (Аарона). За то, что М. разговаривал с Аллахом, его называют *Калимуллах*.

При пророке Йусуфе иудеи переселились в Египет, размножились и стали конфликтовать с местным населением, возглавляемым Фараоном (*Фирауном*). Однажды Фараон

увидел во сне, что огонь со стороны Кудса (Иерусалима) сжег всех коптов, но не коснулся израильтян. Жрецы истолковали сон так: в среде иудеев родится младенец, который разрушит царство Фараона. Тогда Фараон издал приказ об убийстве всех младенцев-израильтян. Египтяне принесли иудеям много страданий: «[Вспомните], как Мы спасли вас от приспешников Фир'ауна. Они подвергали вас наихудшему наказанию: убивали ваших сыновей и оставляли в живых ваших женщин. В этом для вас – великое испытание от вашего Господа» (2:49).

Именно в это время родился М. Мать тайно положила его в колыбель и пустила по течению Нила. Эта колыбель, по воле Аллаха, приплыла к дворцу Фараона, и новорожденного М. подобрала его жена Асия, а родная мать М. была нанята к нему кормилицей (20:40).

Став взрослым, М. увидел страдания народа Израиля. Однажды он заступился за иудея, случайно убил египтянина и бежал в город Мадьян. Там он 10 лет служил у пророка Шуайба и женился на его дочери (20:40). Аллах сделал Своими пророками М. и его брата Харуна и повелел им пойти во дворец Фараона, призвать его уверовать в Творца и прекратить беззакония; начало пророчества М. описано в аятах Корана (28: 29–35).

Повинуясь воле Аллаха, братья пошли во дворец Фараона. М. явил чудеса, однако египтяне не уверовали, обвинили М. в колдовстве и заставили его состязаться с чародеями. «Тогда Муса бросил свой посох, и тот проглотил все, что они наколдовали. И чародеи пали ниц. Они сказали: "Мы уверовали в Господа [обитателей] миров, Господа Мусы и Харуна"» (26:45–48).

По приказу Аллаха М. возглавил иудеев и повел их в Палестину. Фараон с войском

преследовал их. Когда сыны Израиля во главе с М. подошли к Красному морю, Аллах раздвинул воды, и они сумели пройти на другой берег, а когда преследователи погнались за ними, воды вновь сомкнулись и потопили Фараона (28:40).

М. повел свой народ в пустыню. На горе Тур, где М. в одиночестве молился 40 дней, Аллах ниспослал ему Тауру (Тору) в качестве руководства для народа Израиля. В отсутствие М. иудей Самира подбил сынов Израиля на служение идолу – золотому тельцу. Вернувшись с Таурой, М. проклял Самира; народ осознал грех и раскаялся (2:51–52). Затем М. явил своему народу много чудес (см.: **Манн и Салва**).

М. потребовал, чтобы иудеи вошли в Ард Мав`уд (Палестина и часть Сирии), сразились с племенем амаликитян и захватили их земли, но его соплеменники отказались это сделать (5:24). Тогда Аллах сказал М.: «Воистину, Священная земля запретна для них на сорок лет. Они будут скитаться по земле. А ты не горюй из-за грешного народа» (5:26).

Сыны Израиля блуждали по пустыне 40 лет; сменилось поколение иудеев, и их дети были готовы к сражениям с нечестивыми племенами. М. двинулся на юг озера Лута (Мертвое море), сразился с правителем Учем ибн Унком и захватил земли к востоку от реки Шариа (Иордан). После этого М. взошел на гору возле Ерихи (Иерихона) и издалека увидел земли Кенана (Ханаана). В это время скончался брат М. – Харун. Вскоре после этого М. умер в возрасте 120 лет, назначив своим преемником Йушу ибн Нуна.

МУС`АБ ИБН `УМАЙР (погиб 3/625) – сподвижник Пророка Мухаммада, сыграл большую роль в распространении Ислама в Медине. Родился и рос в богатой

мекканской семье. После принятия Ислама некоторое время скрывал свою веру; родные, узнав о том, что он принял Ислам, держали его под домашним арестом. Спасаясь от гонений, некоторое время провел в Эфиопии.

После первой клятвы при Акабе мединские мусульмане попросили Пророка послать к ним наставника в Исламе. Это чрезвычайно важное дело Пророк поручил именно М. Т. о., М. оказался первым мусульманином, совершившим *хиджру* (переселение) в Медину. Во время второй клятвы при Акабе М. доложил Пророку об успешном распространении Ислама в Медине. Он оставался с Пророком 12 дней, затем вернулся в Медину.

После хиджры М. продолжил деятельность по укреплению мусульманской общины и государственности. Был знаменосцем мусульман в битвах при Бадре и Ухуде. Геройски погиб в битве при Ухуде в возрасте ок. 40 лет.

МУСА ИБН ДЖАФАР (128/745–183/799) – потомок Пророка Мухаммада, выдающийся мусульманский ученый и правовед. Сын Джафара ас-Садика. Жил в Медине. Его называли также *Казим*. М. занимался научной деятельностью. Часто подвергался репрессиям со стороны `Аббасидов, которые рассматривали Алидов в качестве политических противников. При халифе Харуне ар-Рашиде был арестован и перевезен в Басру, а затем в Багдад, где скончался в тюрьме. Есть версия о том, что М. был отравлен. Шииты почитают М. как 7-го непогрешимого имама.

МУСАЙЛИМА (погиб 13/634) – лжепророк Аравии. Происходил из племени Ханифа, которое проживало в Йамаме. Объявил себя Пророком из зависти к Пророку

Мухаммаду. М. написал Мухаммаду дерзкое письмо, призывая признать его пророком и разделить с ним сферы влияния в Аравии. В ответ Пророк Мухаммад назвал его лжепророком и призвал к раскаянию.

Активность М. возросла после смерти Пророка Мухаммада, когда он и его сторонники стали представлять серьезную угрозу для молодого мусульманского государства. В 13/634 г. халиф Абу Бакр отправил против М. армию под командованием Халида ибн Валида. В тяжелом сражении войска М. были разгромлены, а сам он был убит.

МУСАФИР («человек, находящийся в пути») – путник, освобождаемый от некоторых обязательных религиозных действий в силу затруднения их выполнения. М. признается человек, удалившийся от своего населенного пункта на расстояние 3 дней пешком (примерно 60–90 км., в зависимости от *мазхаба*). Путникам разрешается совершать 4-ракатные обязательные молитвы в сокращенном виде – по 2 раката, объединяя их с последующими молитвами. Ханафиты, как правило, молитвы не объединяют. М. также дозволено переносить приходящиеся на время поездки дни поста в месяц рамадан с последующим возмещением. Оказывать гостеприимство М. и помогать им – богоугодное дело для всех мусульман.

МУСЛИМ ИБН ХАДЖАДЖ (204/821–261/875) – выдающийся хадисовед и правовед. Полное имя – Аль-Хафиз Худжат уль-Ислам Муслим ибн аль-Хаджадж аль-Курайши ан-Нисабури. Родился и умер в Нишапуре.

Отец М. Хаджадж был передатчиком хадисов. Благодаря ему М. начал изучать хадисы с ранних лет. Затем обучался в Хиджазе, в Сирии и Египте, в Багдаде продолжил

изучение хадисов. Также был передатчиком хадисов.

Автор книг по различным аспектам мусульманского вероучения. Самая известная работа – сб. хадисов «ас-Сахих», который наряду с аналогичной книгой аль-Бухари является одним из самых авторитетных в Исламе (см.: **Кутуб ас-Ситта**). Эти две книги аль-Бухари и М. вместе называют «Сахихайн» («два Сахих»). В «ас-Сахих» М. собраны 3033 не повторяющихся хадиса, которые отобраны на основе его метода из 300 000. Всего в сборнике 7275 хадисов; все они распределены по конкретным темам. Большое значение отводится определению цепочек передатчиков хадисов (*иснад*) и буквальной передаче. Каждый из 52 разделов автор предварил введением, где раскрыл правовое значение собранных хадисов.

МУСТАЛИТЫ – одна из сект исмаилитов (см.: **Исмаилиты**).

МУСТАМИН («просящий пощады, убежища») – эмигрант, на законных основаниях въехавший в другую страну. Если в мусульманскую страну в качестве М. въезжает немусульманин, то он попадает под защиту мусульманского закона и может спокойно жить на ее территории. Если же мусульманин прибывает в немусульманскую страну, то он имеет право заключать сделки и пользоваться товарами той страны, при этом должен быть честным, не обманывать местных жителей и хранить верность данному слову.

МУСТАФА САБРИ ЭФЕНДИ (1285/1869–1373/1954) – известный турецкий мусульманский деятель, последователь ханафитской правовой школы. *Шейх уль-ислам* в Османской империи (1337/1919). Родился в Токате. Учился в медресе города

Кайсери, затем продолжил обучение в Стамбуле. Начал преподавание в мечети Фатих в возрасте 22 лет.

После прихода к власти младотурок М. выступил против их партии «Иттихад ве Теракки», подвергся преследованиям и уехал в Румынию. Затем вернулся в Стамбул и продолжил преподавание в медресе Сулеймания. Обладал большими познаниями в исламских науках.

В 1340/1922 г. уехал в Каир, где проживал до конца жизни, преподавал в университете Аль-Азхар. Написал книгу «Мавкиф аль-Акли», где подверг критике деятельность египетских реформаторов аль-Афгани, `Абдо и др., обвинив их в попытке ввести в Ислам чуждые ему идеалы из других культур. Будучи убежденным традиционалистом-ханафитом, выступил против учения египетских реформаторских и безмазхабных школ, последовательно отстаивал положения традиционных правовых и вероучительных школ в Исламе.

МУСТАХАББ – одобряемое, хорошее действие; богоугодные деяния, которые желательно совершать по примеру Пророка Мухаммада и его сподвижников. Несовержение М. не считается грехом; слово «М.» близко по смыслу к понятию *сунна гайри-муаккада*. К М. относятся, например, молитвы при омовении, богоугодные посты.

МУСХАФ – свитки Корана, которые были собраны и записаны знатоками Корана по приказу халифа Абу Бакра сразу после смерти Пророка Мухаммада (см.: **Коран**). Так еще называют свитки разных пророков.

МУТ'А – временный брак. Заключается на определенный срок без свидетелей; при

этом женщине выплачивается определенное вознаграждение. М. был распространен в доисламской Аравии; при Пророке Мухаммаде еще практиковался, но затем, согласно хадису, был запрещен Аллахом: «О мусульмане! Раньше я разрешал временные браки, но теперь они запрещены Аллахом» (передали Муслим, Ибн Маджа). Все 4 суннитских *мазхаба* запрещают (*харам*) заключение М. В шиизме достоверность этого хадиса подвергается сомнению, и М. практикуется по настоящее время.

МУТАЗИЛИТЫ («обособившиеся») – представители крупного направления в богословии (калам). Возникли в период Омейядов; учение развито при `Аббасидах. Основателем считается Васил ибн Ата, ученик известного богослова Хасана аль-Басри. Ибн Ата не согласился с аль-Басри в вопросе о «больших грехах», заявил, что мусульманин, совершивший большие грехи, не является праведником и занимает промежуточное положение между верой и неверием (*аль-манзиляту байн аль-манзилятайн*), и основал свою школу. По другой версии, течение возникло в кругу сторонников Али ибн Абу Талиба и «обособление» М. произошло из-за их богобоязненности и искренней веры.

Возникновение М. было обусловлено развитием мусульманского общества и превращением Ислама в мировую религию. Мусульманское вероучение, еще не разработавшее свою философскую базу, стало объектом ожесточенной критики со стороны более старых религиозных и философских школ. Мусульманам было необходимо начать работу по апологетике, защите от нападок оппонентов. Выполняя эти задачи, М., подходя к различным проблемам с позиций рационализма, сумели разработать фундаментальные идеологические поло-

жения Ислама и вступить в успешную полемику с христианами, иудеями, зороастрийцами. Параллельно М. боролись с различными мистическими группами внутри исламской общины.

При первых Омейядах М. целиком были заняты научной и философской деятельностью, но в конце правления Омейядов подверглись репрессиям со стороны халифа Хишама за поддержку восстания Зейда ибн Али. В 126/744 г. М. осуществили дворцовый переворот и привели к власти халифа Йазида ибн аль-Валида, который, однако, не смог удержаться у власти.

С приходом к власти `Аббасидов позиции М. упрочились. При халифе аль-Мамуне доктрина М. стала официальной в Халифате. Но лидеры М. столкнулись с жесточайшим сопротивлением суннитских ортодоксов, не согласных с целым рядом положений М., в т. ч. о сущности Корана, и, используя свое влияние при дворе, начали репрессии против представителей ортодоксии, получившие название *михна*. Халиф аль-Мамун (198/813–218/833) насильно заставлял суннитских правоведов признавать Коран сотворенным. В числе пострадавших от репрессий оказался Ахмад ибн Ханбал.

Только при халифе аль-Мутаваккиле (232/847–247/861) правящая династия отказалась от идей М. и положила конец репрессиям. После этого М. стали терять популярность и спустя несколько веков прекратили существование в качестве целостного учения.

Учение М. не было единым. Среди сект М. аш-Шахрастани называл василитов, хузайлитов, наззамитов, хабититов, бишритов, муаммаритов, мурдаритов, сумамитов, хишамитов, хаййатитов и т. д.

Основу убеждений М. составляли следующие пункты:

1. Вера в Единого Бога (*таухид*).

В отличие от суннитских ортодоксов, М. считали, что увидеть Аллаха в день Страшного Суда невозможно, т. к. для этого Он должен предстать в определенном теле и занимать некое пространство. Признание предвечных атрибутов и качеств Аллаха, по мнению М., вело к множественности предвечных субстанций, и, соответственно, атрибутивные качества Аллаха нужно трактовать иносказательно. Ибн Ата писал: «Кто признал идею предвечного качества, тот уже признал двух богов».

Доктрину о несотворенности Корана М. считали отступлением от Единобожия, т. к. признание Корана предвечным (*Кадим*) вело к множественности предвечных субстанций. Аяты Корана, которые давали повод к обратным доводам, М. подвергали аллегорическим трактовкам и считали, что заявление о несотворенности Корана ведет к идее его предвечности, а это открывает путь к множественности предвечного. В письме халифу Мамуну М. утверждали, что все, кто говорит о несотворенности Корана, повторяют путь христиан, а те говорят об Исе как о вечном Слове Бога, совечном Ему, и нарушают Единобожие.

2. Вера в Божественную справедливость (*адль*).

Мас`уди писал, что, по убеждениям М., Аллах не любит порчу и поэтому не сотворяет поступки людей: люди сами совершают те или иные поступки посредством силы, данной им Богом, Который одобряет разрешенное и порицает запретное. Аллах не возлагает на человека того, чего он не сумел бы вынести. Естественно, что если бы Ему было угодно, Он бы принудил людей к совершению только добра, но в этом случае терялся бы смысл земной жизни, земных испытаний.

Эти положения о Божественной справедливости М. противопоставляли *джабрита* и

полагали, что если бы все поступки человека были заранее предопределены Богом, то не было бы никакого смысла в последующем воздаянии, и Бог оказался бы несправедливым, т. к. карал бы за поступки, которых люди не совершали. М. считали, что Аллах должен творить только наилучшее, и из 2 лучших вариантов Он должен выбрать наилучший. Если понятия хорошего и плохого ясны человеку, то тем более должны быть очевидны для Аллаха; т. о., Аллах может сотворить только хорошее: это – Его обязанность, и сотворение плохого для Аллаха невозможно. Т. о. М., считавшие разум человека настолько совершенным, что его доводы оказывались тождественны доводам Откровения, приходили к отрицанию абсолютной Божественной воли.

3. «Обещание и угроза» (*аль-ва`д ва аль-ваид*).

М. верили, что все обещанное Богом обязательно сбывается: Бог воздает добром за совершение богоугодных поступков и карает за совершение греха, а также выполнит Свое обещание и простит всех раскаявшихся. Поэтому все люди, совершающие богоугодные поступки, будут вознаграждены, а совершающие дурные поступки и грехи будут обязательно наказаны, но без покаяния большие грехи (*кабаир*) прощены не будут. Это утверждение противоречило позиции суннитского Ислама, согласно которому Бог простит тех, Кого пожелает, и может простить и без покаяния, а все мусульмане в конечном итоге будут прощены. Доктрина «обещания и угрозы» противостояла утверждениям *мурджитов*, которые считали, что главным является наличие веры: если есть вера, то совершение того или иного, пусть даже дурного, поступка не является поводом для наказания человека Богом.

4. Вера в промежуточное положение между верой и неверием (*аль-манзиляту байн аль-*

манзилятайн).

М. верили, что мусульмане, совершившие тяжкий грех, будут пребывать в Аду, но наказание их будет меньше, чем у неверных, хотя остается надежда на их раскаяние. Это положение противоречило воззрениям ортодоксальных суннитов.

5. Призыв к совершению добра и воздержанию от дурного (*амри биль маруф ва нахий аниль мункар*).

М. верили в то, что необходимо совершать хорошие дела и призывать к этому окружающих, а также в необходимость воздержания от совершения дурных поступков и недопущения этого со стороны других людей.

Для доказательства убеждений М. разработали целую методологическую базу. В первую очередь они ссылались на очевидные и недвусмысленные доводы из Откровения (*нассы*), но широко применяли и доводы разума (*акль*) и логики (*мантык*) и даже приравнивали их к доводам Откровения. Практически все положения исламского вероучения подвергались М. рациональному осмыслению и обоснованию; они утверждали, что суждение о том, хорошо деяние или плохо, можно выносить на основании здравого суждения, даже если по этому поводу нет прямых указаний Откровения.

Рационализм М. исходил из традиций античной философии. Философские методы античных мыслителей применялись М. для объяснения и рационального осмысления положений Шариата, а те положения Откровения, которые вступали в противоречие с доводами разума, подвергались иносказательным толкованиям. Стремление объяснить все привело М. к схоластике и к откровенной демагогии, догматизации учения, а затем и к применению насилия в вопросах религии (в период *михны*). Религи-

озные ортодоксы протестовали против этих методов.

Учение М. оказало огромное влияние на развитие рационалистических тенденций в Исламе. В борьбе с каламистами-М. мусульмане были вынуждены вырабатывать рациональное обоснование своих постулатов веры. Многие положения философии М. были позже использованы в развитии мусульманской общественно-политической и философской мысли. Многие положения *калама* нашли отражение в европейской философии. М. стали основателями мусульманской апологетики, успешно боролись с различными сектами, исповедующими боговоплощение, переселение душ и т. д.

МУТАСАВВИФ – человек, вступивший на путь суфизма, занимающийся *тасавуфом*. Слово часто используется в качестве синонима слова *суфий*, хотя некоторые классики суфизма (аль-Кушайри) различали эти понятия, считая М. людьми, которые только пытаются или имеют намерение стать суфиями и на пути духовного совершенства являются низшей ступенью по отношению к суфиям.

МУТАШАБИХ («имеющее сокрытый смысл») – в основном термин применим к некоторым аятам Корана и хадисам Сунны, смыслы которых представляются для толкователя неясными и нуждаются в предположениях. М. должен быть принят мусульманином на веру, т. к. истинный его смысл известен только Аллаху, Который, возможно, поместил в этих аятах и хадисах символические и иносказательные смыслы: «Он – тот, кто ниспослал тебе Коран. В нем есть ясно изложенные аяты, в которых суть Писания, другие же аяты требуют толкования» (3:7).

М. может выражаться в отдельных словах,

например, в буквосочетаниях, которые приводятся в начале некоторых аятов Корана (см.: **Хуруф Мукаттаа**).

Существует также и смысловое выражение М., например, упоминание в Коране «трона», «рук», «лика» Аллаха. Отвергнутые ортодоксией антропоморфисты трактовали эти аяты-М. буквально, уподобляя Аллаха сотворенным творениям (см.: **Мушабихиты**).

МУФАССИР – толкователь Корана.

Толкование Корана (*тафсир*) – сложное дело, требующее определенной научной и теоретической подготовки М. В традиционном Исламе к М. предъявляются следующие требования:

1. Совершенное знание арабского языка.
2. Знание всех подробностей истории ниспослания того или иного аята.
3. Знание Сунны Пророка Мухаммада.
3. Знание всех социальных проблем современного ему общества, т. к. М. должен ясно представлять себе существующую реальность и цель своей работы.
4. Наличие способности к аналитическому мышлению.

Первыми известными М. были Убай ибн Ка'б, Зейд ибн Сабит, Абу Муса аль-Аш'ари, `Абдуллах ибн Зубайр. Первую школу по толкованию Корана основал в Мекке `Абдуллах ибн `Аббас. Другие школы были основаны `Абдуллахом ибн Мас`удом в Ираке и Зейдом ибн Асламом в Медине. Учеником Зейда был Малик ибн Анас.

МУФТИЙ («тот, кто дает фетвы») – правовед; человек, хорошо знающий предписания Шариата по различным аспектам вероучения и права и имеющий право выдавать правовые предписания – *фетвы*. М. не имеет права самостоятельно

выносить решения на основании аятов Корана и хадисов Пророка и должен ссылаться на работы *муджтахидов*, которые этим правом обладают; муджтахиды одновременно являются и М. Если М. по какой-то проблеме сталкивается с различными заключениями муджтахидов, то должен выносить правовое предписание соответственно требованиям существующих реальных условий и времени.

М. должен быть только набожный грамотный мусульманин. Фетвы нечестивцев (*фасиков*), пусть даже образованных, не имеют никакой юридической силы, и действовать на их основе нельзя.

Сегодня во многих странах слово «М.» потеряло первоначальный смысл и обозначает в основном должность руководителя признанной государством централизованной мусульманской организации административно-хозяйственного характера.

МУХАДДИС – хадисовед: ученый, который занимается наукой о хадисах и их методологией. М. собирали тексты хадисов, которые восходили к Пророку Мухаммаду, проверяли цепочки их передатчиков (*рави*) на степень достоверности, выясняли обстоятельства того, каким образом дошло то или иное сообщение. Выясняя все подробности о хадисах, они сами являлись их передатчиками. Поэтому М. являлись одновременно и равиями, но не каждый рави был М. М., который приводит цепочки передатчиков хадиса (*иснад*), однако может не иметь дополнительных сведений о них, называют *муснид*. М., знающего наизусть тексты более 100 000 хадисов, их иснад, а также личностные качества передатчиков хадисов, их надежность, правдивость, погрешности и ошибки, называют *хафиз* («хранитель»). Если всем этим качествам удовлетворяет хафиз, знающий более 300

тысяч хадисов, его называют *худжа* («доказательство») (см. также: **Хадис**).

МУХАДЖИРЫ («выселившиеся») – мекканские мусульмане, которые, спасаясь от жестоких гонений язычников, покинули родной город и переселились вначале в Эфиопию, а затем в Медину (см.: **Хиджра (1)**): «А опередившие, первые из выселившихся и ансаров и те, которые следовали за ними, – в благодетельствовании: доволен ими Аллах, и они довольны Им. И уготовал Он им сады, где внизу текут реки – для вечного пребывания там. Это великая удача» (9:100). Ради веры многие из М. порвали родственные узы, оставили и потеряли в Мекке все имущество.

После переселения в Медину М. нуждались в поддержке, которую им оказали мединские мусульмане – *ансары*. М. и ансары составили основу ранней мусульманской общины и заложили основы мусульманской государственности. Они самоотверженно бились с врагами в битвах при Бадре, Ухуде, Хунайне и др., после смерти Пророка воевали с вероотступниками в Аравии (см.: **Ридда**), внесли большой вклад в победу мусульманских армий над византийцами, персами и другими внешними врагами Халифата.

М. занимали особое положение в мусульманской общине. Их представители возглавляли Халифат. Все 4 Праведных халифа были М.; потомками М. были и Омейядские и Аббасидские халифы. О достоинствах М. и прощении их Аллахом говорится в аятах (16:110; 16:41; 8:74).

М. называются также мусульмане, переселяющиеся из враждебных стран ради спасения своей веры.

МУХАДРАМЫ («отрезавшие часть») – мусульмане, жившие в период жизни

Пророка Мухаммада, но так и не сумевшие увидеть его. В период противостояния с язычниками в Аравии некоторые мусульмане отрезали часть уха своих верблюдов, чтобы выделить себя из среды язычников.

М. назывались также арабские поэты, которые вначале были язычниками, а потом приняли Ислам.

МУХАККИМИТЫ – см.: Хариджиты.

МУХАММАД – последний Посланник и Пророк Аллаха, который был отправлен ко всему человечеству (3:144; 48:29). Через М. Аллах ниспослал народам мира религию Ислама в завершённом виде (см.: Ислам), а также Коран – последнее Божественное Откровение. М. – последний Посланник Божий, после него посланников не будет до дня Страшного Суда. Помимо Корана, в среде мусульман почитаются также повествования о различных эпизодах жизни Мухаммада (см.: Сунна; Хадис).

М. родился в Мекке, согласно некоторым преданиям, в 9-й день месяца раби-аль-авваль в год Слона (см.: Асхаб аль-Филь), или в 40 г. правления персидского шаха Ануширвана. Эта дата приблизительно соответствует 570 г. от рождения пророка Исы.

Мусульманская традиция повествует о чудесах, ознаменовавших рождение М.: во дворце персидских шахов обрушились 14 террас, погас огонь, которому на протяжении веков поклонялись огнепоклонники, высохло оз. Сава и разрушились церкви на его берегах.

М. происходил из влиятельного мекканского клана Хашим (см.: Хашимиты), принадлежащего к племени Курайш. Его родословная восходила к пророку Ибрахиму и его сыну Исмаилу. Отец М. `Абдуллах ибн `Абд аль-Мутталиб умер незадолго до рождения сына либо же спустя несколько ме-

сяцев после его рождения. Мать – Амина бинт Вахб. Именем М. («Восхваляемый») его назвал дед `Абд аль-Мутталиб.

В соответствии с обычаем М. был передан кормилице по имени Халима из племени Сад и несколько лет жил в ее семье. Когда М. исполнилось 6 лет, он с матерью выехал в Медину к могиле отца. На обратном пути Амина тяжело заболела и умерла. Осиротевшего М. взял к себе дед, а затем – дядя Абу Талиб. В возрасте 12 лет М. пас овец Абу Талиба, затем участвовал в его торговых делах.

Однажды Абу Талиб взял М. в Сирию, куда он выехал для торговли. В городе Босра к ним подошел христианский монах Бахира и сказал, что у мальчика великое будущее, т. к. Аллах избрал его Своим Посланником, и порекомендовал увести М. обратно, чтобы никто не причинил ему вреда. Абу Талиб отправил М. обратно в Мекку в сопровождении своих слуг.

Спустя несколько лет М. наняла богатая и влиятельная женщина Хадиджа бинт Хувайлид для ведения торговых дел. М. сумел принести Хадидже невиданную прибыль, и, узнав о его правдивости и честности, Хадиджа через посредников предложила М. жениться на ней. М. принял предложение, и брак оказался счастливым. В то время М. было ок. 25 лет, а Хадидже – 40. При жизни Хадиджи М. не брал себе других жен. Лишь после ее смерти, став не только проповедником новой религии, но и крупным государственным деятелем, он вступал в другие браки, в т. ч. династические. От брака с Хадиджей у М. родились сыновья Касим и `Абдуллах, умершие в младенчестве, и дочери Фатима, Умм Кульсум, Зайнаб, Рукайя. От других жен у М. детей не было; только наложница Марьям родила сына Ибрахима, который также умер в младенчестве. Из всех дочерей М.

только Фатима на 6 месяцев пережила его, а остальные умерли при его жизни.

В возрасте 35 лет М. рассудил курайшитов, реставрировавших Каабу, в вопросе, кто именно установит «Черный камень» (см.: **Хаджар Асвад**) на прежнее место, и собственноручно установил его.

После начала пророческой миссии М. дальнейшую его жизнь условно разделяют на мекканский и мединский периоды.

Начало пророческой миссии и мекканский период жизни Пророка

В последующие годы М. стал переосмысливать свое отношение к окружающей реальности. Он ощутил потребность в аскетизме, его все чаще посещали видения во сне.

В месяце рамадан 610 г. от рождения Исы М., которому было 40 лет, отправился в пещеру на горе Хира и предался там размышлениям и служению. К неграмотному М. явился ангел Джibrил и трижды приказал: «Читай во имя Господа твоего, Который сотворил [все сущее], сотворил человека из сгустка крови. Читай, ведь Господь твой – Щедрейший!» (96:1–3). Это было первым Откровением, ниспосланным ему Аллахом. М. в страхе вернулся к Хадидже, и они вместе отправились к ее двоюродному брату христианину Вараке ибн Науфалю, который внимательно выслушал историю Мухаммада и сказал ему: «Это – тот же ангел, которого Аллах отправил к Мусе».

После этого ниспослание Откровений было приостановлено, затем продолжилось. Пророк М. рассказывал: «И когда я шел [по дороге], я вдруг услышал голос с неба, и оказалось, что это тот самый ангел, который явился ко мне на [гору] Хира. Он восседал на троне, после чего я пришел домой и сказал: “Укройте меня, укройте меня!” – и они укутали меня, а потом Аллах Всевышний ниспослал [аяты]: “О завернувшийся! Встань и увещивай, и Господа свое-

го возвеличивай, и одежды свои очисти, и скверны избегай...”» (74:1–5). М. получал Откровения от Бога на протяжении всей оставшейся жизни.

Первое время М. предлагал принять Ислам только родным и близким. Первой мусульманкой стала Хадиджа, затем его вольноотпущенник Зейд ибн Хариса. Но благодаря тайным проповедям и усилиям первых мусульман Ислам стал постепенно распространяться среди населения Мекки. Период тайного призыва в Ислам продолжался ок. 3 лет, затем М. и его первые последователи открыто обратились к своим согражданам (26:214–216; 15:94). Пророческую миссию М. не признали даже его родственники, но он попытался обратиться ко всем жителям Мекки, взшел на холм Сафа и произнес речь, в которой призвал отказаться от традиционных арабских богов и уверовать в Единого Бога.

М. активно выступал против суеверий, критиковал языческие порядки. Небольшая мусульманская община Мекки, вдохновленная Богом через Посланника, стала носителем прогрессивных идей. Курайшиты подвергли мусульман оскорблениям и насмешкам. Враги М. распространяли в его адрес клевету, намеренно искажали содержание ниспосланных ему от Аллаха Откровений (см.: **Наджм**). В 4 г. после начала пророческой миссии М. начались преследования, пытки и даже убийства мусульман. Многие мусульмане по решению М. бежали в Эфиопию (см.: **Хиджра (1)**).

К 6 г. после начала пророческой миссии М. мусульманская община настолько окрепла, что М. в сопровождении `Омара, Хамзы и других мусульман вошел в Каабу, и они совершили там коллективную молитву. Мусульмане заявили о себе как о серьезной общественно-политической группе. Над М. нависла угроза физического устранения.

Абу Талиб и представители клана Хашим в соответствии с арабскими обычаями объявили, что будут защищать М. Другие мекканские кланы объявили хашимитам бойкот, длившийся 3 года.

В месяце раджаб 10 г. после начала пророческой миссии М. скончался Абу Талиб, и М. лишился авторитетного защитника. Через несколько месяцев умерла Хадиджа. Тогда М. решил начать проповедь Ислама вне Мекки и поехал в Таиф, но таифцы отказались слушать его и забросали камнями. После этого М. развернул пропаганду Ислама в сезон *хаджа*, когда для паломничества и торговли в Мекку прибывали различные арабские племена. Самыми успешными оказались проповеди в среде йасрибцев (см.: **Медина**). Представители мединской общины принесли М. клятвы при Акабе. После этого началось переселение (*хиджра*) мусульман из Мекки в Медину.

В конце мекканского периода М. в сопровождении ангела Джibriла совершил ночное путешествие из Мекки в Иерусалим, а оттуда вознесся на небеса, где встретился с древними пророками, увидел картины Рая и Ада и наконец вошел в обитель Аллаха (подробнее см.: **Исра и Ми`радж**).

Мединский период жизни Пророка. Начало мусульманской государственности

Обосновавшись в Медине, М. провозгласил братство всех людей независимо от племенной, национальной или расовой принадлежности. Он положил конец распрям между мединскими племенами, добился их единства с переехавшими из Мекки мусульманами. Переселившихся в Медину мекканцев стали называть *мухаджирами*, а мединских мусульман – *ансарам*. Было объявлено о верховенстве Божьих Законов, которыми отныне должны были руководствоваться все мусульмане в своей личной и общественной жизни. Мусульманская

община заявила о себе как о новой политической силе в Аравии. В Медине было образовано первое в истории мусульманское государство.

Мекканские язычники, изгнавшие мусульман из города и завладевшие их имуществом, продолжили преследовать сторонников М. В ответ мусульмане стали перекрывать караванные пути, стремясь тем самым ослабить язычников. Дело дошло до открытых военных столкновений при Бадре, Ухуде, «у рва» (Хандак). Одновременно М. проявил себя как дипломат, решая конфликтные ситуации с арабскими и иудейскими племенами.

В 6 г. х. в местности Худайбия в 17 км от Мекки между курайшитами и мединскими мусульманами был заключен мирный договор сроком на 10 лет. Благодаря этому миру даже на несправедливых для мусульман условиях мусульманское государство сумело укрепиться и распространить свою власть почти на весь Аравийский полуостров.

После заключения этого мира М. отправил послания к главам всех близлежащих государств с предложением принять Ислам и принял делегацию христиан из Надждрана.

В месяце шаабан 8 г. х. вооруженные отряды племени Бакр, союзников курайшитов, напали на племя Хузаа – союзника мусульман, тем самым нарушив условия Худайбийского договора. По приказу М. мусульманская армия выступила на Мекку и в месяце рамадан вошла в город. После победы М. вошел в Каабу и разрушил всех находящихся в ней идолов. Затем он обратился к народу с речью, в которой еще раз призвал людей уверовать в Единого Бога и разъяснил основы религии. Там же он объявил о помиловании почти всех врагов. На протяжении 9 г. х. мусульманское государство еще больше окрепло, и к М. стали прибывать делегации разных племен для перегово-

воров и выражения покорности. К концу жизни ему удалось создать сильное государство, которое контролировало почти весь Аравийский полуостров. Для управления государством М. назначил наместников в разные регионы.

М. умер в 11 г. х., оставив величайшее наследие. Исламская религия, постулаты которой он сформулировал благодаря Божественному Откровению, оказала большое влияние на развитие мировой цивилизации. М. вел скромный образ жизни, довольствовался только самым необходимым, был справедливым, кротким, прощающим, терпеливым, отличался несравненной щедростью и великодушием, всегда сдерживал свои обещания, при этом отличался бесстрашием и отвагой. Все эти качества были даны ему Аллахом, последним Посланником Которого он являлся. Позднее мусульманские историки писали книги о жизни и деятельности М., о его совершенной морали и прочих высоких качествах. Эти книги стали называть «Сира».

МУХАММАД БАКИР (57/676–114/732) – потомок Пророка Мухаммада и Али ибн Абу Талиба, сын Али Зайна аль-Абидина и Умм `Абдуллах. Один из самых известных знатоков Корана, хадисов и мусульманского права. Занимался преподавательской деятельностью в Медине. Шииты почитают его как 5-го непогрешимого имама.

МУХАММАД ИБН `АБД аль-ВАХХАБ (1116/1703–1206/1792) – аравийский религиозный и политический деятель (подробнее см.: Ваххабиты).

МУХАММАД ИБН АЛИ (195/816–20/835) – потомок Пророка Мухаммада и Али ибн Абу Талиба, сын Али ибн Мусы (Ризы). Его называли также Таки и Джавад.

Знарок Корана, *хадисов* и мусульманского права. Жил в Медине.

Халиф аль-Мамун (198/813–218/833) пригласил М. в Багдад, проявил к нему большое почтение и выдал за него свою дочь. Затем М. вернулся в Медину. Следующий халиф, аль-Мутасим (218/833–227/842), вновь вызвал М. в Багдад, где тот скончался. Есть версия, что он мог быть умерщвлен своей женой.

Шииты почитают М. как 9-го непогрешимого имама.

МУХАММАД ИБН СИРИН аль-АНСАРИ (ум. 110/729) – один из наиболее известных передатчиков хадисов из поколения *таби`унов*. Один из самых образованных людей своего времени. Родился при халифе `Османи, был пленен в Ираке Халидом ибн Валидом, затем куплен Анасом ибн Маликом. Анас позволил М. заработать достаточное количество денег для выкупа из рабства.

М. встречался с 30 сподвижниками Пророка и передал из их уст *хадисы*. Некоторые из собранных им хадисов не имеют в *иснаде* сподвижника, от которого он слышал этот хадис (т. е. эти хадисы относятся к категории *мурсал*).

М. был благочестивым, набожным и правдивым человеком. В мусульманской методологии считается надежным передатчиком хадисов.

МУХАММАД ИБН ХАСАН (род. 255/868) – согласно вере шиитов-*иснааши`аритов* – ожидаемый сокрытый имам Махди аль-Мунтазар (см.: Махди). Шииты утверждают, что М. жил под покровительством своего отца Хасана ибн Али и был скрыт от взоров людей. После смерти отца с 260 по 329 г. х. М. общался с шиитами только через особых представите-

лей (период «малого сокрытия» имама – *аль-гайба ас-сагира*); после 329 г. х. начался период «великого сокрытия» (*аль-гайба аль-кабира*), который продолжается до настоящего времени.

Согласно шиитской вере, Махди аль-Мунтазар придет на землю по приказу Аллаха и объявится в Мекке, где соберутся его сторонники. Одновременно восстанут из могил праведные последователи веры. Все они пойдут воевать с Даджалом и установят на земле Царство справедливости. Шииты почитают М. как 12-го непогрешимого имама. Эти аспекты шиитской веры отвергаются суннитским большинством мусульман.

МУХАРРАМ – 1-й месяц мусульманского лунного календаря. В доисламской Аравии М. наряду с месяцами раджаб, зуль-каада и зуль-хиджа, был особо почитаем как «запретный месяц».

10-й день М. называется *Ашура*. Он почитаем мусульманами, т. к., согласно исламской традиции, в этот день произошло много знаменательных исторических событий – состоялось покаяние Адама; к горе Джуди причалил корабль пророка Нуха; спасся брошенный в огонь пророк Ибрахим; после долгой разлуки пророк Йа`куб встретился со своим сыном Йусуфом; Муса и его народ были спасены от войска Фараона.

В день Ашура мусульмане-сунниты постятся. История этого поста восходит к началу мединского периода жизни Пророка Мухаммада. В сборнике аль-Бухари приводится хадис о том, что когда Пророк переехал в Медину, он обнаружил, что для иудеев день Ашура был днем поста (этот день был днем очищения от грехов (Лев. 16:29)). Ему сказали, что в этот день Аллах спас пророка Мусу (Моисея) и сынов Израиля от войска египетского Фараона, и в знак благо-

дарности Муса начал держать пост. На это Пророк ответил, что мусульмане ближе к традиции Мусы, чем иудеи, и начал поститься. То же самое он приказал своим сподвижникам.

Древние арабы в день Ашура также соблюдали пост. Более того, в одном из хадисов, упоминается о том, что сам Пророк Мухаммад, еще находясь в Мекке, вместе с другими курайшитами держал пост в день Ашура, а после переезда в Медину продолжил эту традицию (хадис приводится в сборнике аль-Бухари).

Пост в 10-й день М. является желательным, но не обязательным. Он мог являться обязательным лишь в самый начальный период исламской истории, но после того как обязательным был объявлен пост в месяц рамадан, обязательность поста в месяце М. была отменена. Согласно Сунне Пророка, для того чтобы отличаться от иудеев, лучше держать богоугодный пост месяца М. на протяжении 2 дней (9-го и 10-го либо 10-го и 11-го М.).

В 10-й день М. 61/680 г. в столкновении с халифскими войсками трагически погиб Хусайн ибн Али, сын Али ибн Абу Талиба и внук Пророка Мухаммада. В связи с этим шииты ежегодно держат в этот день траур по Хусайну, которого они считают 3-м непогрешимым имамом (см.: **Имамнты**).

Знаменательные события в месяце М. имели место и в другие дни. Например, есть сведения о том, что в 16-й день М. Кудс (Иерусалим) был объявлен первой *киблой* мусульман, а 17-го М. к Мекке подошли войска эфиопа Абрахи (см.: **Асхаб аль-Филь**).

МУХАРРАФ («подмененное, искаженное, не имеющее оригинала») – Божественные Писания, которые были искажены людьми. Аллах ниспослал людям

100 свитков (*мусхаф*) и 4 книги (*китаб*), большинство из которых не сохранились, другая же часть была постепенно искажена. К таким Писаниям относятся *Таура* (Тора) и *Инджил* (Евангелие). Единственным неискаженным Писанием является Коран.

М. называются также религии, которые изначально были ниспосланы Аллахом через посланников, но затем оказались изменены и искажены. К таким религиям относятся современный Иудаизм и Христианство. Единственной неискаженной религией является Ислам.

МУХКАМ – ясные для понимания *аяты* Корана. Об их наличии говорится в аяте (3:7), где также сказано об аятах *мута-шабих*, истинный смысл которых известен только Аллаху. В исламском вероучении М. являются, например, те аяты, которые повествуют об основополагающих принципах религии, о дозволенном (*халаль*), запретном (*харам*), молитве, посте, *закяте*, *хадже* и т. д. М. – основа для вероучительных и правовых положений Ислама.

МУХСАН (ж. р. *мухсана*) – добродетельный женатый мусульманин (замужняя мусульманка). Слово употреблено в Коране (5:5). Если М. совершит прелюбодеяние, то должен быть прилюдно побит камнями до смерти (см.: **Раджм**). Если же прелюбодеяние совершено неженатым мужчиной или незамужней женщиной, то им прилюдно наносится 100 ударов палкой.

МУХТАР ИБН АБУ УБАЙД ас-САКАФИ – см.: **Кайсаниты**.

МУХТАКИР – см.: **Ихтикар**.

МУХТАСИБ – служащий специальной организации, следившей за претворением в жизнь исламских моральных норм,

которые заключаются в «воздержании от порицаемого и побуждении в дозволенном» (*аль-'Амр биль-маруф ва ан-нахий ани'ль-мункар*).

М. в своей деятельности руководствовался законами Шариата. В местах компактного проживания мусульман ответ перед М. держали все люди, которые распивали спиртные напитки, демонстративно не соблюдали пост в месяц рамадан, занимались прелюбодеянием и т. д. М. обладал правом налагать различные наказания (*тазир*), предусмотренные Шариатом. М. выполнял также полицейские функции, например, следил за поддержанием порядка на улицах и в общественных местах, налагал наказания за правонарушения, обладал правом инспекции в учебных заведениях.

Наказания, налагаемые М. за различные провинности, различались. Для их исполнения М. был обязан иметь неопровержимые доказательства нарушения каким-либо человеком или группой людей исламских законов.

Составной частью работы М. была профилактика правонарушений. М. проводили кампанию просвещения населения, в ходе которой указывали людям установленный Аллахом путь жизни, ответственность перед Ним за совершение грехов. В случае легких нарушений М. предупреждали нарушителей, объясняли недопустимость подобных действий по Шариату, угрожали публичным побиванием палками. Если предупреждения игнорировались или правонарушения были тяжелыми, М. применяли силу в размере, установленном исламскими законами. В частности, правонарушителей публично побивали палками. В исключительных случаях М. разрешалось применять оружие для самообороны от агрессивных действий преступников.

М. могли быть только совершеннолетние мусульмане мужского пола, отличающиеся

высокими моральными качествами, физической силой и решимостью.

МУШАББИХИТЫ – антропоморфисты. Их называли также *муджассимиты* («придающие Богу телесные качества»). Неортодоксальное мировоззрение, позволявшее представлять Бога в атрибутах и образах сотворенных Им созданий. Основателем считается Джахм ибн Сафван (ум. 128/746), отрицавший Божественные атрибуты и рассматривавший Аллаха в образе человека. `Абд аль-Кахир аль-Багдади (ум. 429/1037) в «аль-Фарк Байн аль-Фирак» («Различия между сектами») разделял М. на 2 группы: первая уподобляла Божественную сущность сущности творений, вторая уподобляла только Божественные атрибуты атрибутам творений.

В Средние века было известно несколько сект М. Хашим ибн аль-Хакам, основатель наиболее известной из них – хашимитской, доказывал, что Бог имеет конкретное тело, подобное человеческому, и даже указывал размеры некоторых Его органов.

М. являлись в основном представители «крайних» шиитов (*гулат*), которые верили в Боговоплощение, хотя в полемике представители различных течений часто обвиняли оппонентов в склонности к антропоморфизму. Например, му`тазилиты считали проявлением антропоморфизма признание ортодоксальным суннитским Исламом наличия у Аллаха атрибутов и возможности лицезрения Аллаха в Раю.

Проблема атрибутов Аллаха находится в сфере иррационального. Ортодоксальная позиция состоит в том, что нет подобия Аллаху в сотворенном Им мире (42:11). В Боге присутствуют описанные в Коране и Сунне атрибуты, но они, как и Божественная сущность, непостижимы для человеческого разума. Схожесть таких Божествен-

ных атрибутов, как жизнь, могущество, знание и т. д., с человеческими носит лишь иносказательный характер на уровне восприятия человеческим разумом, и эти качества Аллаха не являются по своей сути подобием аналогичных человеческих качеств. В отличие от человеческих, Божественные атрибуты безграничны, идеальны, извечны, они не исчезают во времени либо под влиянием каких-то факторов.

МУШРИК – язычник, признающий наряду с Творцом наличие других божеств или полубожеств. М. рассматривают Творца как бесконечно удаленную (трансцендентную) от сотворенного мира субстанцию и считают другие мнимые божественные сущности связующими звеньями между Ним и сотворенным миром: «А те, которые признали наряду с Ним (Аллахом) других покровителей, [утверждают]: "Мы поклоняемся им только ради того, чтобы они приблизили нас к Аллаху как можно ближе"» (39:3). Ислам отрицает удаленность Аллаха от сотворенного мира и утверждает постоянное Его присутствие (имманентность) в нем: «И когда рабы Мои вопрошают тебя обо Мне, то ведь Я – близок, отвечаю призыву зовущего, когда Он позовет Меня» (2:186).

Большинство улемов считают М. только многобожников. Этим словом нельзя называть «людей Писания» (иудеев и христиан), т. к. в Коране слово «М.» использовано для тех, кто поклоняется идолам, хотя иногда М. называют вообще всех немусульман.

М. совершают наитягчайший грех, и Аллах не простит этого, если они вовремя не раскаются: «Поистине Аллах не прощает, чтобы Ему придавали сотоварищей, но прощает то, что меньше этого, кому пожелает. А кто придает Аллаху сотоварищей, тот измыслил великий грех» (4:48).

Согласно Корану (9:28), М. запрещено входить на территорию *Масджид аль-Харам*. Что же касается возможности вхождения М. в другие мечети, то здесь существуют различные мнения.

Нельзя молить Аллаха о прощении для М.: «Ни пророку, ни верующим не подобает просить [у Аллаха] прощения для многобожников, даже если это родственники, после того как они убедились, что им придется гореть в адском огне» (9:113). Нельзя стараться быть похожим на М. или заимствовать их стиль жизни или обычая.

Большинство улемов также считают, что умершие несовершеннолетние дети М., которые не были способны к самостоятельному мышлению, не будут подвергнуты наказанию и будут прощены Аллахом: «И ни одна душа не понесет ношу чужую, и Мы [никогда] не наказывали [людей], не послав предварительно к ним посланника» (17:15).

МУЭДЗИН (муаззин, араб. *азанчи*) – мусульманин, громко читающий *азан*, возвещающий о наступлении времени очередной обязательной молитвы. Первыми М. были Билал аль-Хабаша и `Абдуллах ибн Умм Мактум.

М. должны быть совершеннолетними мусульманами (хотя допускается провозглашение азана несовершеннолетними) и

находиться в здравом уме. Провозглашение азана в состоянии ритуальной нечистоты (*джунуб*), или в нетрезвом состоянии, или женщиной, или совершившим большие грехи (*кабаир*) человеком нежелательно (*макрух*). Весьма желательно (*мустахабб*), чтобы М. был искренним служителем Аллаха, праведником и обладал красивым звучным голосом. Также желательно провозглашать азан с некоторого возвышения, повернувшись лицом в направлении Каабы (*киблы*). О возможности получения М. материального вознаграждения за их работу улемов считают, что это возможно, если М. является нуждающимся.

МЮРИД («обладатель воли») – в суфизме – ученик, подчинивший свою волю воле Аллаха и руководствующийся указаниями наставника (*шейха*) на духовном пути. Некоторые суфии считали, что у М. воля вообще отсутствует, а существует только цель – стремление служить Аллаху. Подчинение М. своей воли Аллаху происходит под руководством *мурида* (шейха). После подчинения шейху М. проходит духовный путь и становится *саликом* («путником»). Путь *салика* не может быть рационально познан и является исключительно внеопытной категорией. В суфизме прохождение духовного пути без руководства *мурида* невозможно.

НАБИ – пророк, который не приносит новый Шариат, но призывает народ следовать религии великого пророка (см.: Расуль; Улю’ль-Азм), принесшего этот Закон. Н. руководствовались Шариатами, которые принесли *расули* (основатели новых религий). Т. о., согласно исламской доктрине, каждый расуль – Н., но не наоборот.

В деле призыва к религии Аллаха между Н. и *расуль* разницы нет – все они должны быть приняты мусульманами, непризнание хотя бы одного из них выводит из Ислама.

Некоторые обязательные качества всех посланников Аллаха (как *расулей*, так и Н.):

1. *Сидк*. Божьи посланцы правдивы. Никогда не лгут.
2. *Аманат*. Им можно полностью и во всем доверять.
3. *Фатанат*. Пророки Аллаха отличаются мудростью и высоким умом.
4. *Исмат*. Они совершенно безгрешны и никогда не грешат.
5. *Таблиг*. Пророки доводят до людей слово Божье, несмотря на любые трудности и лишения, в чистом, неискаженном виде.
6. *Амну’ль азл*. Необратимость и постоянство их пророческой миссии.

НАВАВИ ЙАХЬЯ (631/1233–676/1277) – правовед шафиитского *мазхаба*, знаток и толкователь *хадисов*. Полное имя – Абу Закария Йахья ибн Шараф ан-Навави. Родился в Сирии, с ранних лет выучил Коран

наизусть. По достижении 19 лет отец отправил его для продолжения учебы в Дамаск. Там Н. обучался шафиитскому праву, за короткое время выучил наизусть значительную часть авторитетных в этом мазхабе книг «*Ат-Танбих*» и «*Мухаззаб*». Параллельно с правом Н. изучал хадисы и их методологию, стал известным ученым в области хадисоведения, внес вклад в развитие этой науки. Занимался преподавательской деятельностью.

Автор многих работ, наиболее известны правовое сочинение «*Равда*», сборник хадисов «*Рияд ас-Салихин*» («Сады благонравных»), толкование сборника Муслима («*Шарх сахих Муслим*»). Комментатор и толкователь хадисов.

Н. вел набожный и аскетический образ жизни, не женился и не имел детей.

НАДЖАСА – нечистоты. Ханафитский *фикх* делит Н. на тяжелые (*гализа*) и легкие (*хафифа*). К тяжелым Н. относятся естественные человеческие выделения: моча; кал; сперма (в шафиитском и ханбалитском мазхабах сперма считается чистой); жидкость, исходящая из мужского полового органа при возбуждении, а также при напряжении, *истинджа*; рвота; послеродовые выделения; менструации и другие виды женских выделений; оторванные от тела куски мяса, льющаяся кровь; мертвечина; свинина (2:173), алкогольные напитки (5:90); все естественные выделения диких животных (кроме птиц) и кровь.

К легким Н. относятся моча и помет домашнего скота (Абу Ханифа считал их тяжелой Н.), испражнения птиц. Содержимое желчного пузыря домашнего скота является легкой Н., остальных животных – тяжелой.

Н. бывают твердыми и текучими, как например, мертвечина и кровь. Попав на тело или одежду человека, Н. могут быть видимыми (например кал) и невидимыми (например моча).

Все виды Н. в одинаковой степени оскверняют те места, на которые попадают. Тело и одежда мусульманина должны быть защищены от попадания Н.

Если на одежду молящегося либо на место молитвы попала тяжелая Н., молитва считается недействительной. В виде исключения допускается попадание на тело или на одежду молящегося самых незначительных количеств тяжелой Н.: для текучих – пятно размером меньше ладони, для твердых – кусок весом менее 3 г.

Молитва недействительна, если легкая Н. осквернила более 1/4 части тела или одежды (об очищении от Н. см.: **Тахара**).

НАДЖАШИ – эфиопский царь (негус), который жил во времена Пророка Мухаммада. Настоящее имя – Асхама.

Будучи христианином, Н. принял мусульманских беженцев из Мекки в период жестоких гонений на них со стороны язычников и разместил их в своих владениях (см.: **Хиджра (1)**). Он встретился с мусульманами и расспросил их о пророчестве Мухаммада и об основах Ислама, а затем засвидетельствовал, что принимает Ислам. Это известие дошло до Мекки и обрадовало всех мусульман. Когда Н. умер, Пророк совершил молитву-джаназа в Медине.

НАДЖДИТЫ – радикальная хариджитская секта. Основатель – Наджд ибн

Уваймир из племени Ханифа. Н. считали дозволенным убийство христиан, иудеев и других немусульман; не считали обязательным наличие халифа или другого руководителя государства – если члены общины в состоянии поддерживать отношения между собой на основании религиозных принципов, то руководителя у них может и не быть. Н. признавали возможность скрывать свои убеждения (*такия*), если составляли среди суннитов меньшинство.

В отличие от большинства хариджитов, Наджд ибн Уваймир не считал согрешивших мусульман неверными и считал возможным прощение их Аллахом. По его мнению, человек, совершивший грех и упорствующий в этом, является неверным; если же совершивший грех не упорствует в грехе, то неверным не является.

В дальнейшей части Н. не согласились с воззрениями Наджда. В результате восстания Наджд был убит; лидером Н. был объявлен Абу Фудайк. Н. были разгромлены войсками Омейядского халифа `Абд аль-Малика ибн Марвана. Часть сторонников Наджда остались верны ему, и общины Н. еще некоторое время продолжали свое существование. В настоящее время этой секты нет.

НАДЖМ («звезда») – название 53-й суры Корана, ниспосланной в Мекке. Сура состоит из 62 аятов. С ней связана история о «чтимых ангелах».

Часть мусульман, спасаясь от преследований мекканских язычников, были вынуждены эмигрировать в Эфиопию, но некоторые из них, услышав, что язычники якобы помирились с пророком Мухаммадом, вернулись. Обнаружив, что курайшиты продолжали враждебные действия против мусульман, некоторые из вернувшихся тайно остались в Мекке под покровительством

родственников.

Позже ряд историков связывали приезд части мусульман из Эфиопии в Мекку с сомнительной историей о «чтимых ангелах» (т. н. «сатанинские аяты»). Сообщается, будто бы Пророк, увидев страдания мусульман, искал возможность сближения с курайшитами и истолковал упоминание в Коране языческих арабских божеств «Не видели ли вы аль-Лат и аль-Уззу, и еще третью – Манат?» (53:19–20) следующим образом: «Поистине, они – ангелы чтимые, на чье заступничество нужно уповать», тем самым признав этих божеств и преодолев разногласия. Именно эта весть якобы побудила эмигрантов вернуться. К этому иногда добавляют рассказ о явлении Джibriла с разъяснением ошибочности истории о «чтимых ангелах».

Знатоки хадисов говорили об истории о «чтимых ангелах» как об очевидной фальсификации. Смысл суры «Н.» – единство Аллаха и отрицание язычества, и после упоминания имен языческих божеств говорится: «Они – всего лишь имена, которыми нарекли их вы и ваши отцы, относительно которых Аллах не ниспослал никакого доказательства. Они следуют лишь предположениям и тому, чего желают души, хотя верное руководство от их Господа уже явилось к ним. Или же для человека уготовано то, чего он желает? Аллаху принадлежит Последняя жизнь и жизнь первая. Сколько же на небесах ангелов, заступничество которых не принесет никакой пользы, пока Аллах не позволит *заступить* за тех, за кого Он пожелает и кем Он доволен!» (53: 23–26).

И исторические, и биографические, и даже лингвистические данные доказывают подложность истории о «чтимых ангелах», противоречащей принципу единобожия и основам Ислама. Мусульманские коммен-

таторы считают также, что к возвращению мусульман из Эфиопии эта история с «чтимыми ангелами» не имеет ни малейшего отношения.

НАДЖМ ад-ДИН аль-КУБРА – см.: **Кубравиты**.

НАЗР – клятва, данная Аллаху в том, что в случае исполнения какого-либо желания будут совершены какие-либо богоугодные деяния. В соответствии с аятом (22:29) Н. должен быть выполнен после исполнения этого желания. Предметом Н. может быть совершение *хаджа* или молитвы, пост, жертвоприношение и т. д.

НАИБ – человек, уполномоченный совершить *хадж* вместо другого человека, который не в состоянии совершить его сам. Н. не должен отправляться в путь с целью торговли и должен взять деньги только на покрытие необходимых ежедневных расходов. Все расходы несет человек, вместо которого Н. отправляется в хадж.

НАКИБ («старейшина, глава, уполномоченный») (мн. ч. *нукаба*) – чиновник, занимавшийся делами потомков Пророка Мухаммада.

Потомки Пророка происходят от его внуков Хасана и Хусайна. Потомков Хасана стали называть *шарифами*, а Хусайна – *сайидами*. Обе ветви обладали большим почетом и авторитетом, пользовались привилегиями, получали государственные пенсии. Согласно устоявшейся традиции, делами потомков Пророка занимались специальные люди – Н., которые вели их дела, фиксировали факт и точную дату рождения их детей, составляли генеалогии. Должность Н. была очень почетной в мусульманском обществе. При Аббасидах Н. назначались халифом в

различные города и области Халифата. В 802/1400 г. в `Османской империи был учрежден специальный государственный орган, занимающийся делами саййидов и шарифов (позже временно упразднен). С 900/1494 г. была введена должность почетного Н. (*накиб ашраф*), сохранявшаяся вплоть до упразднения `Османской империи. *Накиб ашраф* имели большой штат работников, которые занимались различными делами саййидов и шарифов.

В обязанности Н. входило также установление личности различных людей, выдававших себя за потомков Пророка – ради большого почета и привилегий некоторые люди фабриковали свои родословные и приписывали себя к саййидам. Таких людей называли *мутасаййидами*.

В суфизме Н. называли помощников шейхов в *завии* (суфийской обители). Н. являлись самые опытные дервиши, добившиеся значительных успехов на пути духовного совершенства.

НАКИР – см.: **Мункар и Накир**.

НАКШБАНДИ – суфийский *тарикат*.

Эпоним – Мухаммад Баха ад-Дин Накшбанд аль-Бухари (ум. 791/1389), или Шах-и Накшбанд, родом из селения Каср-и Арифан близ Бухары. Почти всю жизнь прожил в районе Бухары, с детских лет воспитывался в духе *тасаввуфа*. Первым учителем Накшбанда был Хадже Мухаммад Баба Саммаси (ум. 740/1339), шейх суфийского пути *ходжаган*. Духовным учителем Накшбанда был давно умерший Гидждувани, с которым, по преданию, он установил духовную связь и получил предписание предпочесть тихий (*хафи*) *зикр* громкому (*джахри*). Накшбанд обучался также у йасавитских шейхов. Т. о., он возродил тра-

диции и воззрения Гидждувани и соединил их с учением йасавитов.

Накшбанд отверг практику громких зикров, уединений (*хальва*), странствий дервишей, публичных собраний с музыкой и песнями (*сама*); считал, что благодать (*барака*) даруется суфию Богом и не передается цепочкой традиционной преемственности от основателя тариката; проповедовал идеи добровольной бедности, отказа от материального накопительства. Особое значение придавал духовной близости ученика и учителя (*рабита*); был сторонником суннитского Ислама и последователем ханафитской правовой школы; требовал строгого соблюдения всех предписаний Шариата, неукоснительного следования Сунне Пророка и его сподвижников.

Основу учения Н. составляют принципы, частично заимствованные у Гидждувани:

Вукуф-и замани – рассчитывать каждый миг и каждое состояние; довольствоваться им; раскаиваться в том, что какое-то время проведено беспечно. Духовный «путник» (*салик*) должен знать цену каждой прожитой им минуты;

Вукуф-и адади и *Вукуф-и кальби* – сконцентрироваться на произнесении зикра, обратить все помыслы только к Аллаху. Основой духовной практики является не количество произнесенных зикров, а их качество; *Хальват дар-анджуман* – затворничество в миру;

Йад-даим – познание глубины ощущений в духовной практике и необходимость защиты достигнутого состояния возврата к Богу.

Н. получили распространение в Туркестане, Индии, Анатолии, Аравии, Поволжье, на Балканах и Сев. Кавказе. Последователи Н. завершили процесс исламизации народов Мавераннахра и Вост. Туркестана.

Большое влияние на дальнейшее развитие Н. оказал Ахмад аль-Фаруки Сирхинди (Имам Раббани), который подверг критике идеи Ибн Араби и концепцию «единства бытия» (см.: **Вахдат аль-вуджуд**), развив концепцию «единства свидетельства» (см.: **Вахдат аш-Шухуд**). Благодаря аль-Фаруки воззрения Н. распространились среди мусульман Индии.

Позднее благодаря усилиям выдающихся теоретиков `Абдуллы Дехлеви (Индия) и Мавланы Халида Багдади, Н. стал самым распространенным орденом в исламском мире. Багдади организовал в `Османской империи свою ветвь Н. – *халиджию*, которая на протяжении нескольких десятилетий XIII/XIX в. пользовалась поддержкой османских султанов в противовес ордену Бекташи.

Н. возводит духовную преемственность к Абу Бакру и Али ибн Абу Талибу. Не имеет единого центра. Члены Н. носили колпаки преимущественно белого цвета; в настоящее время во многих регионах исламского мира эта традиция не соблюдается.

НАМАЗ (перс.) – мусульманская молитва (см.: Саят).

НАСАИ АХМАД (215/830–303/915) – суннитский хадисовед и правовед. Полное имя – Шейх уль-Ислам Абу `Абд ар-Рахман Ахмад ибн Шу`айб ибн Али ибн Синан ибн Бахр аль-Хорасани аль-Кади. Изучал хадисы в Хорасане, Ираке, Хиджазе, Египте, Сирии. Как и Абу Давуд, считал, что применение «слабого» хадиса предпочтительнее *кьяса*. Автор сб. хадисов «*аль-Муджтаба мин ас-Сунан*», входящего в «Кутуб Ситта».

В конце жизни Н. выехал из Египта, где проживал, в Сирию. Там насибиты – сторонники омейядского халифа Му`авии –

потребовали, чтобы Н. привел хадис о превосходстве Му`авии над Али ибн Абу Талибом. Н. ответил, что такие хадисы ему не знакомы, а приведенный хадис о Му`авии насибитам не понравился, и они жестоко избили старика прямо в мечети. Н. скончался от побоев по пути в Мекку.

НАСАРА – **назореи**: последователи пророка Исы, уверовавшие в Откровение *Инджила*, ниспосланное ему Аллахом; ранние христиане, чья религия названа в Коране *насраният* (2:62).

После вознесения Пророка Исы к Аллаху Н. раскололись на несколько сект. Распространившееся в Римской империи Христианство стало сильно отличаться от *насраният*. Общины истинных Н. существовали до начала пророчества Мухаммада. В ожесточенных спорах христиан о сущности Исы победили сторонники его обожествления, разработавшие догмат Троицы (см.: **Таслис**). Это направление Христианства стало ортодоксальным, а все остальные воззрения были объявлены на церковных соборах еретическими и подвергались преследованиям и гонениям.

НАСАФИ ХАФИЗ ад-ДИН (ум. 710/1310) – знаток ханафитского права, толкования Корана и калама. Полное имя – Хафиз ад-Дин Абу аль-Баракат `Абдуллах ибн Ахмад ан-Насафи. Родился в г. Насаф в Мавераннахре (территория современного Узбекистана). Преподавал в медресе аль-Кутбия ас-Султанья в Кермане, в других городах, много путешествовал. Выступая с позиций матуридитского калама, успешно полемизировал с представителями различных сект и течений, например, с *карматами*, *му`тазилитами*, отстаивал позиции суннизма.

Автор работ в области мусульманского

права («аль-Вафи»), толкования Корана. Наибольшую известность приобрел благодаря работам в области основ и методологии ханафитского права («Канзу ад-Дакаи»). Его даже называют последним *муджтахидом* этого мазхаба. Всего известно ок. 20 работ Н.

НАСИ – перестановка месяцев в календаре. Арабы-язычники переставляли месяцы, когда хотели вести войну в запретные для боевых действий месяцы раджаб, зуль-каада, зуль-хиджа и мухаррам (см.: Ашхур Хурум). Н. запрещено Кораном (9: 37).

НАСС – аяты Корана и хадисы, однозначные смыслы которых ясны для понимания и не нуждаются в разъяснениях, иносказательных и аллегорических толкованиях (*тавил*). Человек, который отказывается принять Н., лишается веры. Основы веры базируются на Н. и не могут быть изменены.

НАСХ И МАНСУХ (*насх* – «упразднение, устранение, изменение, преобразование, перенесение»; *мансух* – «отмененное положение») – отмена положений одних аятов Корана или хадисов другими.

Согласно мусульманской доктрине, Откровения, ниспосылавшиеся Пророку Мухаммаду (как и другим пророкам до него), не ограничивались стихами, вошедшими в Писание. Некоторые аяты носили временный, сиюминутный характер, ниспосылались по конкретным случаям, не имели всеобщего характера. Часть из них вообще не были заучены или записаны и бесследно исчезли, т. к. не были предназначены Богом для вечности. Другие Откровения высказывались Мухаммадом прилюдно либо в частных беседах. Позднее все известные его речения были исследованы на досто-

верность *мухаддисами* по введенной ими методологии отбора и вошли в сборники хадисов. Третья часть Откровений в соответствии с Божьей волей вошла в Его вечное Слово – Коран. Точное количество аятов Корана, их порядок и содержание определялись Богом и передавались Джibriлом Пророку Мухаммаду, а тот обучал ниспосланным аятам своих сподвижников, одновременно заставляя секретарей записывать их.

Важнейшее значение в понимании смыслов и истории Божественных Откровений играет *насх* (отмена Откровения Богом и замена его новым), который зафиксирован в аяте: «Когда Мы заменяем один аят другим, они говорят: "Воистину, ты – лжец". Аллаху лучше знать то, что Он ниспосылает. Но большая часть их не знает [этого]» (16:101). Насх имел место для всех типов Откровений, включая и Коран. Некоторые аяты были исключены из Корана или заменены новыми Откровениями, другие, несмотря на отмену, все-таки остались в нем. Процесс Н. длился на протяжении всей 23-летней пророческой деятельности Мухаммада. Именно поэтому окончательной записи Корана при жизни Мухаммада не было. *Мансух* могли оставаться в памяти сподвижников и позднее вошли в Сунну.

Среди Откровений аяты Корана имеют исключительное значение. Ангел Джibriл всегда особо оговаривал, является ли каждое принесенное им Откровение кораническим аятом или нет, и Пророк сразу распоряжался, чтобы его сподвижники и секретари заучивали их и записывали. Для некоранических Откровений он не давал таких распоряжений, поэтому они остались по большей части в устной традиции, которая затем была сохранена в сборниках хадисов. Большое значение имело ежегодное повторение Корана в месяц рамадан (*арда*), когда

ангел Джibriл приходил к Пророку для проверки его знаний о составе Корана. Последняя Арда, состоявшаяся непосредственно перед смертью Пророка, называется *Арда Ахира*; при этом событии был еще раз повторен полный текст Корана.

Если взамен одного коранического аята ниспосылался другой, Мухаммад сразу же распоряжался объявить о замене, но многие сподвижники, заучив аяты, уезжали с поручениями Пророка в различные области Аравии и часто не имели информации о Н. Полную информацию о составе Корана и обо всех изменениях в нем имели только непосредственные секретари и наиболее приближенные к Пророку люди, одним из которых был Зейд ибн Сабит, позднее возглавивший комиссию по окончательной редакции Корана (см.: **Коран**).

Часть ученых приняла Н. и отмену Кораном всех остальных Писаний; по их мнению, Н. не имеют отношения к основам веры, а ограничиваются сферой предписаний и запретов. Другие считали, что отмена Кораном прежних Писаний логична, однако отмена положений одних аятов другими внутри Корана невозможна.

Выделяются следующие разновидности *насах*:

1. Насх одних аятов Корана другими, в т. ч.:

а) аяты, в которых религиозное предписание (*хуки*) отменено (*мансух*), но их текст остается в силе; б) аяты, в которых отменен текст, но религиозное предписание остается в силе; в) аяты, в которых отменены как религиозное предписание, так и текст.

2. Насх Корана Сунной (признается лишь некоторыми учеными). Сунна также является следствием Божественного Откровения; различие заключается в том, что слова и выражения Корана регулируются Аллахом, а Сунны – Пророком (с ведома Алла-

ха), поэтому насх аятов Корана положениями Сунны должен быть разрешен.

3. Насх Сунны Кораном (например, закрепленное в Коране изменение *киблы* с Иерусалима на Мекку).

4. Насх Сунны Сунной. Разделяется на 4 вида:

а) *Хабар аль-Мутаватир*; б) *Хабар аль-Ахад*; в) Насх Сунны-ахад Сунной-мутаватир; г) Насх Сунны-мутаватир Сунной-ахад.

НАФИ ИБН ХУРМУЗ (ум. 117/736) – **передатчик хадисов из поколения *таби унов***. Его также называли по кунье Абу `Абдуллах аль-Мадани. Уроженец Нишапура либо Кабула, был пленен в сражении `Абдуллахом ибн `Омаром, которому служил ок. 30 лет. Ибн Омар отказывался от предложений продать Н. и освободил его.

Известен как праведный и набожный человек, в мусульманской методологии считается надежным передатчиком хадисов. Один из самых ученых и образованных людей своего времени: халиф `Омар II ибн `Абд аль-Азиз отправил его в Египет для разъяснения Сунны Пророка Мухаммада. Его учеником был Малик ибн Анас.

НАФИЛЯ – **необязательные обряды поклонения Аллаху; богоугодное дело, которое еще более приближает верующего к Аллаху**. Н. можно исполнять, только если у человека нет на данный момент несовершенных обязательных молитв и других обязательств: например, нельзя делать богоугодные пожертвования, если еще не уплачен *закят*, или совершать молитвы-Н., если есть отсроченные обязательные молитвы (*каза*).

Некоторые молитвы-Н., совершаемые до и после обязательных (*фард*), являются *сунной муаккада*, т. е. Пророк Мухаммад со-

вершал их почти всегда; поэтому эти Н. совершать очень желательно, даже если имеются отложенные обязательные молитвы. Вторая группа молитв-Н. – *мандуб*, т. е. Пророк Мухаммад совершал их нерегулярно.

К молитвам-Н., не связанным с обязательными молитвами (*фард*), относятся: *тахаджуд*; молитва после омовения; молитва перед путешествием и после него; *тахият аль-Масджид*; *истихара*; *тасбих*; *хаджат*; *истиска*; *духа*, а также молитвы при затмении Солнца и Луны (*кусуф* и *хусуф*).

НАФС – **сущность человека, его «Я»**. Так называют также страсти, отрицательные черты души, присущие людям и джиннам. Н. – источник тех желаний человека, которые противоречат положениям Шариата. В Коране всем, кто преодолевает Н., обещан Рай: «Тому же, кто боялся предстать перед своим Господом и удерживал себя от страстей, пристанищем будет Рай» (79:40–41). Борьба со страстями – первостепенная задача мусульманина на протяжении всей жизни.

НАФХА – дуновения ангелом Исафилом в трубу (*сур*). При первом дуновении (*нахва аль-фар*) вся вселенная будет уничтожена Аллахом; при втором дуновении (*нафха аль-ба'с*) произойдет всеобщее воскрешение мертвых, и все они предстанут пред Судом Аллаха. Об этом повествуется в Коране:

– «[Это тот] день, когда затрубят в трубу и вы [из могил] толпами придете [на Судилище]» (78:18);

– «Им нечего ожидать, кроме гласа трубного, который поразит их, в то время как они премираются. Они не успеют даже оставить завещание или вернуться к своим семьям. И прозвучит труба – и тогда они из могил

устремятся к своему Господу» (36:49–51). Н. – вселенская катастрофа, подробности которой не известны (см. также: **Кьяма**; **Ахира**).

НИЗАРИТЫ – одна из сект *исмаилитов*.

НИЙЙА – **намерение, провозглашаемое непосредственно перед совершением какого-либо действия, в т. ч. молитвы, поста и т. д.** Согласно хадису от `Омара ибн аль-Хаттаба, все поступки и действия принимаются и оцениваются Аллахом по намерениям. В Исламе Н. имеют такое большое значение, что даже если по каким-то объективным причинам некоторые благие деяния совершить не удастся, то все равно Аллах засчитывает их из-за искреннего стремления верующего.

Особое значение имеет Н. совершить какой-то конкретный акт служения Аллаху, предшествующий обязательному действию. Например, в ханафитском мазхабе Н. сделать большое или малое омовение является не обязательным (*фард*), а весьма желательным (*сунна*) деянием. Ни в аяте «О вы, которые уверовали! Когда вы встаете на молитву, то мойте ваши лица и руки до локтей, обтирайте голову и ноги до щиколоток» (5:6), ни в хадисах ничего не говорится о намерении, но при замене омовения на обтирание песком (*тайаммум*) принятие Н. – *фард*, т. к. омовения водой не происходит и обтирание не попадает под определение аята. Маликиты, шафииты, ханбалиты считают Н. перед совершением большого и малого омовения *фард* на основании аналогии (*кьяс*) с хадисом «Все дела по намерениям».

При совершении молитвы Н. обязательна (*фард*), чтобы точно определить, какую именно молитву собирается совершить верующий. Достаточно принять Н. в сердце,

не высказывая вслух.

Н. необходима и при посте, чтобы точно определить, какой именно пост совершается (Рамадан, *каза*, *нафиля* и т.д.). Н. – необходимый элемент *хаджа*, жертвоприношения, *итикафа*, *закята*, молитвы-*джаназа*.

В повседневной жизни, при различных сделках, заключении брака также необходимо принятие Н., которое одухотворяет эти действия: верующий подчеркивает, что делает это во имя Аллаха и в соответствии с Божественными предписаниями.

НИКЯХ – бракосочетание; брачный договор, заключаемый между мужчиной и женщиной в соответствии с правилами Шариата (4:3). Согласно хадисам, брак – богоугодное дело.

Чтобы жениться на женщине, необходимо добиться разрешения ее опекуна, которым является чаще всего отец, но может быть также ее родственник или любой благочестивый человек. Необходимо также согласие самой женщины. У ханафитов согласие опекуна невесты на брак является желательным. Н. обязательно заключается при свидетелях-мусульманах. Свидетелями могут быть 2 мужчин. В ханафитском мазхабе допускается свидетельство 1 мужчины и 2 женщин. В процессе заключения брака необходимо также оговорить размер приданого либо материального вознаграждения, выплачиваемого женихом невесте (см.: **Махр**). Бракосочетание традиционно проводится в мечети. Желательно отметить свадьбу и пригласить на трапезу друзей и родственников.

Существуют запреты на брак с определенными категориями женщин, состоящих в близкородственных отношениях с мужчиной (см.: **Махрам**). Мусульманке запрещено (*харам*) выходить замуж за иноверцев; мусульманину запрещено жениться на

язычницах или неверующих (атеистках, агностиках), но разрешен брак с христианками и иудейками (в ханафитском мазхабе такой брак считается нежелательным (*танзихан макрух*); Нежелательность брака с иноверками в немусульманской стране граничит с полным запретом (*тахриман макрух*)).

Н. с замужней женщиной запрещен. Если женщина по каким-то причинам потеряла мужа, то может вновь выйти замуж лишь после определенного срока (см.: **Идда**).

Мужчине разрешено иметь до 4 жен одновременно; раб имел право жить одновременно не более чем с 2 женами. Сожительство с женщиной без Н. в Исламе запрещено (*харам*).

НИМАТУЛЛАХИ – тарикат, возникший в Иране в XIII/XIV в. Первоначально суннитский, затем шиитский. Цепь духовной преемственности возводит к Али ибн Абу Талибу.

Основатель – Шах Ниматулла Вали (731/1330–834/1431). Родился в Алеппо (Сирия), был последователем шафиитской правовой школы. Его отец, Мир `Абдуллах, был суфийским наставником. Достигнув зрелого возраста, Ниматулла много путешествовал, стал учеником шейха `Абдуллаха аль-Йафии, позднее его *халифой*. Изучил труды Ибн Араби, позднее написал комментарии к некоторым его книгам. Проповедовал в Мавераннахре среди тюркского населения, затем уехал в Иран. Последние 25 лет жизни провел в селении Махан в Кермане. Автор более чем 500 сочинений. Ниматулла считал, что духовный «путник» должен быть «затворником в миру», был противником показной набожности, запрещал ученикам появляться в обществе в особых нарядах, указывающих на принадлежность к какому-то ордену. Допускал

радения (*сама*) под музыку, но без танцев и пения. Не отделял тарикат от Шариата, запретил практику употребления наркотиков и нищенства, которая была распространена среди некоторых мистиков.

После смерти Ниматуллы его учение вышло за пределы Ирана. Его сын Бурхан ад-Дин Халилулла основал отделения Н. в Индии; впоследствии ими руководил его сын Шах Хабиб ад-Дин Мухибулла. Центром Н. оставался Махан. Н. играл большую роль в общественной и политической жизни различных государств на территории Ирана. В борьбе за влияние Н. враждовал с шиитским суфийским орденом *хайдария*.

В период правления Сефевидского шаха `Аббаса I (995/1587–1038/1629) Н. открыто поддержал его противников. `Аббас I подверг Н. суровым репрессиям, в результате чего до XII/XVIII в. братство существовало только в Индии. В 1189/1775 г. по поручению главы Н. Ризы Али Шаха его представитель Сайид Масум Али Шах Даккани возродил деятельность братства в Иране. В XIII/XIX в. Н. распался на 3 независимые ветви – *Са`дат али-шахи (гунабади)*, *сафи али-шахи*, *мунаввар али-шахи (зур-риясатайн)* – каждая из которых считает себя выразительницей истинных идей тариката. Эти секты активно участвовали в революционных событиях в Иране в 1323/1905–1329/1911 гг. В дальнейшем Н. распался на еще большее количество соперничающих и враждующих сект.

В основе духовной практики Н. лежал тихий *зикр-хафи*, а также *зикр-тахлили*, прославляющий Али и «сокрытого имама». Практиковались размышления (*фикр*), самоанализ (*мухасаба*). Во время радений читались специальные зикры тариката. Радения проводились без танцев и песен. Члены Н. носили войлочные одежды и высокие шапки из 5, а затем – из 12 клиньев.

Глава Н. (*кутб*) был выборным. Принятие новых членов было схоже с практикой всех суфийских тарикатов (см.: **Бай`а**).

НИСАБ – минимум имущества, с которого выплачивают *закят*.

НИФАК – лицемерие, двуличие (см.: **Мунафик**).

НИФАС – послеродовое состояние женщины, которое заканчивается после прекращения выделений крови. Такую женщину называют *нуфаса*. В ханафитском мазхабе считается, что период Н. составляет ок. 40 дней. Кровь, которая выделяется после этого срока, Н. не является. Начинается период Н. сразу после родов. Если женщина родила двойню, то в ханафитском мазхабе началом Н. считается рождение первого ребенка, в шафиитском мазхабе – второго.

В маликитском мазхабе максимальный срок Н. определен в 70 дней, в шафиитском мазхабе – 60 дней. Если выделения прекратились до этих сроков, Н. считается завершенным. Если на протяжении 40 дней выделения крови прекратились, а затем возобновились, то повторные выделения в ханафитском мазхабе считаются Н.; в маликитском и шафиитском мазхабах выделения после перерыва в полмесяца и более считаются не Н., а менструацией (см.: **Хайд**).

В период Н. женщинам запрещается совершать обход Каабы (*таваф*), находиться в мечети, читать Коран и прикасаться к его страницам, совершать молитвы и держать пост. Пропущенные во время Н. молитвы восполнять не нужно, пропущенные дни обязательного поста необходимо восполнить. Мужьям запрещается вступать в половую близость с женами, находящимися в

Н. После окончания периода Н. женщина должна очиститься полным омовением (см.: Гусл).

НУМАН ИБН МУКАРРИН аль-МУЗАНИ (погиб 21/642) – выдающийся мусульманский полководец, сподвижник Пророка Мухаммада, вождь племени Музайна, проживавшего неподалеку от Медины. Принял Ислам после хиджры Пророка вместе со своими братьями и отрядом численностью в 400 человек. Участвовал в военных походах мусульман, проявил полководческий талант. Сражался в битве при Хунайне, участвовал в завоевании Мекки.

После смерти Пророка Мухаммада Н. поддерживал первого халифа Абу Бакра, сыграл большую роль в разгроме вероотступников. В период правления халифа `Омара внес вклад в победу мусульманских войск над персами. Перед битвой при Кадиссии командующий Са`д ибн Абу Ваккас отправил Н. в Мадаин (Ктесифон) для переговоров с персидским шахом Йездигердом III.

В ходе решающих сражений армии Халифата с войсками Сасанидского Ирана Н. получил от халифа `Омара назначение на пост командующего мусульманской армией. В битве при Нехавенде мусульмане благодаря тактическим маневрам Н. полностью разгромили превосходящие силы противника, сам Н. погиб на поле боя.

НУРАЙН («Два светила») – стихи, выданные за изъятую из Корана суру. Псевдосура «Н.» была обнаружена в списке Корана в индийском городе Банкайпуре; список содержал и другие вставки. Манускрипт был переведен на французский язык Де Тасси, издан в 1842 г., изучен профессором Казанского университета М. Казем-Бекон, доказавшим более позднее проис-

хождение псевдосуры «Н.» и др. стихов. «Н.» состоит из 4 «аятов» и содержит апологетику Али ибн Абу Талиба и его последователей.

Целостность и неизменность Корана `Османа признается всеми течениями Ислама; лишь небольшая часть «крайних» шиитов заявляла о том, что халиф `Осман и другие сподвижники Пророка Мухаммада намеренно изъяли из Корана несколько стихов, в которых повествовалось об Али и его потомках.

Еще одну псевдосуру – «Вилая» – перевел и опубликовал в 1913 г. работавший в Иране христианский миссионер К. Тисдалл, признавший факт фабрикации этих и других стихов.

НУР МУХАММАДИ («Мухаммадов свет») – в представлениях «крайних» шиитов – световой образ Пророка Мухаммада, который предшествовал остальному творению и передавался от одного Божественного избранника к другому; в конце концов, вдохновленными от «Н.» стали имамы из рода Али ибн Абу Талиба. Идея «Н.» появилась из аллегорического толкования аята Корана (24:35) в духе платоновского учения об эманации и использовалась различными мистиками.

НУРСИ САИД (1293/1876–1379/1960) – турецкий просветитель, философ и политический деятель. Его последователи считают его *муджаддидом*. Родился в селении Нурс возле Битлиса. Начальное образование получил в медресе. Н. не учился в официальных школах, получал знания в общении с различными шейхами, в т. ч. с Махмудом Джалали. Затем занялся самообразованием. Н. был знатоком математики, истории, философии и других наук. В 1325/1907 г. приехал в Стамбул, где плани-

ровал основать университет, вел беседы на религиозно-философские и политические темы, публиковал статьи, участвовал в политических процессах. Получил прозвище «Бади`уззаман» («Необыкновенный человек нашего времени»).

К началу I Мировой войны Н. преподавал в г. Ване. Помогал в отправке на фронт добровольцев, участвовал в сражениях, был ранен, при обороне Битлиса попал в плен, 3 года провел в России, после освобождения вернулся в Стамбул. Идеологически боролся с английской оккупацией Стамбула (брошюра «Хутуват-и Ситта»), поддержал освободительное движение и издал *фетву* о соответствии его Шариату.

По приглашению М. Кемаля в 1340/1922 г. приехал в Анкару, написал декларацию, в которой призывал к сохранению принципов Шариата и представил ее властям Турции. Отказался от государственных постов, был обвинен в раскольнической деятельности и выслан в Испарту. Начал «духовный джихад», протестовал против секуляризации. Несколько раз преследовался по суду. В «Рисале-и Нур» изложил комментарии к аятам Корана с позиций современности. Общий тираж его книг составил более 600 000 экземпляров.

Скончался в Урфе. После смерти Н. последователи организовали движение «Нурджулар».

НУСАЙРИТЫ (алавиты) – приверженцы шиитской секты с «крайними» воззрениями, близки к учению шиитов-исмаилитов и гностическому Христианству. В основном проживают в Сирии. Секта возникла в III в. х. Основатель – Мухаммад ибн Нусайр; учение развито Мухаммадом аль-Джаннаном аль-Джунбулани.

Н. считают, что члены семьи Пророка (*Ахль аль-Бейт*) обладают абсолютным знанием; Али ибн Абу Талиб не умер и является воплощением Бога; религия имеет сокровенную (*батин*) и явную (*захир*) стороны, а освещенные Божественным светом имамы ведают сокровенное (*батин*).

Н. заимствовали положения античной философской школы неоплатоников, в частности, учение об эманации. Эманация Божества выражается в триаде Смысла (*мана*), Имени (*исм*) и Врат (*баб*). Свет Божественной эманации выражается в небесных светилах, а затем спускается на землю и озаряет Пророков. Н. верят в переселение душ (*танасух*). По степени посвящения делятся на *амма* и *хасса* («простые» и «особые»). Отвергают многие положения исламской религии, почитают своих святых. Считаются вышедшими из Ислама.

НУСУБ – каменные жертвенники, установленные на могилах или в других местах, где арабские язычники совершали жертвоприношения идолам, бесам, ангелам, усопшим праведникам, святым и т. п., испрашивая у них помощи и благословения.

НУХ – библейский Ной. Один из величайших пророков (*улю`ль-Азм*), посланных Аллахом к людям. Н. с малых лет вел праведный образ жизни и служил Аллаху, отделился от идолопоклонников. Когда Н. исполнилось 50 лет, Аллах сделал его Своим пророком. Н. принес новый Шариат, но ему не была дана от Аллаха Книга. Длительное время увещевал людей, призывал их на путь служения Аллаху и отказа от идолопоклонства, но убедил немногих (7:59–64). Даже сын Н. Йам (Кенан) оказался в числе неверных.

Неверные стали издеваться над Божьим посланцем (71:7; 54: 9). Тогда Аллах послал на людей бедствия. Многие годы не было осадков, повсюду начались засуха, голод. Тогда Н. сказал: «Молите у вашего Господа прощения, ибо Он – Прощающий. Он ниспошлет вам с неба обильный дождь, поддержит вас имуществом и детьми и предоставит вам сады и реки. Почему вы не чтите величия Аллаха?» (71:10–13). Но, несмотря на все бедствия, люди отказались уверовать (71:23).

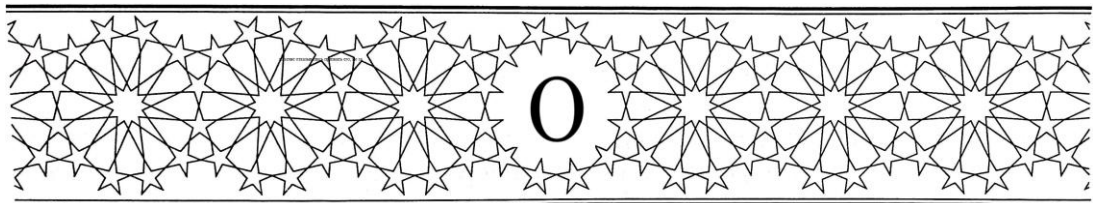
Н. призывал к вере «тысячу лет без пятидесяти годов» (29:14). В конце концов он стал молить Аллаха о наказании для неверных (26:26–28). В ответ Аллах приказал Н. построить большой корабль – ковчег: «И воздвигни ковчег пред Нашими очами и по Откровению Нашему, и не проси у Меня за тех, которые несправедливы, ибо они будут потоплены» (11:37). Аллах приказал Н. за

брать в ковчег членов своей семьи, уверовавших праведников, а также по паре от каждого вида животных (11:40). В преданиях говорится о том, что в ковчеге, который состоял из 3 ярусов, кроме Н. было ок. 80 человек, в т. ч. его сыновья Сам (Сим), Хам и Йафес (Иафет).

После того, как Н. исполнил все повеления Аллаха, начался Великий Потоп; все живое погибло. Отказавшийся уверовать сын Н. Йам утонул (11:42–43).

Через 6 месяцев вода начала отступать. Корабль Н. пристал к горе Джуди. Новые поколения людей произошли от сыновей Н. Сам стал прародителем арабов, персов, европейцев, Хам – темнокожих индийцев и африканцев, Йафес – тюрков и других азиатов. Н. называют «вторым Адамом».

Имя Н. встречается во многих аятах Корана. В его честь названа 71-я сура Корана, ниспосланная в Мекке. Сура состоит из 28 аятов.



‘ОМАР II ИБН АБД аль-АЗИЗ (99/718–101/720) – омейядский халиф, известный как один из самых набожных и справедливых правителей за всю историю Ислама. Его правление иногда сравнивают с эпохой Праведных халифов (см.: **Хулафа Рашидун**). По сообщениям историков, изучал исламские науки, прежде всего мусульманское законоведение. При халифе аль-Валиде был наместником Медины, вел сугубо придворный образ жизни, любил роскошь и изысканные одеяния; затем, выполняя приказ халифа и невольно став причиной гибели Хубайба, сына бывшего халифа Абдуллы ибн Зубайра, фактически отстранился от исполнения непосредственных обязанностей. О. тяжело переживал случившееся и, подав в отставку и уехав в Дамаск, стал вести набожную жизнь, увещевал людей, призывал халифов к справедливости и напоминал об ответственности перед Богом. Вернул все полученные от государства на содержание его семьи средства и под угрозой развода потребовал того же от жены.

Став халифом, О. урезал затраты на содержание семьи, отказался от доли в военной добыче, жил на скромный доход от собственного земельного участка. Предоставил подданным право свободного передвижения, построил дороги и постоялые дворы для путников, приказал выкопать колодцы. Его экономические реформы настолько подняли уровень жизни в Халифате, что, по

отзывам современников, люди затруднялись найти тех, в чью пользу нужно платить *закят*. О. увеличил жалованье государственным чиновникам, чтобы уберечь их от соблазнов, но активно смещал с должностей наместников и чиновников, уличенных в несправедливости и растратах. Проводил активную проповедническую политику, поощрял и почитал мусульманских богословов. В период его правления Ислам приняли многие подданные Халифата.

Погиб в результате заговора приближенных.

‘ОМАР ИБН аль-ХАТТАБ (ум. 23/644) – ближайший сподвижник и друг Пророка Мухаммада, выдающийся общественный и политический деятель, 2-й Праведный халиф. Родился ок. 585 г. в Мекке. Отец – Хаттаб ибн Нуфайль, мать – Хантама. Был пастухом, затем занялся торговлей, стал влиятельным человеком в Мекке. Его часто приглашали для разрешения различных конфликтов между племенами.

О. обладал суровым характером и первое время занимал непримиримую позицию по отношению к мусульманам, решив даже убить Пророка Мухаммада за то, что тот призывал народ отойти от веры предков. Узнав, что его сестра и зять также приняли Ислам, и застав их за чтением Корана, он избил их, но заинтересовался аятами Кора-

на, прочел их, уверовал и принял Ислам. О. отказался исповедовать веру втайне, и сразу после принятия им Ислама мусульмане впервые совершили коллективную молитву около Каабы. О. находился рядом с Пророком и обеспечивал его защиту. Хиджру совершил открыто.

В мединский период жизни Пророка О. активно участвовал во всех делах общины, сражался при Бадре, Ухуде, Хандаке, Хайбаре и в др. сражениях, стал одним из лидеров мусульманского государства. В правление Абу Бакра был его главным помощником. Перед смертью Абу Бакр завещал Халифат О. В 13/634 г. О. стал халифом; все мусульмане единогласно поддержали его.

О. был последовательным продолжателем дела Пророка Мухаммада и Абу Бакра. Его незаурядные личные качества, талант, умелое управление государством привели Халифат к великим успехам. Власть Халифата распространилась на Ближний Восток, Иран, Египет и часть Сев. Африки. Благодаря этим победам население указанных регионов ознакомилось с Исламом. В распространении Ислама и превращении его в мировую религию О. сыграл исключительную роль. Был знатоком хадисов и мусульманского права (*фикх*), толкователем Корана.

Убит в результате заговора персидским рабом Фирузом (Абу Лулу) в месяце зуль-хиджа 23/644 г. во время утренней молитвы. Перед смертью успел отдать распоряжение о созыве Совета для выбора нового халифа.

ОМЕЙЯДЫ – влиятельный богатый мекканский клан, основанный `Абд Шамсом ибн `Абд Манафом, сыном которого был Омейя (Умайя). Соперник клана Хашимитов. В период правления ха-

лифа Али против него выступил представитель Омейядов наместник Сирии Му`авия ибн Абу Суфьян, который стал халифом и основал династию О., правившую Халифатом в 41/661–132/750 гг.

После убийства халифа `Османа Му`авия отказался признать власть Али ибн Абу Талиба. В 37 г. х. после битвы при Сиффине третейский суд не решил вопрос о власти. В 38 г. х. армия Му`авии под руководством `Амра ибн аль-`Аса захватила Египет, к 40 г. х. – значительную часть Ирака, Мекку и Йемен. После убийства Али халифом был объявлен его сын Хасан, не обладавший достаточной силой и влиянием, чтобы возглавить расколовшийся Халифат, и в 41 г. х. уступивший власть Му`авии.

Му`авия изменил сущность института власти в Халифате, превратив его в наследственную монархию, что вызвало протесты многих ветеранов исламского движения, членов семьи и сподвижников Пророка, не желавших передачи власти Йазиду I ибн Му`авии. В Куфе (Ирак) вспыхнуло восстание против власти О. в пользу Хусайна, внука Пророка Мухаммада. Восстание было подавлено, а Хусайн, преданный куфийцами, погиб в Кербеле.

Гибель Хусайна привела к эскалации насилия в Халифате. Началась новая гражданская война. Лагерь противников О. возглавил `Абдулла ибн Зубайр, положивший конец правлению суфьянитской ветви О, но представители побочной ветви О. (*марваниты*) сумели нанести ему поражение и прийти к власти. Первым халифом от марванитов стал `Абд аль-Малик ибн Марван (73/692–86/705).

Против О. продолжали действовать *шиитские* и *хариджитские* группы, постепенно расплывавшие позиции О., которые к концу своего правления погрязли в междоусобицах и дворцовых интригах. В 121/740

г. против тирании халифа Хишама I ибн `Абд аль-Малика выступил Зейд ибн Али. Но поражение восстания Зейда еще более ослабило авторитет О. В результате восстания в Хорасане к власти в Халифате пришли `Аббасиды.

Сын халифа Хишама `Абд ар-Рахман ад-Дахил бежал в Испанию и в 138/756 г. основал династию эмиров Кордовы. В 316/929 г. кордовский эмир `Абд ар-Рахман III объявил себя халифом. Т. о., О. возродили свой Халифат в Испании и Сев. Африке. Кордовский Халифат просуществовал до 422/1031 г.; после его распада О. окончательно ушли с политической арены.

О. вели успешные завоевательные войны. В период их правления были захвачены вся Сев. Африка, Испания, Мавераннахр, часть Индии. Халифат превратился в мировую державу и стал центром науки и культуры. В период владычества О. в Испании эта страна была культурным и научным центром Европы.

ОРФ (урф) – применение в качестве довода каких-либо традиционно распространенных в мусульманском обществе мнений при отсутствии в Откровении буквальных доказательств; обычай, традиционная бытовая практика мусульман. Подразделяется на *сахих* и *фасид*. Сахих – О., который не противоречит Откровению; фасид – О., который противоречит Откровению и не принимается в качестве доказательства.

`ОСМАН ИБН `АФФАН (575–35/656) – выдающийся политический и общественный деятель, 3-й Праведный халиф, родственник и сподвижник Пророка Мухаммада. Полное имя – `Осман ибн `Аффан ибн Абу аль-`Ас ибн Омейя ибн `Абди аш-Шамс ибн `Абд Манаф аль-

Курайши аль-Умави. Мать – Арва бинт Курайз бинт Рабия бинт Хабиб бинт `Абд Шамс.

О. был одним из первых принявших Ислам. Его дядя Хакам ибн Абу аль-`Ас попытался заставить племянника вернуться к языческой вере предков, но безрезультатно. О. женился на дочери Пророка Мухаммада Рукайе (возможно, еще до начала пророческой миссии Мухаммада). От этого брака у О. родился сын `Абдуллах, умерший во младенчестве.

В период гонений на мусульман О. с женой эмигрировали в Эфиопию, затем О. вернулся в Мекку и вместе с другими мусульманами совершил *хиджру* (переселение) в Медину. Там принимал активное участие в становлении мусульманского государства, во всех сражениях, кроме битвы при Бадре (из-за смерти жены; но Пророк счел О. принявшим участие в сражении и выделил ему часть трофеев). Затем О. женился на другой дочери Пророка – Умм Кульсум, из-за чего его стали называть Зу`н-Нурайн («Обладатель двух светил»).

В 6 г. х. при совершении малого паломничества О. был парламентаром к мекканцам; из-за его запоздалого возвращения распространился слух о его смерти, что привело к обострению ситуации и, в конечном итоге, к подписанию Худайбийского договора.

О. был состоятельным человеком, оказывал мусульманам материальную поддержку, покрыл большую часть затрат при походе мусульманской армии на Табук. Находился рядом с Пророком во время Прощального хаджа.

В период правления халифов Абу Бакра и `Омара О. активно поддерживал их и оказывал им помощь. После покушения на `Омара в 23/644 г. по его распоряжению вошел в состав «Совета шести» и был избран халифом. Как правитель стал продол-

жателем дела Пророка и первых халифов. Во время его правления была создана специальная комиссия, занимавшаяся окончательной редакцией Корана и тиражированием его экземпляров (см.: **Коран**).

В период правления О. продолжались войны с внешними врагами Халифата и расширение его границ: был разгромлен Сасанидский Иран, присоединены Кипр, территории Сирии и Сев. Африки.

В конце правления О. в Халифате осложнилась внутривластная обстановка; возникли мятежные группировки, недовольные злоупотреблениями некоторых наместников провинций. Антигосударственная пропаганда привела к открытому мятежу (см.: **Сабиты**). О. отказался выполнить требования мятежников. 18 зуль-хиджа 35 г. х. заговорщики напали на О. и убили его. О. было тогда 82 года.

РАБИТА – в суфизме – духовная связь с Богом посредством «совершенного учителя» (*шейха*) (см.: Инсан Камил). Согласно учению *тарикатов*, «путник» (*салик*) должен достигать и поддерживать состояние близости с Аллахом либо растворять в Нем свое «Я». Однако поддержка этого состояния является трудной и практически невыполнимой задачей для «путника», т. к. Аллах не является осязаемой личностью в человеческом понимании, поэтому необходимо установить Р. с конкретной личностью, посредством которой могла бы быть осуществлена постоянная связь с Богом.

РАВДА МУТАХХАРА – место, где был похоронен Пророк Мухаммад (см.: Масджид ан-Набави).

РАВИ – человек, повествующий о чем-то или передающий какое-то известие. В науке о *хадисах* – передатчик хадисов, передающий тексты непосредственно от сподвижников Пророка Мухаммада. Раздел науки о хадисах, в котором исследуются достоверность хадисов и цепочки их передатчиков (Р.), называется *Дираят аль-Хадис*.

Все Р. должны:

1. Быть мусульманами. Если какой-то Р. услышал хадис, будучи немусульманином, но передавал его, приняв Ислам, то его хадис принимается.
2. Быть в здравом рассудке. От душевнобольных людей и детей хадисы не принимаются,

но если какой-то Р. услышал хадис в детстве и передавал его, будучи уже в сознательном возрасте, то сообщение принимается. *Мухаддисы* ограничивают минимальный возраст Р. 5 годами.

3. Быть добросовестными, праведными и порядочными. Должно быть точно известно, что Р. были искренними богобоязненными мусульманами, не приносили в религию нововведений, не совершали серьезных грехов.

4. Обладать хорошей памятью. Должно быть точно известно, что Р. обладали хорошей памятью и на протяжении жизни передавали хадис всегда одинаково (подробнее см.: *Хадис*).

В шиизме к Р. предъявляются дополнительные требования (см.: *Иснаш'ариты*).

РАГАИБ – ночь бракосочетания родителей Пророка Мухаммада; одна из почитаемых мусульманами ночей, отмечаемая в первую пятницу месяца *раджаб*. Некоторые считают, что именно в Р. Пророк Мухаммад удостоился духовного приема Аллаха, однако никаких достоверных подтверждений в исламских источниках не существует.

Некоторые группы мусульман стали почитать Р. ок. VI/XII в. Практика массового почитания Р. введена некоторыми суфиями ок. XII/XVIII в. Суфии даже слагали специальные стихи-*рагаибия*. В Османской империи в Р. на минаретах вывешивались специальные огоньки. Празднование Р. ста-

ло популярным в народе и сохранилось до настоящего времени. В эту ночь принято раскаиваться перед Аллахом за совершенные грехи, возносить многократные молитвы. Считается (без подтверждения), что в четверг накануне Р. Пророк постился, а после наступления темноты совершал молитву в 12 *ракатов*.

Ряд улемов считали все хадисы о Р. Недостоверными и выступали против почитания Р.

РАДЖА – см.: **Хавф и Раджа**.

РАДЖАБ – VII месяц мусульманского лунного календаря (см.: **Хиджра (2)**). Древние арабы совершали в этот месяц жертвоприношения своим богам, а также почитали его как «запретный» (см.: **Ашхур Хурум**). После нападения мусульманского отряда `Абдуллаха ибн Джахша на караван мекканских язычников в конце Р. 2 г. х. запрет был частично отменен.

Мусульмане почитают Р. как священный месяц. В ханафитском, маликитском и ханбалитском *мазхабах* считается, что жертвоприношения Аллаху в Р. приносить не нужно, шафииты считают это допустимым. Традиция жертвоприношения в Р. восходит к Ибрахиму (Аврааму) и его потомкам от Исмаила, но затем была приспособлена к языческим верованиям. С началом пророчества Мухаммада этой традиции был возвращен изначальный смысл.

В Р. есть 2 почитаемые ночи (см.: **Рагаиб; Исна и Ми`радж**). Однако почитание этих ночей признается не всеми мусульманами.

РАДЖМ – смертная казнь через побивание камнями. В исламском праве – наказание для прелюбодеев, если их вина будет доказана на суде (см.: **Хадд**); для этого необходимы 4 свидетеля либо 4-кратное

признание самого прелюбодее или прелюбодейки (шафииты и маликиты считают, что достаточно одного признания).

В Исламе прелюбодееяние – тягчайший грех, но не всегда караемый смертью. Если прелюбодее (либо один из них) в момент совершения греха не состояли в браке, то Р. не применяется: их побивают палками либо применяют другие виды наказания (*тазир*). В Коране слово «Р.» не встречается, но есть несколько хадисов о том, что Пророк Мухаммад применял Р.: например, упоминается публичная казнь неких Маиза и Гамидии (*Муслим. Худуд. 22–23*).

Для применения Р. необходимо, чтобы прелюбодее были в здравом рассудке, живыми, совершеннолетними. Если прелюбодееяние совершено по принуждению, Р. не применяется. Приговор о Р. выносится только судом. В тех местах, где нет Шариатского суда, Р. применяться не может. Применении Р. против немусульман считается возможным у шафиитов и ханбалитов.

РА'Й («взгляд, мнение, суждение») – в исламском праве (*фикх*) – религиозные предписания, выданные на основе мнения *муджтахидов* в соответствии со смыслом тех или иных *аятов* или *хадисов*.

Частные мнения по правовым проблемам могут быть приемлемыми, только если выносятся в русле общего духа Ислама и основаны на фундаментальном и всестороннем исследовании проблемы. Вынесение решений на основании Р. было одобрено Пророком Мухаммадом, когда он отправил Му`аза ибн Джабалия в Йемен и расспросил, чем именно он будет руководствоваться в отношениях с народом. Му`аз ответил, что будет руководствоваться в первую очередь Кораном, если чего-то не найдет в Коране,

то Сунной Пророка, а если и там не найдет решения вопроса, то использует собственное мнение (Р.) на основании всестороннего исследования проблемы (*иджстихад*).

В период жизни *таби`унов* слово «Р.» использовалось для обозначения ересей и нововведений (*бид`а*). Однако в области мусульманского права (*фикх*) слово не несло негативного оттенка и употреблялось по отношению к предписаниям, выданным на основании метода аналогии (*кыяс*). Вынесение правовых предписаний на основании *иджстихада* и мнения *муджтахид* широко практиковалось Иракской правовой школой (см.: **Асхаб ар-Ра`и**).

РАЙХАНА – одна из жен (по некоторым сведениям – наложница) Пророка Мухаммада. Происходила из иудейского племени Курайза. Ее первым мужем был некий Хакам. Попала в плен к мусульманам после похода против племени Курайза в 4/626 г. и после дележа военной добычи досталась Пророку Мухаммаду. Первоначально отказалась принять Ислам и осталась в Иудаизме, позже заявила о принятии Ислама и была освобождена Пророком.

Р. была добродетельной и набожной женщиной. Умерла раньше других жен Пророка Мухаммада, не передав от него хадисов.

РАКЯТ (*ракяат*) – повторяемый цикл молитвы. Состоит из стояния (*кыйям*) молящегося (при этом он читает коранические аяты), одного поясного и двух земных поклонов и сидения. В обязательной утренней молитве (*фаджр*) – 2 Р., в дневной (*зухр*), послеполуденной (*аср*) и ночной (*иша*) – 4, в вечерней (*магриб*) – 3.

РАМАДАН – IX месяц мусульманского лунного календаря (см.: **Хиджра (2)**). Р. – священный и самый возвышенный месяц. В

Р. был ниспослан Коран. В Р. мусульмане соблюдают пост (см.: **Саум**), который является одним из столпов Ислама (2:185). На протяжении Р. мусульмане читают Коран и совершают специальные ночные молитвы (см.: **Таравих**). Последнюю декаду Р. можно провести в уединении, обратив все помыслы к Творцу (см.: **Итикаф**). Одна из ночей Р. – *Кадр*. В конце Р. раздается особая милостыня (см.: **Закят аль-Фитр**).

Как и другие лунные месяцы, Р. начинается с новолуния. Если по каким-то причинам месяц увидеть не удалось, необходимо начать пост сразу по истечении 30 дней месяца шавваль.

РАСУЛЬ – великий пророк, посланник Аллаха, который приходит с новым Шариатом, при этом не игнорируя основные положения прежнего Закона. О необходимости подчинения Р. говорится в Коране (59:7). Р. (либо *улю`ль-Азм*) были Адам, Нух, Ибрахим, Муса, Иса и Мухаммад. Титул *Расуль Акрам* – «Самый выдающийся из всех Пророков» – принадлежит последнему Пророку человечества Мухаммаду. Его также называли *Расуль ас-Сакалатин* – «Посланник к людям и джиннам».

О некоторых обязательных качествах всех посланников Аллаха (как Р., так и *наби*) см.: **Наби**.

РИБА («рост, прирост, увеличение, ростовщичество») – незаконный прирост определенных товаров или получение за них платы, не соответствующей настоящей цене. Р. называется такая торговая операция или обмен, когда одна из сторон сделки получает прибыль, не затратив никакого труда. Такие сделки, а также передача денег под проценты являются тяжким грехом и запрещены Шариатом. О запрете на ростовщичество однозначно говорится в

Коране.

Р. имеет 2 основные формы:

1. *Риба ан-насиа*, при которой деньги одалживаются под проценты, а сумма долга может увеличиваться по мере отсрочки его выплаты;

2. *Риба аль-фадль*, при которой торговцы обмениваются одинаковыми товарами разного качества с надбавкой.

Все формы Р. строго запрещены Шариатом. Запрет на Р. восходит к событиям из жизни Пророка Мухаммада. Представители мекканского клана Мугиритов не выплатили проценты таифскому племени Бану Сакиф (из клана `Амра ибн `Умайра), из-за чего между ними возникла вражда. Когда Пророк узнал об этом, ему были ниспосланы аяты: «О вы, которые уверовали! Бойтесь Аллаха и оставьте то, что осталось из роста, если вы верующие. Если же вы этого не сделаете, то услышите про войну от Аллаха и Его Посланника. А если обратитесь, то вам – ваш капитал. Не обижайте, и вы не будете обижены!» (26:278–279). Мухаммад обязал наместника Мекки довести этот аят до сведения конфликтующих сторон и призвать их успокоиться, а если это не подействует, – применить силу.

Коранический запрет на Р. содержится также в аятах 2:275; 3:130.

РИБАТ – пограничная застава, сооружавшаяся на границах мусульманского мира с немусульманскими государствами. Согласно хадису от Пророка, переданного Табарани, несение службы на границе – богоугодное дело. Р. называли также суйфийские обитатели (см.: Такья).

РИДА МУХАММАД РАШИД (1281/1865–1354/1935) – египетский религиозный и общественный деятель, мусульманский реформатор, последователь М. `Абдо.

Родом из селения Каламу близ Триполи. В 1898 г. переехал в Египет, выпускал в Каире общественно-политический и религиозный журнал «Аль-Манар» («Маяк»). Продолжил и развил идеи аль-Афгани и `Абдо, включился в антиимпериалистическую борьбу, выступал сторонником независимости мусульманских стран. Для достижения этих целей считал необходимым вернуться к первоначальной чистоте Ислама.

В 1340/1922 г. Р. опубликовал работу «Халифат, или великий имамат», выступив в ней сторонником воссоздания единого мусульманского государства – Халифата, в котором выборный халиф обязан обеспечить действие Божественных законов Шариата. Чтобы избежать превращения Халифата в монархию, Р. предложил создать специальный совет (*шура*), перед которым бы халиф отчитывался в своих действиях и который имел бы право сместить халифа.

После упразднения в 1342/1924 г. `Османской империи Р. ввел термин «исламское государство» как альтернативу ушедшему в историю Халифату. Идеи исламского государства, мусульманского парламентаризма, основы которых заложили египетские реформаторы, были на практике применены в отдельных мусульманских странах, например в Пакистане.

Автор ряда книг, в т. ч. комментариев к Корану. Некоторые его идеи вызвали ожесточенную критику мусульманских ортодоксов.

РИДДА («отступничество, вероотступничество») – движение аравийских племен против Ислама и Халифата, возглавляемого Абу Бакром.

К моменту избрания Абу Бакра халифом Ислам еще не был укоренен в среде многих арабских племен. Многие арабы, прежде всего бедуины, выдавали себя за мусульман,

не уверовав всей душой (Коран, 49:14; 9:97–98, 101). Пророками объявили себя аль-Асвад в Йемене, Мусайлима в Йамаме, Тулайха в Неджде; они не осмеливались предпринимать какие-либо действия, зная, что мусульмане выступят против них, но как только распространилось известие о смерти Мухаммада, перешли к более активной пропаганде. Многие арабы заявили о возвращении к языческим культам. Племена вероотступников послали к Абу Бакру делегации с требованием освободить их от выплаты *закята*. Воспользовавшись отправкой мусульманской армии на византийский фронт, вероотступники даже напали на Медину, но были отброшены. После второго нападения мусульмане предприняли ночную вылазку и обратили противника в бегство. Эта победа, а также получение *закята* от ряда племен и возвращение основных сил с трофеями подняли дух мусульман. Абу Бакр сформировал 11 боевых отрядов и приказал им разгромить вероотступников и восстановить единство мусульманского государства.

Многие племена Аравии, Йемена и Бахрейна, соблазненные лжепророками и проповедниками, вняли исламскому призыву и приняли Ислам, не оказав сопротивления войскам Халифата. В некоторых случаях сами вожди племен или авторитетные люди убеждали соплеменников отказаться от Р. В других случаях мусульманские войска встречали ожесточенное сопротивление, несколько раз, не дождавшись подкрепления и действуя самостоятельно, терпели поражение от превосходящих сил противника. Тем не менее единство мусульманского государства было восстановлено, мятежники были казнены или бежали. Эти победы сплотили мусульман и обеспечили возможность дальнейшего расширения территории Халифата. В войнах с вероот-

ступниками пали многие сподвижники Пророка.

РИЗК – блага, которыми Аллах наделяет Свои творения. Сюда относятся все вещи и понятия, которыми пользуется человек в повседневной жизни: еда, питье, семья, дети и т. д. В среде мусульман слово «Р.» чаще используют для обозначения пищи; в *каламе* термин носит более широкий смысл. Источником Р. является только Аллах, Который наделяет им все живые существа и людей, независимо от того, являются они верующими или нет. Слово употреблено во многих аятах Корана (2:3; 11:6; 45:5). В Исламе все богатства мира являются собственностью Аллаха, и Он наделяет ими Свои творения в том размере, в каком считает нужным. Сама жизнь человека является Р., и он обязан за все, что у него есть, благодарить Аллаха. Для достижения Р. человек обязан прилагать усилия и уповать на Аллаха (см.: **Таваккуль**), причем зарабатывать блага он должен дозволенными религией путями, не воровать, не покушаться на чужое имущество. Р., добытый незаконными путями, в суннитском Исламе признается греховным и порицаемым; некоторые школы в Исламе (например, *мутазилиты*) считали, что вещи, добытые незаконными путями, Р. вообще не являются.

РИФАИ АХМАД ИБН АЛИ – см.: Рифаиты.

РИФАИ – один из основных суфийских тарикатов. Основатель – *мутасаввиф* Ахмад ибн Али ар-Рифаи (ум. 578/1183), правовед шафиитского мазхаба; жил в Багдахе на юге Ирака, был учеником Али аль-Васити. Автор нескольких сочинений. Умер в Васите, где находится его могила. Р. – один из первых суфийских тарикатов.

В основе духовной практики – идеи борьбы человека со своими недостатками и страстями с помощью *зикров*. Особое внимание уделяется практике уединения и затворничества (*хальва*), которое продолжается 40 дней. Существует затворничество-*мухаррамия* на протяжении 7 дней в месяце мухаррам; в это время ученики (*мюриды*) часто совершают омовения, постятся, не живут с женами, не едят мясной пищи и находятся в тишине, где ничто не может отвлечь их от богослужения.

Последователи Р. (их называют также ахмадитами или батаихитами) носят черную чалму. На собраниях сидят на молитвенных ковриках, проводят пение громких *зикров* в сопровождении игры на литаврах и бубне. Путешественник Ибн Баттута писал, что рифайты бывают невосприимчивы к огню, могут глотать его, жевать стекла и играть со змеями.

В Р. существуют ветви саййадитов, каййалитов, нуритов, иззитов, фанаритов и бурханитов.

РУБУБИЯ – единственность Аллаха в обладании Господством. Этот элемент веры в Аллаха подразумевает убежденность в том, что только Аллах является Творцом всего сущего, его Владыкой, Хранителем, Оживляющим и Умерщвляющим, Дарующим средства к существованию, а также Обладающим всеми теми атрибутами, которые присущи истинному Господу (*Ар-Рабб*). Мусульмане верят, что нет у Аллаха равного Ему в господстве, совагрища, партнера или помощника.

РУКАЙЯ БИНТ МУХАММАД (ум. 2/624) – одна из дочерей Пророка Мухаммада и Хадиджи. Родилась, когда ее отцу было ок. 33 лет. Еще до начала пророческой миссии Мухаммада была обручена с Утбой, сыном

Абу Лахаба. После начала проповедей Мухаммада и в особенности после ниспослания 111-й суры «Лахаб» родители Утбы настояли на расторжении брачного договора, после чего Пророк выдал Р. замуж за `Османа ибн `Аффана.

Р. с мужем были в числе первых переселенцев в Эфиопию. Там она родила единственного ребенка – `Абдуллаха, который, согласно преданию, умер в 6-летнем возрасте. Затем вернулась в Мекку и совершила переселение (*хиджру*) в Медину. Накануне битвы при Бадре тяжело заболела, из-за чего Пророк позволил `Осману остаться с больной женой. Когда известие о победе мусульман дошло до Медины, Р. умерла. Похоронена на кладбище Баки в Медине возле *Масджид ан-Набави*.

После смерти Р. Пророк выдал за `Османа ибн `Аффана свою вторую дочь, Умм Кульсум.

РУКБИ – соглашение между двумя людьми о том, что в случае смерти одного из них его имущество перейдет в дар второму, оставшемуся в живых. В Исламе (например в *иджтихадах* Абу Ханифы и Мухаммада ибн Хасана) Р. считается запретным и недействительным, т. к. ведет к ожиданию (а иногда и желанию) смерти другого человека.

РУКИЙЯ – лечение заговорами, мольбами и текстами молитв, которые пишут на бумаге, дуют на них и читают над больным. По мнению *улемов*, Р. разрешается при 3 условиях:

1. Должны быть написаны только аяты Корана или имена Аллаха.
2. Записи должны быть на арабском языке либо на языке, понятном читающему.
3. Намерение и упование на выздоровление больного, которому делают Р., должно

быть обращено только к Аллаху.

РУКН И ШАРТ – основы и условия религиозных актов.

Рукн (мн. ч. *аркан*) – «каждая из частей какой-либо вещи, без которых она существовать не может»; употребляется в значении «основа, столп, материальная и духовная основа». В Шариате рукном называют основы какого-то вида религиозного действия, например молитвы, различных сделок и т. д.

Рукны молитвы: стояние (*кийям*), чтение в этом положении сур Корана (*кыраа*), поясной поклон (*руку*), два земных поклона и сидение в конце последнего *ракъата* на протяжении произнесения короткой молитвы-*ташаххуд*.

Шарт – необходимое условие, без которого то или иное действие оказывается недействительным. Шарты для совершения молитвы: омовение, покрытие *аурата*, обращение лицом к *кибле*, совершение молитвы в строго определенное время.

Если в каком-то религиозном акте не соблюдены все Р., то данный акт считается неполным либо недействительным. Согласно большинству правовых школ, если то или иное действие произошло с нарушением Р., то оно является недействительным (*батиль*). Только в ханафитском мазхабе в разделе о сделках (*муамала*) есть понятие «испорченности» той или иной сделки (*фасид*): если при совершении сделки не соблюдались рукны, то действие является *батиль*, а если не соблюден какой-либо шарт, то действие – *фасид*; в этом случае сделка считается формально заключенной, но ее необходимо аннулировать.

РУКУ – поясной поклон, обязательный (*фард*) элемент молитвы: «...и кланяйтесь с поклоняющимися» (2:43). Запрещено (*ха-*

рам) кланяться кому бы то ни было, кроме Аллаха. При совершении Р. необходимо наклониться, положить ладони на колени и 3 раза произнести «*Субхана рабби аль-азим*» («Хвалю моего великого Господа»). Спина и ноги молящегося при Р. должны быть прямыми.

РУМ – «Римляне»; название 30-й суры Корана, ниспосланной в Мекке и состоящей из 60 аятов. Сура названа из-за содержащегося в ней пророчества (аяты 2 и 3) о победе византийцев над персами.

В 614 г. после рождения пророка Исы шах Ирана Хосров II из династии Сасанидов в ходе войны с Византией (602–628) захватил ее восточные провинции. Позже византийский император Ираклий в точном соответствии с кораническим Откровением, перейдя в контрнаступление на персов, сумел нанести им ряд поражений и вернуть потерянные провинции. Информация об этом задолго до этих событий была ниспослана Аллахом Пророку Мухаммаду.

РУМИ ДЖАЛАЛ ад-ДИН – см.: **Мавлави**.

РУХ («дух») – душа, которая дает телу жизнь. Сведений о душе Аллах дал людям немного: «Они станут спрашивать тебя о духе. Отвечай: "Дух [нисходит] по повелению Господа моего. Но вам [об этом] дано знать очень мало"» (17:85). В связи с этим попытки познания сущности души не одобряются Шариатом. Самым распространенным является мнение о том, что душа не является материей; после смерти человека она не уничтожается и обладает способностью к пониманию и восприятию. Души умерших неверных находятся в страданиях, а души праведников – в блаженстве, и в этих состояниях они будут пребывать до

дня Страшного Суда.

РУХ аль-КУДС («дух святой») – слово имеет несколько значений:

1. Одно из имен ангела Джibriла (2:87).
2. Сила, которую Аллах дал пророку Исе.
3. Некоторые ученые (например, Фахр ад-Дин Рази) считали, что слово «дух» в аяте (42:52) относится к Инджилу (Евангелию), принесенному пророком Исой.
4. Третья ипостась христианской Троицы.

РУХСАТ – в исламском праве некоторые исключения из общих правил, допускаемые Шариатом в особых случаях.

Для исполнения предписаний существует 2 пути – *азимат* и *Р*. *Азимат* – полное и беспрекословное подчинение повелениям Аллаха; если же по каким-то объективным причинам выполнять *азимат* становится невозможно или крайне затруднительно, нужно следовать *Р*.

Причины для *Р*. расписаны в Шариате. Например, свинина для мусульманина запретна (*азимат*), но если грозит смерть от голода, то он может съесть такое ее количество, какое необходимо для сохранения жизни (*Р*.) – в этом исключительном случае свинина становится разрешенной (*мубах*). Другой пример *Р*. – разрешение на несоблюдение поста для путников.

РУШВАТ – взятка. Категорически запрещенное Шариатом деяние, причем запрещено (*харам*) как брать и давать взятки, так и содействовать этому: «Не присваивайте незаконно имущества друг друга и не подкупайте этим [имуществом] судей, чтобы намеренно присвоить часть собственности

[других] людей грешным путем» (2:188).

Давая *Р*., люди преследуют цели:

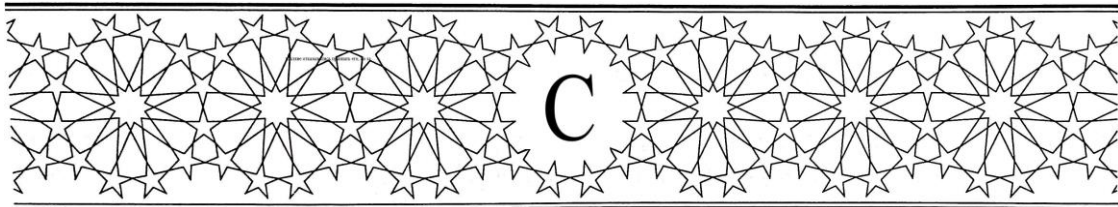
- 1) получить возможность занять какую-либо судебную или государственную должность. Человек считается занявшим эту должность незаконным образом;
- 2) обеспечить приговор судьи в свою пользу. В этом случае приговор считается недействительным;
- 3) уладить дела с судьей или государственным чиновником с помощью третьего лица. В этом случае запретное дело (*харам*) делает только тот, кто получает *Р*.;
4. обеспечить собственную безопасность и неприкосновенность имущества в случае, если на них кто-то покушается. В этом случае запретное дело (*харам*) делает только тот, кто получает *Р*.

Р. также считаются подарки должностным лицам, государственным чиновникам или судьям, т. к. те не получили бы их, если бы не занимали эти должности и не имели возможность уладить то или иное дело. Получивший *Р*. судья считается грешником, даже если вынесет справедливый приговор, т. к. это его обязанность и нет необходимости в дополнительном вознаграждении. Человек, получивший *Р*., не является ее законным обладателем и обязан вернуть деньги или вещь обратно.

Р. разрешен только в следующих случаях:

- 1) если человек оказался жертвой несправедливого ареста и подвергается пыткам и унижениям;
- 2) если его имуществу или жизни грозит опасность.

В этих случаях запретное дело (*харам*) делает только получатель взятки, а не взяткодатель.



СА`Д ИБН АБУ ВАККАС (ум. 55/675) – ближайший сподвижник Пророка Мухаммада, полководец и государственный деятель Халифата. Полное имя – Са`д ибн Абу Ваккас Малик ибн Вухайб ибн `Абд Манаф ибн Зухра.

Одним из первых принял Ислам в возрасте 17 лет. Вместе с мусульманами подвергся гонениям и совершил *хиджру* (переселение) в Медину, активно участвовал в создании мусульманской государственности, сражался при Бадре, Ухуде, Хандаке и в других битвах.

В правление Абу Бакра и `Омара принимал активное участие в укреплении Халифата. Был командующим мусульманской армией в боевых действиях против Византии и Ирана. Под его командованием одержана победа над персами при Кадиссии.

После смерти халифа `Омара С. был одним из 6 претендентов на власть, входил в «совет шести» (см.: **`Омар ибн аль-Хаттаб**). В правление `Османа был назначен на должность наместника Куфы, затем отозван. В период смуты и потрясений в Халифате активной политической деятельностью не занимался.

СА`Д ИБН `УБАДА (ум. 14/635) – вождь мединского племени Хазрадж, сподвижник Пророка Мухаммада, политический деятель. Принял Ислам во время 2-й клятвы при Акабе, один из инициаторов переселения Пророка из Мекки в Медину. Узнав об этом, курайшиты выследили С.,

привезли в Мекку и подвергли пыткам, но С. спасся благодаря заступничеству Джубайра ибн Мутима и Хариса ибн Харба и вернулся в Медину.

С. был богатым человеком, тратил состояние на нужды мусульманской общины. После переселения мекканских мусульман в Медину активно участвовал в укреплении мусульманского государства, в битвах при Бадре, Ухуде, Хандаке, Хайбаре, в завоевании Мекки. Отличался меткостью в стрельбе из лука. Был главным знаменосцем *ансаров*.

После смерти Пророка на собрании ансаров кандидатура С. была выдвинута на пост халифа. После избрания Абу Бакра уехал в Сирию, где и умер.

САБАБ – в *каламе* – причина того или иного процесса или действия. Все явления в мироздании, сотворенные Аллахом, имеют те или иные С., которые сами по себе не являются творящими, но зависят от Творца.

САБАИТЫ – одна из первых «крайних» сект, обожествивших Али ибн Абу Талиба. Основатель – `Абдуллах ибн Саба. Мусульманские историки сообщают, что он был иудеем, который, несмотря на заявления о принятии Ислама, мусульманином не стал. Один из главных организаторов смуты в Халифате, приведшей к убийству халифа `Османа. Ибн Саба вел активную пропаганду в пользу Али, заявлял, что как в Торе у Пророков были ближайшие уполномо-

ченные, так и Али является полномочным представителем и единственным законным наследником Пророка Мухаммада. Далее Ибн Саба заявил, что Али является воплощением Бога. Когда сам Али услышал об этом, он решил казнить Ибн Сабу, но `Абдуллах ибн `Аббас отговорил его накануне новой кампании против сирийцев, и Ибн Саба был выслан в Мадаин (Ктесифон).

После смерти Али Ибн Саба заявил, что на самом деле он не умер, а, подобно Исе (Иисусу), вознесся на небеса; вместо Али, по его словам, убили другого человека, а сам он вернется на землю для установления справедливости.

С. были предшественниками «крайних» шиитов.

САБИИ – религиозная община, упоминаемая в Коране: «Воистину, в День Воскрешения Аллах рассудит уверовавших с иудеями, сабиями, христианами, огнепоклонниками и многобожниками» (22:17). С. – люди, оставившие свою религию и принявшие другую; так мекканские язычники называли Пророка Мухаммада и его первых последователей.

С. – отдельная религиозная группа, чьи верования впитали элементы различных философских учений, мистицизма и гностицизма. К моменту возникновения Ислама в Ираке и Сирии проживали различные группы С. Одной из них была гностическая секта *мандеев*, которые считают себя последователями Йахьи. Эта секта сохранилась до настоящего времени. В их верования в значительной степени проникли элементы Иудаизма и Христианства, из-за чего мандеи считаются «людьми Писания». Скорее всего, именно о них упоминается в Коране наряду с иудеями и христианами.

«Харранские С.» сохранили элементы древнейших месопотамских верований.

Через них мусульмане познакомились с научным и культурным наследием древних вавилонян. Позже фактически стали язычниками, создали институт жречества и объекты для поклонения.

Из среды иракских С. вышли философ Сабит ибн Кура, основавший секту в Багдаде, и историк Хилал ас-Саби. После V/XI в. в Харране и Багдаде С. не осталось. В настоящее время С. называют общину мандеев в Юж. Ираке.

Улемы разделились во мнениях о статусе С.: одни считали их язычниками, другие – «людьми Писания» (см.: **Ахль аль-Китаб**). Все правоведы были едиными во мнении о том, что С., поклоняющихся статуям или звездам, считать «людьми Писания» нельзя.

САБР – терпение при исполнении религиозных обязанностей, при воздержании от запретного, а также при неудачах и несчастьях. Аят Корана (46:35) предписывает мусульманам быть терпеливыми и стойко переносить все тяготы жизни. Только терпеливые могут добиться успехов в земной и следующей жизни и заслужить милость Аллаха. Пророк Мухаммад называл С. «половиной религии». Терпение необходимо проявлять всегда, вне зависимости от того, зависят ли обстоятельства от воли человека. Стойкое перенесение тягот жизни называется *сабр аль-джамиль* (12:18).

САВАБ – награда, которую даст Аллах в следующей жизни за благие, добродетельные и богоугодные дела в земной жизни.

САГАИР – малые грехи (см.: **Исм**).

САДАКА (мн. *садакат*) – милостыня, даваемая нуждающимся с намерением за-

служить довольство Аллаха. В более широком смысле – любое благодеяние, совершенное искренне ради Аллаха.

С. может быть обязательной (*фард*, *ваджиб*) и богоугодной (*нафиля*). Обязательной С. являются все виды *закята* (2:43; 9:103) и милостыня, выплачиваемая в конце месяца рамадан (*закят аль-фитр*).

Выплата необязательной, но богоугодной С. в Исламе поощряется. Подаяние из своих средств является важной составляющей исламской религии. Пророк Мухаммад говорил: «Кто дает в С. на вес одного финика из честно заработанного, а Аллах не принимает ничего, кроме чистого, воистину, Аллах принимает его Своей правой рукой, затем возвращает его до того, пока он не станет размером с горю».

Лучше давать богоугодную С. тайно: «Если вы раздаете милостыню открыто, то это прекрасно. Но если скрываете это и раздаете ее нищим, то это еще лучше для вас» (2:271). Можно давать С. и публично (*садака-джарийа*), т. к. это может способствовать аналогичным шагам со стороны других людей.

САДЖАХ – аравийская лжепророчица. Происходила из племени Тамим, но длительное время жила на севере, в племени Таглиб. Объявила себя пророчицей еще при жизни Пророка Мухаммада и встала во главе тамимитов, совершавших набеги на соседей. В 12/633 г. тамимиты вторглись в Йамаму, где действовал лжепророк Мусайлима; он заключил политический союз и брак с С., но прожил с ней только три дня, а затем откупился от тамимитов. В период войн мусульман с вероотступниками С. раскаялась и приняла Ислам.

САДЖДА («склонять голову, поклоняться, совершать земной поклон») – земной поклон. Все мироздание поклоняется Алла-

ху (22:18), но особое значение придается сознательному поклонению человека своему Творцу: «Мухаммад – Посланник Аллаха, и те, которые с ним, – яростны против неверных, милостивы между собой. Ты видишь их преклоняющимися, падающими ниц. Они ищут милости от Аллаха и благоволения. Приметы их – на их лицах от следов падения ниц» (48:29). О необходимости совершения земных поклонов для мусульман говорится в аяте: «О вы, которые уверовали! Кланяйтесь и падайте ниц, поклоняйтесь вашему Господу и творите добро, – может быть, вы будете счастливы» (23:77).

С. может быть совершен только Аллаху; С. любому человеку, другому существу либо объекту не допускается (*харам*). Поклоняющегося Аллаху человека называют *саджид*.

С. – обязательный элемент (*фард*) молитвы, совершаемый двукратно после поясного поклона (*руку*). При совершении С. лоб, нос, ладони, колени и большие пальцы ног должны касаться земли. При С. обычно 3 раза произносятся слова: «*Субхана рабби аль а'ля*» («Хвала моему Господу Всевышнему»). После первого С. необходимо выпрямиться и принять сидячее положение, затем, после короткой паузы, совершить второй С. Лучше всего делать С. на сухой земле; в суннитских мазхабах позволительно касаться лбом газона, циновки, ковра. В маликитском мазхабе при молитве вне помещения нежелательно (*макрух*) без уважительной причины расстилать покрывала для С. Шииты-джафариты при С. касаются лбом только земли или камней либо же изделий из них и держат для этой цели в домах и мечетях специальные камни.

Дополнительные 2 С. совершаются при ошибках в молитве (см.: *Саджда ас-Сахв*), а также при чтении отдельных аятов Корана (см.: *Тилава*).

САДЖДА ас-САХВ – совершение дополнительных земных поклонов, если молящийся допустил какую-либо ошибку в *рукнах* и *ваджибах* молитвы (как индивидуальной, так и коллективной). С. не совершается, если молящийся не совершил какого-то *рукна* молитвы (см.: **Руки и Шарт**). При пропуске целого *рукна* и других *фардов* необходимо совершить молитву заново.

В ханафитском мазхабе С. совершается в случаях, если:

– молящийся забыл выполнить *ваджиб* или случайно затянул с выполнением *ваджиба* или *фарда*, например не полностью прочел суры «Фатиха» в первых 2-х *ракятах* или пропустил в этих *ракятах* суры, которые читаются после «Фатихи» (см.: **Салют**);

– случайно совершено какое-либо действие, которого нет в молитвенной практике;

– молящийся сбился в счете совершенных *ракятов*;

– пропущен земной поклон в одном из *ракятов* молитвы, и т. п.

С. совершается после чтения *ташаххуда*; начинается произнесением *такбира* и состоит из 2 земных поклонов со словами «*Субхана рабби аль а`ля*» («Хвала моему Господу Всевышнему»), завершается так же, как и обычная молитва.

При ошибке в молитвенной практике в ханафитском мазхабе С. обязателен (*ваджиб*), в других мазхабах – богоугодное деяние-*сунна*.

САДЖДА аш-ШУКР – земной поклон, совершенный в знак благодарности Аллаху за избавление от беды. Для С. нужно совершить омовение, встать лицом к *кибле*, принять намерение, подняв руки, произнести *такбир* и опуститься на землю для совершения земного поклона (*саджда*).

САИБА – почитавшаяся доисламскими арабами верблюдица, рожавшая 10 самок подряд. Язычники отпускали С. на волку, не садились на нее верхом, не возили на ней грузов, не стригли ее шерсть; пить молоко С. мог только гость.

СА`ИД ИБН аль-МУСАЙЙАБ (ум. 94/713) – **передатчик хадисов из поколения *таби`унов***. Полное имя – Са`ид ибн аль-Мусаййаб ибн Хазм аль-Курайши аль-Махзуми. Родился в период правления халифа `Омара; сын и внук сподвижников Пророка Мухаммада. Отличался многими добродетельными качествами, вел аскетический образ жизни. Один из самых образованных людей своего времени. С ранних лет проявил особый интерес к хадисам и собирал их на протяжении жизни, для чего совершал путешествия в другие регионы Халифата.

Передал хадисы от `Омара, `Османа, Абу Хурайры, Зейда ибн Сабита, Аиши, *хадисы-мурсал* от Абу Бакра.

СА`ИД ИБН ДЖУБАЙР (*погиб 95/714*) – **передатчик хадисов из поколения *таби`унов*, правовед, толкователь Корана, аскет**. Полное имя – Абу `Абдуллах Са`ид ибн Джубайр аль-`Асади аль-Куфи. В мусульманской методологии считается надежным передатчиком хадисов. Один из самых ученых и образованных людей своего времени. Жил в Куфе, некоторое время был секретарем городского судьи. В 95 г. х. принял участие в восстании против тирании наместника Хаджаджа и был убит. Передал лично слышанные хадисы от `Абдуллаха ибн Зубайра, Анаса ибн Малика, Абу Са`ида аль-Худри. Известны *хадисы-мурсал*, переданные им от Абу Хурайры, Абу Мусы аль-Аш`ари, Али и Аиши.

СА'ИД ИБН ЗЕЙД (ум. 51/671) – сподвижник Пророка Мухаммада. Его отец Зейд ибн `Амр ибн Нуфайл еще до пророчества Мухаммада стал ханифом, так и не примкнув ни к одной религии. С. убедился, что принципы изложенной Мухаммадом религии полностью соответствуют воззрениям отца, принял Ислам и участвовал в собраниях мусульман в доме Аркама. Был женат на сестре `Омара ибн аль-Хаттаба Фатиме.

Вместе с другими мусульманами С. подвергся гонениям в Мекке и совершил хиджру (переселение) в Медину. Там участвовал во всех важных событиях и почти всех сражениях, кроме битвы при Бадре.

После смерти Пророка С. участвовал в войнах Халифата против Ирана и Византии, героически сражался во всех сражениях, особенно в битве при Ярмуке. После завоевания Дамаска командующий мусульманской армией Абу `Убайда назначил С. наместником города.

СА'Й – ритуальный бег между холмами Сафа и Марва, один из обрядов хаджа и умры. Ритуал восходит к Хаджар, жене Ибрахима, которая по воле Аллаха оказалась в этих местах и в поисках воды взошла вначале на холм Сафа, а затем на холм Марва.

САЙЙИД («вождь, глава») – во многих хадисах слово упоминается в значениях «вождь племени», «руководитель общины», «господин рабов». Сам Пророк Мухаммад носил титулы *Саййид ас-Сакалайн* («Господин двух миров»), *Саййид аль-Анбийя* («Глава всех пророков»). В хадисах С. также называются Хамза, Али, Джафар, Хасан, Хусайн, дочь Пророка Фатима, Абу Бакр, Омар.

С. называли также потомков внуков Пророка Хасана и Хусайна. Позже потомков

Хасана стали называть *шарифами*; титул С. закрепился только за потомками Хусайна. Мусульмане с большой любовью и почтением относились к С. и *шарифам*; в то же время они (как потенциальные претенденты на власть) часто подвергались гонениям и жестокому обращению со стороны властей, особенно в период правления Омейядов. После прихода к власти `Аббасидов положение С. значительно улучшилось. В Халифате Фатимидов, в `Османской империи и в др. мусульманских государствах существовали особые государственные органы, занимавшиеся делами потомков Пророка (см.: **Накиб**).

САЙР – в суфизме – отход от невежества и переход к высокой нравственности и морали. Термин употребляется в паре со словом *сулук*.

САЛАВАТ (мн. от *саят* – «молитва») – молитва о Пророке Мухаммаде, совершаемая мусульманами в соответствии с повелением: «Воистину, Аллах и Его ангелы благословляют Пророка. О те, которые уверовали! Благословляйте его и приветствуйте миром» (33:56). Наиболее распространенной С. является: «*Аллахумма салли `аля Мухаммад ва али Мухаммад*» («О Аллах, благослови Мухаммада и его семью!»). С. также читается в обязательных молитвах. Произносить С. при упоминании имени Пророка – богоугодное дело. Некоторые *алимы* считали, что если его имя упоминается в одном месте много раз (например в какой-то книге или статье), достаточно произнести С. один раз в самом начале; другие считают, что С. желательно произносить при каждом упоминании его имени. В этом случае обычно произносят слова: «*Салляллаху алейхи ва саллям*» («Да благословит его Аллах и приветствует»).

САЛАФИЗМ – направление мусульманской мысли, призывающее ориентироваться на пример Пророка, его сподвижников и праведных предков (*ас-салаф ас-салихин*).

1) После завоевания мусульманами обширных территорий от границ Индии и Китая до Франции Ислам стал превращаться в мировую религию. Этот процесс не мог протекать в рамках классического учения: оно испытывало влияние национальных и религиозных традиций различных народов, что приводило к сектантству и синкретизму. С другой стороны, меняющиеся условия требовали объяснения многих положений религии с позиции рационализма и потребностей развивающегося общества. В связи с этим резко повысился интерес к философии Древней Греции и Рима, стали осуществляться переводы на арабский язык трудов Аристотеля, Платона и других философов; их методология и философские принципы использовались в толковании некоторых вероучительных положений Ислама.

Эти объективные процессы вызвали протесты традиционалистов, отстаивавших чистоту изначальной религии: по их мнению, стала реальной угроза забвения классических постулатов Ислама и подмены их нововведениями. Ок. IV в. х. появилось движение *салафитов*, выступивших с призывами вернуться к изначальной чистоте Ислама, существовавшей при Пророке и первых поколениях мусульман, и придерживаться пути праведных предков.

Первые салафиты были приверженцами суннитской правовой школы Ахмада ибн Ханбали, но ранний С. не был подкреплён необходимой теоретической базой: с одними призывами возвратиться к наследию предков (*салаф*) и апелляциями к Корану и хадисам было невозможно противостоять сформировавшимся философским школам

и проникновению в исламское учение чуждых ему заимствований из других религий и учений. Движение не дало результатов.

2) Учение мыслителя и правоведа Ибн Таймии и его последователей, в основу которого была положена идея раннего С. (1), но несколько иначе интерпретированная, систематизированная и реформированная настолько, так что термин «С.» получил новое наполнение.

С. Ибн Таймии отрицал философские методы в вопросах толкования и трактования текстов Божественного Откровения, хотя доводы разума и логики не отвергаются: необходимо понимать все вероучительные аспекты религии в точном соответствии с традицией сподвижников Пророка и *табиунов*. Единственным источником для исповедания веры и извлечения правовых положений С. объявил Откровение, представленное Кораном и Сунной. С. опирается на буквальные доводы Корана и Сунны (*нассы*) и не использует для их объяснения доводы разума и методы логики; разум может действовать только в узких пределах того, на что указывает дословный текст Откровения, но приоритет отдается толкованию и примерам *ас-салаф ас-салихин*.

В борьбе против нововводимых культов и мистицизма, противоречивших изначальному Исламу, С. уделил особое внимание развитию доктрины Единобожия (*вахдания*): введение любых посреднических звеньев в отношениях между Богом и людьми (священства, духовных авторитетов) является отступлением от Единобожия. Проявлением язычества (*ширк*) считаются мольба, обращенная к могилам умерших праведников, и упоминание их имен в молитве Богу.

В трудах теоретиков С. в Божественном единстве выделены 3 составляющие:

1. Божественное господство над всем мирозданием (*таухид ар-рубубия*).

2. Исключительное право Бога быть единственным объектом для служения (*таухид аль-улюхия*).

3. Единство Бога в обладании прекрасными именами и качествами (*таухид аль-'Асма ва-с-сифат*), подразумевающее наличие у Бога различных атрибутивных качеств.

Отвергая экзальтированное почитание святых, С. считал возможным достижение некоторыми людьми состояния озарения (*карама*) благодаря их преданному и искреннему служению Богу. Но эти состояния не подобны чудесам пророков и получаемому Откровению (*вахй*), и обладатели *карамы* обязаны исполнять все предписания религии, они не могут исполнять никаких посреднических функций и не должны молить Бога о разрешении запретного и изменении предопределения.

С. отверг развитие *матуридитами* и *аш'аритами* теории о Божественных атрибутах как основанные на рациональном осмыслении Откровения. С. принял все атрибуты Бога так, как они изложены в Откровении, не подвергая их аллегоризации и признавая, например, наличие у Аллаха лика и рук, но отрицая сходство их с человеческими. Критики из других мусульманских школ утверждали, что игнорирование С. сокрытых смыслов Откровения (*захир*) может привести к антропоморфизму.

По проблеме предопределения и свободы воли Ибн Таймия оказался близок к учению *матуридитов*: человек наделен Богом свободой воли и ответствен за свои поступки, однако Бог одобряет совершение человеком разрешенных и добрых поступков и не одобряет совершение запретных и злых поступков, создавая причинно-следственные основы выбора. Божественная воля может и не совпадать с Его повелениями, но предпочтения и пожелания Бога совпадают с Его приказами и запретами.

Коран в С. – вечное и несотворенное слово Бога, но в том виде, в каком он известен людям, он – лишь элемент Божьего слова (Калама), но не Калам в целом: Калам – предвечен (*кадым*), Коран – нет. Аналогично арабский язык не является предвечным, а появился среди людей в определенное Аллахом время, и на нем Аллах пожелал ниспослать Коран.

Несмотря на критику, С. сыграл большую роль в развитии Ислама. Основы и методы аргументации С. широко использовались и используются в суннитской полемической литературе. Многие идеи С. в том или ином виде были приняты практически всеми мусульманскими мыслителями, которые в различные периоды истории вели борьбу против различных ересей и нововведений (*бид'а*).

В XVIII в. идеи С. легли в основу аравийского движения *ваххабитов*. На рубеже XIX–XX вв. доктрина С. использовалась египетскими исламскими реформаторами, движением «братьев-мусульман» (см.: **Ихван Муслимун**), индийскими *фараидитами* и др. религиозно-политическими движениями.

САЛИХ – 1) Пророк (наби) Аллаха, посланный к народу Самуд; потомок пророка Нуха от его сына Сама.

После того как нечестивое племя *адитов* было уничтожено Аллахом (см.: **Худ**), немногие уверовавшие были спасены и поселились в различных местах. Одними из них были потомки некоего Самуда. Самудяне жили в местности Хиджр (возможно, между Сирией и Хиджазом), стали многочисленным, богатым и влиятельным племенем, но со временем стали отходить от веры в Аллаха (7:74).

С. был набожным и справедливым человеком. Когда ему было ок. 40 лет, Аллах из-

брал его Своим пророком, и С. стал актив-но призывать к вере в Аллаха и отказу от идолопоклонничества (11:61). Но большинство самудян отвергли С. и объявили его колдуном и лжецом (11:62). Тогда Аллах послал на этот народ засуху. Самудяне обвинили С., угрожали ему смертью, требовали, чтобы С. в доказательство своей пророческой миссии показал им чудеса – превратил скалу в верблюдицу. По воле Аллаха С. показал им это чудо (26:154–155). Некоторые самудяне уверовали. «Потом они закололи верблюдицу, послушались велений своего Господа и сказали: "О Салих! Яви же нам то, чем ты угрожал, если ты посланник"» (7:77).

Некоторые самудяне замыслили убить его, но Аллах отвратил смерть Своего Пророка (27: 48–50) и приказал С. и всем уверовавшим покинуть селение, а затем уничтожил этот народ: «Когда же настал час [исполниться] Нашему повелению, Салиха и тех, кто уверовал вместе с ним, Мы по Нашему милосердию спасли [от гибели] и от бесславия в тот день. Воистину, твой Господь Силен, Всемогущ! А тех, кто был нечестивцем, поразил трубный звук, и к утру они лежали в своих жилищах недвижимы, словно бы вовсе и не жили там. Знайте же, что самудяне не уверовали в своего Господа. Да сгинут самудяне!» (11: 66–68).

С. с уверовавшими самудянами ушел в Сирию и поселился в Рамле, где прожил остаток жизни (по другим преданиям, он поселился в Мекке или Хадрамауте).
2) Праведный мусульманин, который не придает большого значения преходящим ценностям земной жизни, а всецело стремится заслужить довольство и любовь Аллаха.

САЛМАН аль-ФАРИСИ (ум. 36/657) – сподвижник Пророка Мухаммада. Имя

до принятия Ислама – Мабах, сын Бузахшана. Родился в Иране в деревне Джайй неподалеку от Исфахана. Его отец, бывший зороастрийцем, обязал сына поддерживать ритуальный огонь, и Мабах почти не выходил из собственного дома. Он начал размышлять о сущности зороастризма и усомнился в его истинности. Однажды Мабах случайно встретился с христианами и заинтересовался их верой. Отец, опасаясь, что сын отступит от веры предков, заковал его в кандалы, но Мабах тайно поддерживал отношения с христианами и, узнав об отправке каравана в Сирию, бежал из дома. Присоединившись к каравану, достиг Сирии, где стал служить у христианских монахов. После смерти своего последнего наставника по его совету отправился в Мосул. Затем его духовными наставниками были монахи из Нисибина и Аммурии. Последний наставник сообщил ему, что близится час пришествия последнего Пророка Божьего, и описал его приметы.

Мабах присоединился к арабскому каравану, шедшему в Хиджаз, но спутники продали его в рабство иудею в Вади аль-Курре. Будучи рабом, он попал в Медину. После *хиджры* Пророка Мухаммада пошел к нему, обнаружил в его манерах, поведении и облике все ранее описанные признаки Пророка и принял Ислам. Получил имя С. и стал одним из самых преданных сподвижников Пророка.

До 5 г. х. оставался рабом, затем Пророк и мусульмане помогли ему выкупиться на свободу. В битве при Хандаке (5 г. х.) подсказал Пророку, что в Иране в оборонительных целях иногда рыли рвы, которые облегчали оборону городов; Пророк приказал срочно вырыть ров вокруг Медины, благодаря чему мусульманам удалось отразить натиск превосходящих сил противника (эта битва вошла в историю как «битва у рва»).

После этого С. всегда был вместе с Пророком, а после его смерти поселился в Медине. В период правления халифа `Омара принял участие в войнах мусульман против Ирана, находился в составе войск под командованием Са`да ибн Абу Ваккаса, и содействовал победам мусульманской армии. С. делал все от него зависящее, чтобы его родной народ принял Ислам, объяснял персам, что мусульмане призваны осуществить великую Божественную миссию и не собираются поработать их. При взятии мусульманами столицы Ирана Мадаина (Ктесифона) уговорил сдать гарнизон шахской охраны дворца. Для персов С. был примером того, что воины-арабы могут подчиняться персу.

Исполняя приказ халифа, С. и Хузайфа основали на берегу Евфрата город Куфу (17/638) и превратили его в оплот армии. Затем халиф `Омар назначил С. наместником Мадаина, где тот и умер в возрасте ок. 80 лет.

С. отличался набожностью, богобоязненностью, высочайшей культурой, был одним из самых грамотных людей своей эпохи и вел аскетический образ жизни. Даже будучи наместником Мадаина, одевался так же, как в период своего рабства. Пророк Мухаммад высоко ценил С. и даже считал его членом своей семьи (*Ахль аль-Бейт*).

Многие суфийские *тарикаты* опирались на авторитет С. Шииты почитают С. как члена семьи Пророка, посещают его могилу после *хаджа* и пребывания в Кербеле. Многие хадисы об Али и его потомках в шиитской традиции приводятся в передаче С.

САЛЯТ (мн. салават; перс., тур. намаз) – молитва, в т. ч. ежедневная обязательная 5-кратная. Один из 5 столпов Ислама; выражение покорности и благодарности Аллаху.

Обязательным ежедневный С. присутство-

вал в Шариатах всех пророков, но он, возможно, отличался от С. современных мусульман. С. был заповедан Лукманом, Ибрахимом и Мусой (14:37; 20:14; 31:17). До повеления об обязательном ежедневном С. Пророк Мухаммад часто совершал молитвы по утрам и вечерам. Повеление Аллаха об обязательном ежедневном 5-кратном С. было передано Пророку Мухаммаду во время его чудесного ночного путешествия (см.: **Исра и Ми`радж**): вначале Аллах предписал мусульманам молиться 50 раз в день, но затем уменьшил число С. до 5. Эти 5 молитв заменяют 50: «Тому, кто предстанет [перед Аллахом] с добрым деянием, воздается десятикратно» (6:160).

О необходимости совершения мусульманами С. в строго определенное время говорится во многих аятах Корана (2:238; 4:103; 98:5) и в хадисах. На вопрос о том, какое деяние наиболее угодно Аллаху, Пророк Мухаммад ответил: «Молитва, совершенная вовремя».

Обязательное исполнение С. – необходимое условие мусульманской веры. За совершение С. Аллах дает людям большие блага, прощает их грехи и введет их в Рай. Сознательное игнорирование и отрицание С. выводит человека из Ислама (в ханафитском мазхабе и по мнению многих других ученых, человек, не совершающий С. вовремя из-за лени или других факторов, считается грешником и нечестивцем, но из Ислама невыходит). В условиях исламского государства такие люди определяются как нечестивцы (*фасик*), и даже если они избегают наказания в земной жизни, то все равно их сурово накажет Аллах (74:40–43; 19:59). Пророк Мухаммад говорил: «Причиной разрушения преграды между человеком и большим грехом является отказ от молитвы».

Если человек не совершил С. неумышленно, то обязан совершить его в другое время

(см.: **Каза**).

С. бывают обязательными (*фард*, *ваджиб*) и желательными (*нафиля*). К обязательным (*фард аль-айн*) относятся:

1. С. *ас-субх* (рассветный). Начинается на рассвете, когда лучи солнца прорывают темноту ночи, и продолжается до восхода солнца.

2. С. *аль-зухр* (полуденный). Начинается приблизительно в полдень, после прохождения солнцем середины неба (зенита), и продолжается до начала времени предвечерней молитвы. Пятничные С. (см.: **Джума**) также начинаются в это время и заменяют в мечетях полуденную молитву.

3. С. *аль-`аср* (предвечерний). Начинается в середине периода между полуднем и закатом солнца, когда тень от предметов становится больше их длины. Нежелательно задерживать совершение этого С. до времени, когда солнце потеряет яркость и на нем появится предзакатная желтизна. Именно о предвечернем С. говорится в Коране: «Охраняйте молитвы и молитву среднюю...» (2:238).

4. С. *аль-магриб* (вечерний). Начинается после заката и продолжается до исчезновения вечерней зари и наступления темноты.

5. С. *аль-`иша* (ночной). Начинается с наступлением темноты и продолжается до рассвета. После совершения этого С. совершается дополнительная ночная молитва-*витр*. В методах определения более точного времени некоторых С. в различных мазхабах имеются несущественные различия.

Обязанностью общины (*фард аль-кифая*) является С. над умершим мусульманином (*джаназа*), но он не требует обязательного участия всех мусульман.

С.-*витр* в *иджстихаде* некоторых улемов является обязательным (*ваджиб*). Обязательны (*ваджиб*) также праздничные С. (см.: **Идайн**).

Составные части и условия совершения С.

Все С. состоят из ракятов: *субх* – из 2 ракятов; *магриб* – из 3; *зухр*, *`аср* и *иша* – из 4. Количество ракятов С.-*витр* и богоугодных С. (*нафиля*) может быть различным.

Необходимыми условиями (*шарт*) С. являются:

1. Наличие омовения перед молитвой (см.: **Вуду, Гусл, Тайаммум**).

2. Очищение от всех нечистот тела, одежды и места совершения молитвы (см.: **Тахара**).

3. Покрытие срамных частей тела (см.: **Аурат**).

4. Обращение лицом в сторону Мекки (см.: **Кибла**).

5. Наступление времени С.

6. Намерение совершить С. (см.: **Ниййа**).

Необходимыми составными частями (*руки*) С. являются:

1. Вступительный *такбир* (см.: **Ифтигах**).

2. Пребывание в стоячем положении (*кьям*) и чтении аятов Корана (*кыраа*).

3. Поясной поклон (*руку*).

5. Земные поклоны (*сажда*).

6. Пребывание в сидячем положении (см.: **Ка`да, Ташаххуд**).

Существует и большое количество богоугодных действий и молитв при совершении С.

Все обязательные С. можно совершать как индивидуально, так и совместно с другими мусульманами. Весьма желательно совершение коллективных С. мужчинами в мечетях, в других помещениях или на открытом воздухе. О преимуществах коллективных С. говорится во многих хадисах Пророка, например: «Коллективная молитва лучше индивидуальной на 27 степеней». Женщины могут совершать С. совместно с другими мусульманками в мечети, но считается, что им предпочтительнее совершать все С. дома. При совершении коллективного С. в мечети его руководителем обычно

является *имам*. Если коллективный С. проводится вне мечети, мусульмане выбирают из своей среды наиболее подходящего человека в качестве имама, возглавляющего молитву. Имам занимает место впереди молящихся, которые выстраиваются за ним в стройные ряды и повторяют его действия. Мусульманин, выехавший за пределы своего населенного пункта на определенное расстояние (по-разному определяемое в различных мазхабах), считается путником (*мусафир*). Мусафиры совершают С., состоящие из 4 ракятов, наполовину сокращенными (в 2 ракята). Шафииты, ханбалиты и маликиты разрешают совмещать *зухр* с *'аср* и *магриб* с *иша*. В шиизме разрешается совмещать эти С. и в повседневной практике.

САЛЯФ – мусульмане первых поколений, на пример которых более поздняя традиция ссылается при утверждении постулатов вероучения и права. В числе С. – сподвижники Пророка Мухаммада (*ас-хаб кирам*), их последователи (*таби'ун*) и последователи таби'унов (*таба' ат-таби'ун*). Суннитский Ислам (*Ахль ас-Сунна ва'ль-Джамаа*) строит свои вероубеждения именно на этой традиции.

САМА – в некоторых суфийских учениях – вслушивание в религиозные песнопения, декламация. Это помогает суфию входить в состояние экстаза (*ваджд*), когда он теряет контроль над собой и начинает совершать экстатические движения в ритме этих песнопений и декламаций. В некоторых сектах С. сопровождается музыкой и танцами. Собрания для проведения С. ведутся компетентным *закиром*. Мусульманские ортодоксы подвергали экзальтированность С. жесточенным нападкам.

Согласно учению некоторых *тарикатов*, С. совершается душой, свободной от страстей и проникнутой любовью к Аллаху. Считается, что первые С. были проведены Зун-Нуном аль-Мисри и Джунайдом аль-Багдади. Т. к. проведению С. в мечетях сопротивлялась мусульманская ортодоксия, для С. строились специальные суфийские обители (*текке, завия*). Многие суфии, особенно тарикат Накшбанди, отрицали С.

САМУД – древний языческий народ, уничтоженный Аллахом за неверие (см.: Салих (1)).

САНУСИТЫ – реформаторское суфийское братство, основанное Мухаммадом ибн Али ас-Сануси (1791–1859) в Сев. Африке.

Сануси родился в Алжире. Длительное время изучал различные религиозные науки, причислял себя к последователям маликитской правовой школы. Духовный путь прошел под руководством главы суфийского братства *хидритов* Ахмада ибн Идриса. Большое влияние на его мировоззрение оказали идеи Ахмада ат-Тиджани, основателя ордена *тиджанитов*. Позднее Сануси основал братство, которое имеет духовную общность с *шазилистами, кадиристами, хидритами*. После его смерти братство возглавили его сыновья аль-Махди и Мухаммад аш-Шариф.

С. выступали за возвращение к изначальной чистоте Ислама, пытались устранить противоречия между мусульманами, очистить духовную и обрядовую практику от нововведений и излишеств. Практиковали тихие *зикры-хафи*, запрещали экстатические трансы и танцы во время радений. Не запрещали почитание святых-*авлия* и посвящали специальные молитвы Пророку

Мухаммаду. Выступали за строго теократический принцип государственного правления.

Идеи С. распространились в Ливии, Алжире и других регионах Сев. Африки, в Хиджазе и Судане. С. играли значительную роль в политических событиях этих регионов, в XIX–XX вв. участвовали в движении сопротивления населения Сев. Африки колониальным властям европейских государств, в частности Италии.

САРИЯ («отряд, посланный против врага») – военные экспедиции, в которых Пророк Мухаммад не принимал личного участия, а вручал боевое знамя одному из командиров и отправлял отряд на фронт (походы, в которых он участвовал лично, называют *газа*). Всего известно 38 сражений-С. (см. также: *Джихад*).

САУДА БИНТ ЗАМА – одна из жен Пророка Мухаммада, «Мать правоверных». Была первой женщиной, на которой Пророк Мухаммад женился в 1 г. х. после смерти Хадиджи. Вместе со своим первым мужем – двоюродным братом Сакраном ибн `Амром – была в числе первых мусульман, эмигрировала в Эфиопию. По возвращении в Мекку Сакран умер, С. осталась вдовой. В то время ей было ок. 50 лет. Пророк Мухаммад, недавно потерявший Хадиджу, заключил с ней брак.

С. была набожной и благочестивой женщиной. Умерла в конце периода правления халифа `Омара.

САУМ – пост, воздержание от еды, питья и половой близости от рассвета до заката солнца с намерением поклонения Богу. С. в месяце рамадан является одним из столпов веры, отрицание которого ставит

человека вне Ислама: «О те, которые уверовали! Предписан вам пост, так же как он предписан тем, кто был до вас, – может быть, вы будете богобоязненны!» (2:183). Улемы единогласны в том, что С. в месяце рамадан стал обязательным только после переселения Пророка Мухаммада в Медину, вскоре после битвы при Бадре (2 г. х.); до этого Пророк и его сподвижники соблюдали С. в месяц мухаррам (по другим сообщениям, постились в течение 2 дней ежемесячно).

С. в Исламе бывают обязательные и желательные. К обязательным относится С. в месяце рамадан; это один из главных актов, при котором верующие надеются получить у Аллаха милость и прощение: «Тому, кто постится в рамадан с верой и надеждой на награду, прощаются все его прошлые грехи» (*аль-Бухари*. Фатх. 37). На протяжении всего этого времени мусульмане обращают все свои помыслы и деяния к Создателю в большей степени, чем в другие дни, и совершают больше молитв, чем обычно. Считается, что пост способствует пробуждению в человеке еще большей набожности, при этом он стремится совершать только богоугодные поступки.

С. необходимо начинать ранним утром, при появлении на горизонте первых лучей солнца. Необходимым условием С. является мысленное намерение (*ниййа*). В одних мазахбах намерение совершается перед каждым днем поста, в других достаточно совершить намерение один раз в начале месяца, т. к. С. рамадана расценивается как одно целое поклонение.

На протяжении светлого времени суток нельзя есть, пить, вступать в интимные отношения, искусственно вызывать рвоту. Однако если кто-то сделал это по забывчивости, его С. не нарушается. Разрешается

проглатывать слюну. Человек, нарушающий С. умышленно, совершает тяжелый грех и обязан не только возместить эти дни, но и искупить вину (см.: **Каффара**).

Во время С. желательно вставать до рассвета и принимать пищу (см.: **Сухур**). Не желательно также опаздывать с приемом пищи после захода солнца (см.: **Ифтар**). Постящийся особенно должен избегать действий, которые запрещены или нежелательны в религии; в частности, нельзя совершать явные грехи, злословить, лгать, проводить время в бесполезных разговорах и спорах. С. в рамадан сопровождается дополнительными ночными молитвами (*таравих*), особенно в ночь *Кадр*. В конце рамадана выплачивается специальная милостыня (*закят аль-фитр*).

С. должны держать совершеннолетние мусульмане, находящиеся в здравом уме, длительное время проживающие на одном месте. Женщины, у которых начались месячные или послеродовые выделения, не должны поститься, но должны восполнять С. Также могут не поститься беременные и кормящие матери. Если мусульманин по уважительным причинам пропустил в рамадане весь С. или несколько его дней, то обязан восполнить их в другое время: «А если кто будет болен или в пути, то пусть постится столько же дней в другой месяц» (2:185). Этот С. также обязателен. Не обязательно восполнять пропущенные дни подряд.

Мусульманин который не может держать С. по состоянию здоровья, освобождается от него, но обязан накормить нуждающегося человека за каждый пропущенный день рамадана. Этот вид искупительной милостыни называется *фидья*.

Желательными С. являются:

– любые 6 дней в месяце шавваль;

– первые 10 дней месяца зу-ль-хиджа (см.: **Хадж**), особенно дни *тарвия* и *арафа* (8-9 зу-ль-хиджа);

– 2 дня в месяце мухаррам;

– каждые понедельник и четверг;

– многие дни месяца шаабан, кроме последних перед наступлением месяца рамадан;

- 13, 14 и 15 числа каждого месяца по мусульманскому календарю.

Нельзя (*харам*) поститься в праздничные дни (первый день *Ид аль-фитр* и все четыре дня *Ид аль-адха*) (см.: **Идайн**) и по пятницам вне рамадана (но возможно объединять пост в пятницу с постом в четверг или субботу).

САФА И МАРВА – два холма в Мекке, между которыми осуществляется ритуальный бег – один из обрядов *хаджа* и *умры*: «Воистину, ас-Сафа и аль-Марва – одни из обрядовых знамений Аллаха. Кто совершает хадж к Каабе или малое паломничество, то не совершит греха, если пройдет между ними...» (2:158).

САФИЯ БИНТ ХУЙАЙЙ (ум. 50/670) – одна из жен Пророка Мухаммада, «Мать правоверных». Ее отцом был Хуйайй ибн Ахтаб – вождь мединского иудейского племени Надир. Он был врагом мусульман, после сражения при Ухуде пытался заключить союз с язычниками и лицемерами. Надириты замыслили покушение на жизнь Пророка. В 4/625 г. между надиритами и мусульманами произошел конфликт, окончившийся победой мусульман, и надириты покинули Медину. Большая их часть во главе с Хуйайем ушла в Хайбар, откуда иудеи в союзе с племенем Гатафан пытались напасть на Медину. Мусульманская армия вторглась в Хайбар, и в ходе воен-

ных действий погибли отец, брат и муж С.; сама она попала в плен к мусульманам и была передана Пророку. Он освободил ее, однако С. предпочла остаться среди мусульман и объявила о принятии Ислама. После этого Пророк женился на ней. Не исключено, что одной из причин брака была попытка Пророка распространить свой авторитет среди иудеев и способствовать их обращению в Ислам.

С. была добродетельной и преданной Пророку, вела набожный образ жизни. В ее передаче известно много хадисов. Умерла в Медине.

САХАБ (мн. ч. от *асхаб*) – мусульмане, которые видели и слышали Пророка Мухаммада, общались с ним и умерли верующими.

САХВ – в суфизме – прохождение духовного пути в трезвом состоянии, не теряя разума, не впадая в религиозные экстазы и транс. Противопоставляется *сукру* (состоянию духовного опьянения). Основатель пути С. – Джунайд аль-Багдади.

САХИФА (мн. *сухуф*) – небольшой свиток с Откровением Аллаха, посылавшийся отдельным пророкам до Мухаммада. Адаму было ниспослано 10 таких свитков, Шису – 50, Идрису – 30, Ибрахиму – 10. Мусе, Давуду, Исе и Мухаммаду были ниспосланы Писания. Вера в ниспослание С. обязательна для мусульман.

САХИХ – «действительное, достоверное» деяние или повествование. Так может называться торговая сделка, заключаемая на основе законов Шариата (*сахих ба'й*). Чаще термин употребляется в отношении хадисов. С. является хадис, переданный

заслуживающими доверия рассказчиками, обладающими хорошей памятью. Хадисы-С. точные, в них нет скрытых недостатков, они не противоречат другим достоверным хадисам.

СЕФЕВИДЫ – см.: Кызылбаши.

СИДРАТ аль-МУНТАХА («Лотос крайнего предела») – дерево, которое растет на 7-м небе возле престола Аллаха (см.: Арш). До С. доходит все, что восходит с земли, и все, что нисходит от Аллаха. С. находится выше земли и 7 небес, и на нем заканчиваются познания творений: «Он (Мухаммад) уже видел его [Джибрила] другое нисхождение у Лотоса крайнего предела» (53:13–14).

СИЛЬСИЛА («цепь») – в суфизме – цепочка духовной преемственности, которая начинается от Пророка Мухаммада и его сподвижников и доходит до конкретного суфийского *тариката* и его *шейха*. Существуют 2 основные С.: одна восходит к Пророку Мухаммаду через Абу Бакра, вторая – через Али ибн Абу Талиба. Все другие С. на протяжении веков были преданы забвению.

СИРАТ – мост, проложенный над огненной преисподней. По нему предстоит пройти в Судный день всем воскрешенным людям. В зависимости от того, кто проходит по нему, С. может стать тоньше волоса и острее лезвия меча; расположенные над С. крюки сбрасывают грешников в геенну. Праведные мусульмане с легкостью пройдут через С. в Рай, неверные и грешники упадут в огонь. Истинная сущность С. и связанных с ним событий неясна; не исключено, что в его описании содержится аллегория.

СИРХИНДИ АХМАД аль-ФАРУКИ (971/1563–1024/1615) – выдающийся мусульманский реформатор, «обновитель веры II тыс.» (*муджаддид аль-алф ас-сани*). Настоящее имя – Абу аль-Баракат Ахмад ибн `Абд аль-Ахад ибн Зайн аль-Абидин. Его называют также имамом Раббани. Родился в индийском городе Сирхинд. Родословная восходила к `Омару ибн аль-Хаттабу.

Начальное образование получил от отца. Изучил арабский язык, выучил наизусть Коран. В городе Сиялкуп учился у известного улема Мавлана Камала ад-Дина аль-Кашмири, затем у Кади Бахлула аль-Бадахшани мусульманскому праву и хадисам. К 17 годам завершил обучение.

Обучался духовной практике тариката *Накшбанди* в Дели под руководством одного из самых известных шейхов – Мухаммада Баки Биллаха, который дал С. разрешение обучать учеников в его родном городе Сирхинде. В преподавательской деятельности С. уделял большое внимание *тафсирам* Корана, хадисам и мусульманскому праву, отношение к которым у него строилось только на основании официальной исламской традиции. Позже преподавал в Лахоре.

Был последователем суннитского Ислама и стремился разъяснять суфизм в понятиях ортодоксального Ислама посредством очищения последнего от поздних нововведений. Подверг решительной критике различные пантеистические учения, которые образовались в *тасаввуфе* на основании доктрины «единства бытия» (см.: **Вахдат аль-Вуджуд**) и противопоставил ей концепцию «единства свидетельства» (см.: **Вахдат аш-Шухуд**).

Решительно выступал против различных искажений ортодоксальной религии, призывал вернуться к изначальной чистоте Ислама, выступал против различных сект и дви-

жений. В связи с этим подвергся нападкам религиозных группировок. Оппоненты пытались очернить С. в глазах индийского султана Салима Джахангир-хана, но С. встретился с султаном и заслужил его уважение.

Позже был заключен в крепость Гуваляйар. Ученики хотели подняться на его защиту, однако С. запретил им выступать против султана. В тюрьме продолжал просветительскую деятельность; направил на путь веры многих заключенных и охранников. Через 3 года был освобожден, с почестями принят султаном, вернулся на родину.

Автор многих работ, в т. ч. «Рисалат ат-Тахлилия» («Аналитический трактат»), «Радд ар-Рафавид» («Отвержение шиизма»), «Исбат ан-Нубувва» («Доказательства пророчества»). Самая известная книга – сборник писем «Мактубат».

СУДЖУД – см.: Саджда.

СУКР – в суфизме – состояние ухода от себя, опьянения от духовной любви к Богу. Близок по значению понятиям *ваджд* и *гайба*. Впервые был сформулирован и введен Баязидом аль-Бистами, который считал С. более предпочтительным, чем трезвость (*сахв*). В состоянии С. суфий может говорить слова, не одобряемые Шариатом и противоречащие ему. Ортодоксальный Ислам (суфизм в том числе) относится к С. и др. экстатическим состояниям неоднозначно, порицая и обвиняя в ереси сторонников С., экзальтированного ваджда, *джазбы*.

СУЛЕЙМАН – библейский царь Соломон, сын пророка Давуда (Давида). Происходил из рода пророка Йа`куба (Иакова). Один из пророков (*наби*) Аллаха, посланных к народу Израиля. Родился в Газе, умер в Кудсе (Иерусалиме). Проповедовал

религию пророка Мусы (Моисея). О С. повествуется во многих сурах Корана.

С детства С. обладал большими способностями, был справедливым и добродетельным. Когда ему исполнилось 12, стал царем, а затем Аллах сделал его Своим Пророком (27:15).

Сулейман возвел мольбу Аллаху, чтобы Он даровал ему такую силу и богатство, каких еще ни у кого не было (38:35). Аллах даровал ему власть над джиннами, животными, ветрами и людьми (38:36–38). С. знал языки всех тварей и многие тайны (27:16). Он использовал дарованные ему Аллахом знания и способности для улучшения благосостояния людей и для призвания их на путь веры. За время царствования основал новые города, проложил дороги, построил много крепостей и дворцов; все тяжелые работы по его приказу исполняли джинны: «[Мы покорили] Сулейману ветер, который [одним] утренним дуновением пролетает месячный [путь] и ночным дуновением проходит такой же [путь]. Мы заставили для него течь родники расплавленной меди. И часть джинов работала на него по повелению его Господа. А тому, кто из них ослушается Нашего повеления, Мы дадим вкусить наказание огнем. Они создают для него то, что он пожелает: алтари, изваяния, чаши, огромные, как водоемы, прочно стоящие котлы» (34:12–13). Самым известным сооружением в Кудсе был знаменитый храм С. – он распорядился продолжить его строительство, начатое еще при его отце Давуде. Через 7 лет работы были завершены. Свой дворец в Кудсе С. строил 13 лет.

С. создал большую армию, состоящую из людей и джинов (27:17); его власть распространялась на обширные территории Ближнего Востока, где он создал процветающее государство. С. был набожным и богобоязненным человеком, помогал нуждающимся

и тратил много средств на милостыню. До последних дней жизни усердно призывал людей верить в Аллаха и не совершать дурных поступков. Народ очень любил его, и никто не осмеливался перечить ему. Он справедливо царствовал на протяжении 40 лет. Слава о С. распространилась по всему миру. Используя свое влияние и известность, С. призывал к вере многих правителей других стран. Например, он написал правившей в Сабее йеменской царице Билкис письмо с предложением уверовать в Аллаха и пригласил ее в Палестину. Билкис приехала и уверовала (27:20–44).

Однажды С. отправился посмотреть на работы по строительству огромного дворца. Он вышел на балкон здания и повелел всем оставить его. В этот момент к нему пришел ангел смерти и забрал его душу. Мертвым С. простоял, опершись на посох, еще некоторое время; люди и джинны видели его и не догадывались, что он уже умер. Наконец посох источил червь, и тело С. рухнуло на землю (34:14).

С. поместил в храме Ковчег Завета (*Табут ас-Сакина*), завещанный израильтянам пророком Мусой. Там Ковчег Завета хранился до завоевания Кудса вавилонским царем Бухтуннасаром (Навуходоносором). Вавилоняне предали город и храм огню и разграбили его; после этого Таура (Тора) и Забур (Псалтирь) были утеряны навсегда, лишь некоторые их фрагменты остались в памяти людей. Спустя долгое время эти фрагменты составили новую Священную книгу.

СУЛУК – в суфизме – процесс прохождения духовного пути. Употребляется в паре с термином *сайр*.

СУННА (мн. *сунан*) («способ, привычный путь, следование») – слова, дела, невысказанные одобрения, нравственные

качества Пророка Мухаммада, известные из сообщений очевидцев (см.: Хадис). С. бывает 3 видов:

1. *Кауль* – различные высказывания Пророка Мухаммада, приводимые в хадисах.

2. *Филь* – поступки, совершенные Пророком Мухаммадом и являющиеся примером и повелением для всех мусульман.

3. *Такрир* – молчаливое одобрение Пророком Мухаммадом слов и дел его сподвижников, что расценивается как разрешенность подобных действий.

С. – второй после Корана первоисточник исламской религии, следование положениям которого – обязанность мусульман (33:21; 59:7). Сам Пророк сказал: «Я оставляю вам две вещи. Пока вы будете следовать этим двум вещам, вы не собьетесь с истинного пути. Это книга Аллаха и моя С.» (*Малик ибн Анас*. Муватта. Кадар. 3 (2, 899)).

В Исламе С. имеет исключительное значение. По отношению к аятам Корана она выполняет следующие функции:

1) подтверждает повеления аятов Корана и усиливает их (например, смысл аята «О вы, которые уверовали! Не стяжайте имущества друг друга несправедливым путем, а только путем торговли по взаимному вашему согласию» (4:29) полностью подтверждает хадис: «Не является дозволенным для мусульманина имущество другого человека, если оно приобретено не по его согласию» (*Ибн Ханбал*. Муснад. V. 72));

2) комментирует аяты и вносит ясность в некоторые их смыслы, разъясняет и детализирует вопросы права и ритуальной практики (например, в Коране указано на необходимость совершения молитвы и поста, а С. объясняет, как именно следует их совершать; аят «Те, которые уверовали и не облекли своей веры в несправедливость, для них – безопасность, и они на верной

дороге» (6:82) разъясняется С. – под «несправедливостью» следует понимать многобожие);

3) может отменять некоторые правовые повеления Корана (см.: **Насх и Мансух**). Например, аят «Когда к кому-либо явится смерть и он оставляет [после себя] состояние, то предписано завещать [его] по обычаю родителям и близким родственникам» (2:180) дополняется С.: «Нет завещания наследнику» (*аль-Бухари*. Васая. 6; *Абу Давуд*. Васая. 6));

4) может предписывать какие-либо правовые действия, о которых не говорится в Коране, например: «Скажи: “В том, что открыто мне, я не нахожу запрещенным для питающегося то, чем он питается, только если это будет мертвечина, или пролитая кровь, или мясо свиньи, потому что это – скверна, или нечистое, которое заколото с призыванием не к Аллаху”» (6:145). С. запрещает и другие виды пищи: «Все хищные звери с клыками и всякая птица с когтями запрещаются для потребления» (*аль-Бухари*; *Муслим*). Кроме того, в хадисах говорится о необходимости совершения ночной молитвы-*витр*, о запрете золотых украшений и шелковых одежд для мужчин, что не встречается в Коране.

Источники С. делятся на следующие категории:

– *Мутаватир* – сообщения, восходящие непосредственно к Пророку Мухаммаду и его сподвижникам, известные из многочисленных цепочек передатчиков, которые не могли договориться между собой об их фабрикации. С.-мутаватир достоверна и сомнениям не подлежит (см.: **Хабар аль-Мутаватир**); выведенные из нее вероучительные и правовые положения обязательны (*фард*) для исполнения. Если различные сообщения совпадают дословно, то их называют *мутаватир аль-ляфзи*, если толь-

ко по смыслу – *мутавафир аль-манави*.

– *Маишхур* – в ханафитском мазхабе – сообщения от Пророка и его сподвижников, переданные немногочисленными независимыми друг от друга цепочками передатчиков (например двумя). Необходимость действия на основании С.-машхур приближена к С.-*мутавафир*. Другие мазхабы считают С.-машхур частью С.-*ахад*.

– *Ахад* – сообщения о жизни, речах и поступках Пророка Мухаммада, переданные малым количеством цепочек передатчиков. Уступают по значимости *мутавафир*, не являются основой для вероучительных положений, но при соответствии критериям достоверности служат основанием для правовых решений (методика определена традициями мазхабов).

Деяния Пророка Мухаммада разделяются на 3 категории:

1) деяния, которые он совершал в качестве обычного человека (его трапеза, сон, питье, общественная деятельность, торговые сделки, ведение хозяйства, ведение войн и т. д.);

2) деяния, совершение которых было обязательно только для самого Пророка (например, специальная ночная молитва-*тахаджуд*, непрерывный пост (*висал*) на протяжении 2 и более дней);

3) деяния, оговоренные в Шариате и имеющие обязательный характер для всех мусульман (молитва, пост, хадж и т. д.). По степени необходимости совершения тех или иных деяний различаются следующие виды С.:

Сунна гайри муаккада (или *мустахабб*) – богоугодные действия, которые Пророк делал нерегулярно (например, дополнительная молитва, предшествующая обязательной молитве-*иша*).

Сунна муаккада – богоугодные действия, которые Пророк старался делать постоянно (например, дополнительные молитвы до

обязательной молитвы *субх*, а также до и после *зухр*, чтение *азана* и *икамы* перед молитвой, чистка зубов и т. д.). Воздержание от совершения С. *муаккада* очень нежелательно для мусульманина.

Сунна хасана (*бид'а хасана*) – разрешенные деяния, основы которых восходят к периоду жизни Пророка или его сподвижников и которые укрепляют религию (например, сооружение минаретов, школ, написание книг – во времена Пророка Мухаммада их не было в современном смысле этих слов, но их основы существовали и поощрялись им).

Особенности в определении понятия Сунны имеет шиитская традиция (см.: **Исна-аш'ариты**).

СУННИТЫ – см.: **Ахль ас-Сунна ва'ль-Джамаа**.

СУР – труба, в которую дважды дунет ангел Исафил, после чего все живое погибнет, а затем восстанет на Суд Аллаха (см.: **Нафха; Кыяма**).

СУРА («первостепенное, наиважнейшее») – глава Корана. Все С. состоят из *аятов* (стихов). Всего в Коране содержится 114 С., которые подразделяются на длинные (*тивал*) (С. 2–9 содержащие более 100 аятов), средние (*масани*) (содержащие менее 100 аятов) и короткие (*муфассал*). Существуют также С.-*миун*, число аятов в которых ок. 100. Самая длинная С. – 2-я («Бакара», 286 аятов), самая короткая – 108-я («Каусар», 3 аята).

Все С. названы по различным упомянутым в них событиям или личностям либо по словам первых аятов. Некоторые С. имеют несколько названий: например, С. «Тауба» (9) называют также «Бараа», С. «Фатир» (35) – «Малаика».

В зависимости от места их ниспослания Пророку Мухаммаду все С. подразделяются на мекканские и мединские. Мекканские С. были ниспосланы Аллахом до *хиджры*, мединские – после хиджры.

О порядке следования С. в Коране *улемы* не имели единого мнения. Существуют 2 порядка: 1 – по длине С. (считается, что именно так располагали С. многие сподвижники Пророка Мухаммада; 2 – по темам, так, чтобы одно повествование продолжало другое (считается, что именно так ниспосылались суры Пророку Аллахом).

Часть улемов считали, что порядок С. не оговорен и является предметом *иджтихада*. Именно так при халифе `Османи и был кодифицирован Коран (см.: **Коран**), порядок следования С. в котором отличался от порядка многих свитков, имевшихся у сподвижников. Другие улемы считали порядок следования С. установленным Аллахом и отвергали *иджтихад* в этом вопросе, но единого варианта представить не смогли. Третьи придерживались промежуточной позиции, считая, что последовательность некоторых С. – Божественным повелением, но другие могут быть предметом *иджтихада*.

СУРАКА ИБН МАЛИК (ум. 23/645) – сподвижник Пророка Мухаммада. Происходил из племени Мудлидж. Обладал высоким ростом, мощным телосложением, ловкостью и сноровкой, был отличным наездником и прекрасным следопытом.

Прославился при *хиджре* Пророка, когда *курайшиты* объявили всем племенам в окрестностях Мекки, что готовы отдать 100 верблюдов тому, кто сумеет доставить к ним Мухаммада живого или мертвого. С. решил заполучить награду и отправился на поиски Мухаммада. Проскакав по пустыне значительное расстояние, конь Сураки

начал спотыкаться. Решив уже вернуться, С. увидел Пророка с 2 спутниками, хотел пустить в него стрелу, но его рука беспомощно застыла на месте; он увидел, что ноги его коня стали погружаться в песок. Тогда С. обратился к Пророку, попросил освободить его коня и пообещал прекратить погоню. Пророк воззвал к Аллаху, и ноги коня чудесным образом освободились из песка. Но С. вспомнил об обещанной награде и опять стал преследовать Пророка; и вновь ноги его коня застряли в песке, и снова С. пришлось просить Мухаммада жалиться над ним. Пророк с помощью Аллаха освободил коня, приказав С. вернуться и остановить других преследователей. На прощание Пророк сказал, что если С. исполнит приказ, то получит в награду бесценные браслеты персидского шаха Хосрова (в тот момент это обещание казалось невыполнимым). По просьбе С. Мухаммад дал ему обещание принять его при первой возможности, – Абу Бакр записал это обещание на костяной пластинке и отдал ее С. С. объявил преследователям, что тщательно прочесал местность, но никаких следов Мухаммада и его спутников не обнаружил, и рассказал о встрече с ними только после известия о том, что Пророк доехал до Медины. После завоевания мусульманами Мекки С. пришел с той костяной грамотой к Пророку и объявил о принятии Ислама. Когда после победы над Ираном в Медину были перевезены сокровища из шахского дворца, халиф `Омар, увидев среди трофеев браслеты изумительной работы, вспомнил об истории с С., вызвал его, одел в персидские царские одежды, водрузил ему на голову корону шахов и отдал браслеты, обещанные С. Пророком Мухаммадом.

СУРАТ («рисунок, портрет») – любое изображение. В культовой практике Исла-

ма в соответствии с Сунной содержится предостережение от изображения человека и животных, а также от возведения памятников, поскольку это может привести к идолопоклонству. Разрешено изображение отдельных частей тела в учебных целях, а также создание пейзажей или натюрмортов.

СУТРА – стена, трость, бугор, любой предмет или человек, находящийся перед молящимся и отгораживающий его от других людей во время молитвы.

СУФИЗМ – см.: Тасаввуф.

СУФРИТЫ – умеренная *хариджитская* секта. В отличие от *азракиотов*, большинство С. заняли более мягкую позицию по вопросу «больших грехов». С. возражали против казней своих идейных противников, не воспринимали их земли как «территорию войны» (см.: **Дар аль-Ислам и Дар аль-Харб**). Считая бунт против «нечестивой» власти обязанностью, С. тем не менее не позволяли себе брать в плен женщин и детей и воевали только против регулярной армии государства.

Во II/VIII–IV/IX вв. в Сев. Африке существовало суфритское государство Мидраритов.

СУХАЙБ ар-РУМИ (ум. 37/658) – сподвижник Пророка Мухаммада. Происходил из арабского племени Бану `Умайр. Его отец Синан ибн Малик служил персидскому шаху. Во время персидско-византийской войны в Ираке малолетний С. попал в плен и вырос в рабстве, знал греческий язык лучше арабского. Спустя много лет его привезли в Мекку, где его купил `Абдуллах ибн Джудан из племени *кальбитов*, освоил и сделал своим торговым партнером.

За короткое время С. разбогател.

Был одним из первых мусульман. Услышав о начале пророчества Мухаммада, явился к нему в дом Аркама и принял Ислам. Подвергся притеснениям и пыткам со стороны *курайшитов*, тем более что он не был мекканцем и не находился под защитой какого-либо клана или семьи. При переселении мусульман из Мекки в Медину мекканцы не давали ему возможности покинуть город; С. бежал из города, бросив все нажитое состояние. По пути его настигли курайшиты и отобрали все, что он нес с собой в Медину.

После *хиджры* С. внес вклад в укрепление мусульманской государственности и принял участие во всех основных сражениях мусульман. Отличался меткостью в стрельбе из лука. После смерти Пророка был приближенным первых халифов. После гибели халифа `Омара по его завещанию в течение 3 дней возглавлял коллективную молитву в мединской мечети. Умер в Медине в возрасте ок. 70 лет.

СУХАЙЛЬ ИБН `АМР (ум. 18/639) – *курайшит*, позднее принявший Ислам и считающийся сподвижником Пророка Мухаммада. Первоначально был противником мусульман, в битве при Бадре сражался в рядах мекканцев, попал в плен к мусульманам, однако был отпущен на свободу. При заключении Худайбийского мира был представителем мекканцев и подписал мирный договор с Пророком. После завоевания Мекки мусульманами С. наряду с другими курайшитами был прощен Пророком, принял Ислам, стал набожным мусульманином. В период правления первых халифов участвовал в завоевании мусульманами Сирии, там и умер во время эпидемии чумы.

СУХРАВАРДИ – один из основных суфийских *тарикатов*. Основатель – Шихаб ад-Дин Абу Хафс `Омар ас-Сухраварди (ум. 632/1234) из селения Сухравард на северо-западе Ирана. В Багдаде обучался толкованию Корана, хадисам и основам шафиитского права, заслужил благосклонность `аббасидского халифа ан-Насира Лидиниллаха, который построил для него *рибат* Марзбания. Кроме того, халиф отправил Абу Хавса послом в Анатолию и Мавераннахр. Абу Хавс был выдающимся шейхом. К нему приезжали учиться из различных регионов мусульманского мира. Среди его учеников был знаменитый персидский поэт Саади Ширази. Автор нескольких книг, в т. ч. «Авариф аль-маариф», где рассмотрены проблемы этики и духовной практики суфиев.

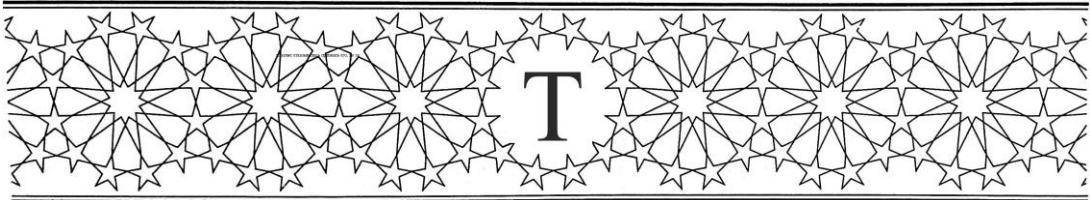
Уже при жизни Абу Хавса его учение распространилось в Ираке, Сирии и Иране. Затем С. стал известен в Туркестане и Анатолии, но наибольшую известность приобрел в Индии.

Тарикат С. возводит духовную преемственность (*сильсила*) к Али ибн Абу Талибу. На собраниях практикуется громкий *зикр-джахри*, в индивидуальной практике используются тихие *зикры-хафи*, которые произносятся про себя.

В С. существуют различные ветви; основные – *пирджамалиты*, *джалалиты*, *мираншахиты*, *шаттариты*, *махзумиты*.

СУХУР – предзвездная трапеза мусульманина, который собирается поститься в течение наступающего дня. Богоугодное дело (*сунна*). Согласно Сунне, совершать С. желательно за 15–20 минут до призыва на молитву-*фаджр*. О желательности С. говорится в хадисах Пророка, например: «Принимайте С., ведь в С. есть благословение (*баракат*)»; «С. – благословенная еда, и в нем отличие от людей Писания»; «Хороший С. для верующего – это финики».

СУХУФ – см.: Сахифа.



ТА'АДДУД аз-ЗАВДЖАТ – **женитьба на нескольких женщинах, полигамия.** Ислам разрешает Т., но не обязывает и не принуждает к этому. В основном Т. имеет место при какой-либо необходимости; Т. – *мубах*, но не *фард* и не *сунна*. Разрешено иметь не более 4 жен одновременно.

ТААННИ – **осмысленное, без поспешности, совершение дел.** Мусульманин ни при каких обстоятельствах не должен принимать решения необдуманные и поспешные. Спешка позволительна только в следующих случаях:

1. Накрытие стола для путника.
2. Раскаяние в совершенном грехе.
3. Совершение обязательной молитвы вовремя.
4. Обучение детей основам религии.
5. Похороны умершего.

ТААССУБ – **фанатизм, догматизм, слепое следование определенному убеждению и неприятие других аргументов.** Т. чужд Исламу и осуждается им. Коран и Сунна Пророка Мухаммада призывают мусульман расширять кругозор, изучать окружающий мир и искать доказательства, а не фанатично следовать определенному кругу догм.

ТАБА' ат-ТАБИ'УН – **мусульмане первых поколений, которые видели *таби'унов*, общались с ними и учились у них.** Согласно хадису, Т. названы одними

из самых праведных людей после *сахаб* и *таби'унов*. Поколения *таби'унов* и Т. сыграли важнейшую роль в сохранении и передаче исламской традиции и восходящих к Пророку Мухаммаду религиозных предписаний, которые в дальнейшем были отобраны, классифицированы и развиты исламскими учеными. Период деятельности *сахаб*, *таби'унов* и Т. продолжался (по разным оценкам) от 200 до 300 лет.

ТАБАКАТ – **название многих книг, представляющих собранные автором различные исторические повествования вплоть до современного ему периода.** Наиболее известны «Т. аль-кубра» Ибн Са'да, «Т.» Муслима и ан-Насаи.

ТАБАРАНИ СУЛЕЙМАН (260/873–360/970) – **толкователь Корана, правед и хадисовед.** Полное имя с *куньей* – Абу аль-Касим Сулейман ибн Ахмад ат-Табарани. Родился в Тиверии (Палестина), проживал и умер в Исфахане. Обучался у известных ученых, обладал отличной памятью и знал наизусть более 3000 хадисов с цепочками передатчиков. Для собрания и изучения хадисов и других преданий много путешествовал. Основные сочинения: «аль-Муджам аль-Кабир», «аль-Муджам аль-Авсат», «аль-Муджам ас-Сагир».

ТАБАРИ МУХАММАД (224/838–310/923) – **выдающийся историк, правед, знаток хадисов и толкователь Корана.** Пол-

ное имя с *куньей* – Абу Джафар Мухаммад ибн Джарир ат-Табари. Родился в Табаристане (южное побережье Каспийского моря), получил образование в Рее, Басре, Куфе, Медине, Сирии, а затем приехал в столицу Халифата – Багдад. Учился у известных ученых. Отличался большими познаниями и трудолюбием. Сообщается, что в течение 40 лет он ежедневно писал по 40 страниц и создал многотомные сочинения (некоторые утеряны).

Первоначально был последователем *шафийтского мазхаба*, затем стал *муджтахидом* и основал свой мазхаб (не сохранился). Некоторые ошибочно считали его *шиитом*.

Автор большого количества сочинений по различным наукам. Наиболее известно «Тарих ар-Русуль ва аль-Мулук» – многотомная история Ислама и мусульманских государств первых веков х., снискавшая Т. славу «отца мусульманской истории». В толковании Корана «Джами аль-Байан фи Тавили Айат аль-Куран» объяснял смыслы Книги на основании различных повествований и преданий. Известны работы Т. в области коранистики и права «Ихтилаф аль-Фукаха», «Китаб аль-Кыраат ва Танзиль аль-Куран», «Китаб аль-Муджиз филь-Усул».

ТАБИ`УНЫ («подчиняющиеся сподвижникам») – праведные мусульмане, которые были знакомы со сподвижниками Пророка Мухаммада и получили от них религиозные знания. Согласно хадису, поколение Т. – лучшее после поколения сподвижников. «Те, которые пришли после них, говорят: “Господи, прости нам и нашим братьям, которые опередили нас в вере! Не утверждай в сердцах злобы к тем, которые уверовали...”» (59:10).

Период Т. продолжался приблизительно до 120 г. х., охватывал почти все правление династии Омейядов, характеризовался большим прогрессом мусульманского общества в науке и культуре. За ними последовало поколение *таба`ат-таби`ун*.

Некоторые улемы выстраивают иерархию Т., высшую ступень в которой занимают те, кто встречался с 10 сподвижниками Пророка Мухаммада, которым при жизни был обещан Рай (см.: **Ашара Мубашшара**).

Т. сыграли исключительную роль в сохранении и закреплении исламской традиции и первоисточников, развили исследования в области мусульманского права (*фикх*). Самым известным правоведом из Т. стал Абу Ханифа. Т. занимались также детальным исследованием и толкованием Корана; их мнение по тем или иным аятам даже принимается некоторыми поздними улемами в качестве доказательства. Первые школы толкования Корана действовали в Мекке, Медине, а также в Ираке. Т. внесли значительный вклад в сохранение устной традиции и запись хадисов, разработали методологию их отбора.

ТАБУТ ас-САКИНА – Ковчег Завета, в котором хранились священные реликвии народа Израиля – Таура (Тора), ее ниспосланные скрижали, посох и одежда пророка Мусы (Моисея), повязка пророка Харуна (Аарона), небольшое количество манн (манны), которую Аллах ниспослал израильтянам в пустыне Тих (см.: **Манн и Салва**). Был символом единства и процветания народа Израиля.

Перед тем как Аллах послал к ним пророка Ишмоила (Самуила), Израиль потерпел поражение от амаликитян, которые отобрали Т. Ишмоил стал молить Аллаха вернуть им Т. Волей Аллаха царем израильтян стал

Талут (Саул), который сразился с амалики-тянами и вернул Т. народу Израиля.

Пророк Сулейман поместил Т. в построенный им храм в Кудсе (Иерусалиме). Там Т. находился до завоевания Кудса вавилонским царем Бухтуннассаром (Навуходоносором). Вавилоняне предали город и храм огню и разграбили его, после чего Т. и хранившиеся в нем реликвии были утеряны навсегда.

ТАВАККУЛЬ – упование на Аллаха после того, как человек приложил все необходимые усилия для претворения в жизнь своего намерения. Мусульманин не должен вести пассивный образ жизни, прося у Аллаха каких-то благ для себя: ему необходимо добиваться всего своим трудом и лишь после этого молить Аллаха о том, чтобы его усилия привели к желаемому результату. Все блага даются только Аллахом, а затраченный труд – лишь средство для достижения этого блага, поэтому мусульманин не должен рассчитывать на непременно претворение в жизнь своих намерений. Совершающий Т. мусульманин целиком подчиняет свою волю воле Аллаха. Слово употреблено во многих аятах Корана (3:122; 8:2; 25:58; 65:31).

ТАВАФ – 7-кратный ритуальный обход вокруг Каабы, который начинается и заканчивается у Черного камня (см.: Хаджар Асвад). Существует несколько видов Т.:

- а) *таваф аль-кудум* – обход по случаю прибытия в Мекку;
- б) *таваф аль-ифада* – по случаю праздника Жертвоприношения (один из важнейших обрядов хаджа);
- в) *таваф аль-вада`* – по случаю отъезда из Мекки после завершения хаджа или *умры*;

г) дополнительные обходы, которые можно совершать в любое время.

ТАВИЛЬ («трактовка, понимание») – раскрытие смысла тех аятов Корана и хадисов, которые представляются не совсем ясными, а также комментарии к ним. Т. должен строго соответствовать комментариям Пророка и сподвижников об этих аятах и хадисах и основываться на них. Только такая трактовка приемлема в *тафсире*; Т., не основанный на традиции, считается частным мнением толкователя и в качестве доказательства принят быть не может. Т. не должен противоречить ясным смыслам (*нассам*) Корана и Сунны.

Для аллегорического толкования смысла аятов Корана необходимо представить доказательства необходимости такого действия. Т. применяли только в самых исключительных случаях, если смысл аятов невозможно было воспринять на основании простого прочтения. Например, Т. используется для разъяснения описаний атрибутов Аллаха, Рая и Ада, буквальное понимание которых может привести к неоднозначным выводам, но всегда оговаривается, что истинный смысл этих хадисов и аятов известен только Аллаху: «А [люди], в сердцах которых укоренилось уклонение [от истины], следуют за аятами, которые требуют толкования, стремясь совратить [людей истины] и толковать Коран [по своему усмотрению]. Но не знает его толкования никто, кроме Аллаха...» (3:7).

ТАГАННИ («петь песни, распевать мелодии») – часть приверженцев ханафитского и ханбалитского *мазхабов* считают запрещенной (*харам*) любую мелодию, в т. ч. без музыкального сопровождения, т. к. Пророк сказал: «Песни помещают в душах лицемерие» (*Ибн Мас`уд*. Аль-Мугни.

9, 75). Другие ханафиты и ханбалиты, а также маликиты считают, что пение без использования музыкальных инструментов допустимо (*мубах*). В шафиитском мазхабе слушание песен без аккомпанемента весьма нежелательно (*макрух*).

Согласно распространенным положениям всех суннитских мазхабов, использование струнных и духовых инструментов полностью запрещено (*харам*), вплоть до неприятия судом свидетельства любителя пения под их аккомпанемент, т. к. звучание этих инструментов отвлекает от поминания Аллаха. С этой точки зрения музыкальные инструменты запретны так же, как вино. Но Малик ибн Анас, *захириты* и некоторые группы суфиев считали допустимым (*мубах*) слушание песен под аккомпанемент лютни и флейты. Допускается музыка на свадьбах и праздниках, но она не должна способствовать распутным действиям, распитию алкоголя и другим порокам.

По мнению многих исследователей, хадисы, запрещающие музыку и пение, недостоверны. Аль-Факихани писал: «Мне не известно ничего из книги Аллаха или из достоверных (*сахих*) хадисов, что бы запрещало (*харам*) веселье. Все сказанное об этом – это мнение, основанное на слабых (*да`иф*) доказательствах» (Найлю`ль-Автар. 8. 104).

ТАДЖИД АЛЬ-ИМАН – «обновление веры», заключенное в произнесении слов «*Ля иляха илляллах ва мухаммадун расулюллах*» («Нет бога кроме Аллаха, и Мухаммад – Его Посланник») и закреплении их в сердце после намеренного или случайного произнесения каких-либо слов, которые могут привести к *куфр* (неверию) и выходу из Ислама. Намеренное, умышленное действие или слова, вы-

водящие из веры, расцениваются как веротступничество. Если сделавший это человек захочет вернуться в Ислам, он должен раскаяться и провозгласить Т. Случайное, ненамеренно высказанное слово, которое может вести к неверию, не нарушает веру и не выводит из Ислама, но лучше раскаяться и произнести Т.

ТА`ЗИР – в исламском праве – наказание за грехи и преступления, которые, в отличие от наказаний-*хадд*, не оговорены в Коране и Сунне, например, за несоблюдение поста в месяце рамадан, отказ от совершения молитвы, ростовщичество и т. д. В целом применяется к любому человеку, действия которого причиняют неудобство другим людям. Определяется правоведами на основании *иджтихада* применительно к конкретным условиям и существующим традициям; например, некоторые виды Т. за оскорбление личности могут основываться на местных обычаях (см.: **Орф**).

В зависимости от совершенного греха или преступления Т. имеет различные формы – от разъяснений и предупреждений до тюремного заключения, палочных ударов, ссылки. Некоторые *мазхабы* допускают конфискацию имущества виновного.

В исключительных случаях (например, при систематическом грубом оскорблении общественной морали и религиозных чувств) применима смертная казнь. В оправдание правомочности этого вида Т. приводят аят: «Поистине тех, которые причиняют обиду Аллаху и Его Посланнику, проклял Аллах в жизни здешней и будущей и приготовил им наказание унижительное» (33:57). Не существует разногласий по поводу допустимости казни вражеских шпионов в период ведения военных действий.

Как и наказания-*хадд*, Т. могут быть применены только при действии исламского законодательства на территории данного государства. Вина и наказание могут быть определены только официальным государственным судом. Самосуд в Исламе категорически запрещен.

ТА`ЗИЯ – соболезнование семье и близким умершего, которое нужно выразить в течение 3 дней после смерти. По прошествии этого срока выражение Т. нежелательно (*макрух*). Исключения составляют те, кто находились в пути или по различным причинам узнали о смерти этого человека поздно. Выражать Т. более 1 раза также нежелательно.

ТАЙАММУМ – символическое очищение песком или камнем в исключительных случаях, когда нет воды для совершения большого (*гусл*) или малого (*вуду*) омовения перед молитвой, или когда омовение водой несет опасность для здоровья.

Т. можно использовать, если необходимого для очищения количества воды нет ближе чем в 3 км; если есть опасность заражения, простуды или обострения болезней от воды; если есть небольшое количество воды только для питья; если мусульманин боится в поисках воды потерять свои вещи.

Т. введен в Шариат в 5 г. х. после сражения с племенем Бану Мусталик, когда мусульманские воины не могли найти воды для совершения омовения перед утренней молитвой. Тогда Аллах ниспослал Пророку Мухаммаду аят: «Если же вы больны или находитесь в поездке, если кто-либо из вас справил нужду или соприкоснулся с женщиной и [при этом] не может найти воду, то совершайте омовение чистым песком, обтирая им лицо и руки. Аллах [вовсе] не хочет создавать для вас неудобства – он

желает вам очищения и хочет довести до завершения Свое благоволение к вам» (5:6). При совершении Т. нужно произнести «*бисмиллях*» и принять намерение, затем ладонями прикоснуться к земле либо к другой поверхности, в основе которой находится земля. Если земля прилипла к рукам, ее стряхивают легкими ударами ладоней рук друг о друга. После этого ладонями и пальцами протирается лицо; ладони опять прикасаются к земле, и открытой ладонью и пальцами левой руки протирается внешняя, а затем внутренняя сторона правой руки от пальцев до локтя, после чего так же протирается левая рука.

Состояние Т. нарушает то же, что нарушает малое омовение (см.: *Вуду*), а также обнаружение воды.

ТАКБИР – возвеличивание Аллаха словами «*Аллаху Акбар*» («Аллах Велик», «Аллах превыше всего»). Используется в молитвах и *зикрах*. Т. подчеркивает величие Аллаха, Который не нуждается в молитвах людей – это нужно самим людям, которые нуждаются в Аллахе. Составная часть призыва к молитве (*азан*). Обязателен в самом начале молитвы, в остальных ее частях желателен (*сунна*).

ТАКИЯ («осмотрительность») – сокрытие вероубеждений. Исламские ученые признают за мусульманином право скрыть свои вероубеждения для сохранения жизни, если они принуждаются неверными к отречению от религии. Принужденный к Т. мусульманин отрекается от Ислама только внешне, на словах, но в сердце остается в религии Аллаха: «Гнев Аллаха падет на тех, кто отрекся от Аллаха, а раньше верил в Него, если только он не был принужден к отречению, но [сам сохранял] в сердце приверженность к вере. [Но гнев падет на того], кто раскрыл неверию сердце. Таким и

уготовано великое наказание» (16:106–109). Эти аяты были ниспосланы по поводу истории Йасира ибн Аммара, которого язычники вынудили под страхом смерти отказаться от религии; когда угроза миновала, Аммар явился к Пророку Мухаммаду и вновь засвидетельствовал свою веру.

Но мусульманин может и не отречься от веры, а принять мученическую смерть; в этом случае его действия также будут верными. Если Т. – временное разрешение (*рухсат*), то неотречение от веры при угрозе – более богоугодный выбор (*азимат*).

На практике право на Т. применялось редко. Единственный пример массовой Т. зафиксирован в средневековой Испании, где после победы Реконкисты и введения инквизиции мусульмане были гонимы за свою веру, и многие были вынуждены совершить Т.; но было немало и тех, кто принял мученическую смерть.

У шиитов Т. – один из важнейших принципов веры; ее предписывается применять даже если шииты подвергаются притеснениям со стороны мусульман-суннитов.

ТАКЛИД – следование предписаниям *муджтахидов* или *муфтиев* какого-либо *мазхаба* в вопросах, связанных с практическими предписаниями религии. Т. следуют мусульмане, не разбирающиеся в различных проблемах правового характера (*мукаллиды*).

Практика Т. возникла ок. середины II в. х. Во все времена были противники Т., считавшие, что мусульмане обязаны во всем искать доказательства, а не слепо ссылаться на *фетвы* муфтиев (4:59; 5:104; 31:21). Сторонники Т. считают, что основная масса народа должна заниматься повседневными делами, а проблемами фетв должны заниматься профессионалы, получившие соот-

ветствующее образование: обыватели не сумеют сделать правильные выводы из аятов Корана, хадисов, *иджмы* и *кыяса*. Во всех суннитских мазхабах Т. считается верным и даже обязательным (*ваджиб*). В доказательство этого сторонники приводят хадисы и аяты Корана (4:59; 16:43).

Среди *улемов* были и такие, кто занимал среднюю позицию, считая, что *муджтахиды* должны выводить все религиозные предписания непосредственно из первоисточников, а остальные могут изучать фетвы и сверять их с первоисточниками; они не должны подчиняться муджтахидам и их словам, но видеть в них людей, которые помогают следовать предписаниям Корана и Сунны и при этом могут ошибаться.

ТАКФИР – обвинение в неверии (*куфр*).

О внешних признаках перехода человека из веры в неверие в мусульманских школах имелись противоречащие друг другу мнения. Первыми проблему подняли *хариджиты* в правление Али ибн Абу Талиба. Во время битвы при Сиффине с армией Му'авии Али принял предложение о решении конфликта с помощью третьей стороны. Однако ни к каким положительным результатам этот суд не привел. Часть сторонников Али объявили, что идея третьего суда была незаконной и противоречила принципам Ислама, т. к., по их мнению, судить может только Аллах. Али ответил, что суд должен осуществляться людьми на основании Божественных законов. Тогда значительная часть бывших сторонников Али объявили его и верных ему людей неверными, покинули его и основали секту *хариджитов*. После этого многие мусульманские школы пытались изложить свои взгляды на проблему неверия и выхода человека из Ислама.

Хариджиты считали, что люди, не раскаившиеся в больших грехах (см.: **Кабаир**), будут вечно гореть в огне ада, ссылаясь на проклятие Иблиса всего за один большой грех (2:34). По поводу того, являются ли эти люди мусульманами или многобожниками (*муширик*), их мнения разделились, что породило ряд сект (см.: **Ибадиты**; **Надждиты**);

Му`тазилиты считали, что мусульманин, совершивший большие грехи, не является ни неверным, ни праведником, но нечестивцем (*фасик*), и занимает промежуточное положение между верой и неверием (*аль-манзиляту байн аль-манзилятайн*), ссылаясь на аят: «Неужели тот, кто верует, подобен тому, кто распутен? – не равны они» (32:18). Если нечестивец не раскается до смерти, то он вечно будет гореть в огне Ада: «Те, которые приобрели зло и оказались окружены своим грехом, окажутся обитателями Огня. Они пребудут там вечно» (2:81).

Мурджишиты считали, что греховные или праведные действия не имеют отношения к вере: вера состоит в принятии основополагающих принципов Ислама, а неверие – в их отрицании.

В суннитском Исламе считается, что совершение греховных поступков необязательно вызвано стремлением человека к неверию и не рассматривается как отступление от веры или Т. Однако если грешник сознательно отвергает какое-либо ясное указание Аллаха о греховности совершаемого поступка, то в этом случае он становится неверным. Следует различать изначально неверующих (*кяфир*) и мусульман, совершивших грехи. Поступки связаны с верой, они являются ее проявлением, но в различные периоды жизни вера может убавляться и прибавляться; в случаях, когда вера убавляется, можно говорить о ее несовершенстве, но не о Т. Аллах может

простить грешника или подвергнуть наказанию, но если человек умер мусульманином, он не будет пребывать в огне Ада вечно.

Говорить о неверии того или иного человека в суннитском Исламе можно, только если:

– имеет место отрицание бытия Аллаха, Его единства в сотворении мироздания и Его единства в качестве единственного объекта для поклонения и служения;

– признается наличие других божеств или объектов для служения и поклонения, помимо Аллаха;

– признается воплощение Аллаха в чем-то или в ком-то из материального мира;

– имена Аллаха (см.: **Асма аль-Хусна**) понимаются в противоположных смыслах. Аллегорическое понимание имен Аллаха сурово порицается и считается серьезным грехом, но не выводит из веры;

– отрицается доктрина пророчества; отрицается и оскорбляется хотя бы один из упомянутых в Коране пророков – посланников Аллаха; обожествляются пророки или кто-то из святых людей (*авлия*) ставится выше пророков;

– отрицается или ставится под сомнение истинность Корана или какой-либо его части, равно как дополняются его смыслы или буква;

– какой-либо закон признается более совершенным, чем Божественный, либо исламский закон признается устаревшим (речь идет именно о признании, а не о следовании закону).

Т. правомочен при очевидном проявлении хотя бы одного из этих условий. Пророк Мухаммад сказал: «А кто назовет человека неверным или скажет: «(Ты) враг Аллаха», и если тот таковым не является, то эти (слова) непременно вернуться сказавшему» (передали аль-Бухари и Муслим со слов Абу Зарра).

ТАКЪЯ («остановка, стоянка») – в *тасаввуфе* (суфизме) – место собрания (вне мечетей) для совместного произнесения *зикров*, совершения молитв, обучения. Первые такие собрания осуществлялись в пограничных крепостях-*рибатах*; эта практика распространилась во многих регионах исламского мира. На протяжении столетий обитатели играли большую социальную роль: там располагались основные центры просвещения, школы (*мактабы*), библиотеки. Т. служили местом общественных и политических собраний, выполняли функции гостиниц и постоялых дворов, медицинских пунктов, здесь могли получить пропитание нуждающиеся, укрывались от преследований властей инакомыслящие. Т. служили и домами престарелых (*дар аль-аджаза*).

Суфийские Т. называют также *дерях* и *текке*. Крупные центральные Т. называют *аситана*, сравнительно небольшие – *завия*.

ТАЛБИЯ – один из ритуалов *хаджа*; произнесение по прибытии в Мекку **слов:** «*Ляббейк, Аллахумма ляббейк, ляббейка, ля шарика лака ляббейк. Иннальхамда ван-ни мата лака вальмульк, ля шарика ляк*» («Вот я перед Тобой, мой Аллах, вот я перед Тобой! Вот я перед Тобой, о Аллах, нет у Тебя сотоварища, вот я перед Тобой! Поистине, хвала Тебе! И милость принадлежит Тебе и владычество! Нет у Тебя сотоварища!»).

ТАЛУТ – библейский Саул. Упоминается в Коране (2:247–251). Стал царем Израиля по воле Аллаха, переданной через пророка Ишмоила (Самуила). Когда племя амаликитов, проживавшее между Египтом и Палестиной, нанесло израильтянам ряд тяжелых поражений, израильтяне обратились к пророку с просьбой назначить для них царя,

который будет способен повести их на войну и одержать победу, и Пророк объявил царем Т., чья родословная восходила к Буньямину, сыну Йа`куба. Т. обладал смелостью, решительностью, глубокими познаниями, мудростью, справедливостью, отличными физическими данными и превосходил остальных израильтян. Многие израильтяне, исходя из клановых интересов, отказывались признавать Т. царем, но он, выступив против амаликитов и филистимлян и победив их, заставил израильтян признать его. В армии Т. сражался Давуд (Давид), убивший правителя амаликитов Джалута (Голиафа). Давуд женился на дочери Т. и после его смерти стал царем Израиля. Т. правил Израилем ок. 40 лет.

ТАЛЬХА ИБН УБАЙДУЛЛА (ум. 36/656) – сподвижник Пророка Мухаммада и его **шурин**. Будучи в Сирии, он услышал от христианского монаха о том, что в Мекке скоро начнется пророчество Божьего Посланника. Вернувшись, Т. стал одним из первых принявших Ислам, что обусловило его конфликты с семьей и соплеменниками. Выдержав гонения мекканского периода, совершил переезд (*хиджру*) в Медину, где участвовал в судьбоносных для мусульман сражениях при Бадре, Ухуде и др. Один из 10, которых Пророк при жизни обрадовал Раем (см.: **Ашара Мубашшара**).

При первых халифах способствовал укреплению мусульманского государства. Был одним из 6 кандидатов на власть после гибели `Омара. После гибели халифа `Османа Т. признал халифом Али, но в битве Джамаль («Верблюжьей») оказался в стане его противников. В ходе этого сражения был убит.

ТАЛЯК – развод, разрыв брачных отношений.

О дозволенности Т. говорится: «О Пророк! Когда вы даете женам развод, то разводите в течение установленного срока, ведите счет этому сроку и бойтесь Аллаха, вашего Господа. Не выгоняйте их из их домов, и пусть они не выходят из них, если только они не совершат явную мерзость. Таковы ограничения Аллаха. Кто преступает ограничения Аллаха, тот поступает несправедливо по отношению к себе. Ты не знаешь, что Аллах, возможно, после этого решит иначе» (65:1). Пророк Мухаммад указывал на нежелательность Т.: «Поистине, самым ненавистным перед Аллахом из дозволенного является развод» (передал Абу Дауд со слов Ибн Аббаса).

Т. возможен в крайних и исключительных случаях, когда продолжение семейных отношений невозможно. В таком случае Т. – не порицаемое деяние (*макрух*).

Инициатором бракоразводного процесса могут выступить как мужчина, так и женщина. Объявление о разводе он должен сделать в трезвом состоянии и здравом рассудке. Женщина может выступить инициатором развода, если такое право ей или ее представителям было дано при заключении брака (*никях*).

Различают 2 формы Т.:

Т. ас-сунни – дается в состоянии ритуальной чистоты: необходимо дождаться окончания у жены менструального цикла и не вступать после этого с ней в половые отношения. Такой Т. Шариат признает правильным и дозволенным.

Т. аль-бид`и – произнесение формулы развода во время менструальных кровотечений либо после половой близости с женой. Мужчина, сделавший такой Т., нарушает правила Шариата, но во всех суннитских мазхабах этот Т. признается.

В отношении возможности возврата к супружеской жизни существуют 2 вида Т.:

Т. ар-ридж`и – временный Т.; существующий брак можно возобновить в любое время на протяжении срока *идда* (3 менструальных цикла). В *маликитском* и *ханафитском* мазхабах для возобновления брака мужчине достаточно сказать жене о намерении возобновить супружескую жизнь, а ей – принять это намерение; в *шафиитском* и *ханбалитском* мазхабах необходимо заявить о намерении при 2 свидетелях. Если по прошествии срока *идда* супружеские отношения не будут возобновлены, Т. становится окончательным, и для возобновления брака необходимо вновь совершить *никях*.

Т. аль-баин – окончательный Т., при котором супруги не имеют права возвращаться к совместной жизни. Для этого муж должен 3 раза произнести: «*Таллактуки*» («Развожусь с тобой»). Возобновление брачных отношений возможно, только если бывшая супруга выйдет замуж за другого человека и по каким-то причинам (в случае нового развода или смерти второго мужа) снова окажется не замужем (этот процесс называется *хулла*). Если 3-кратная формула Т. была сказана мужем сразу и в категоричной форме, такой Т. (*аль-байнунат аль-кубра*) окончателен. Если же формула была произнесена мужем 1 или 2 раза на протяжении некоторого времени (*аль-байнунат ас-сугра*), супруги могут продолжить совместную жизнь, снова заключив брачный договор. Однако говорить 3 раза Т. одновременно – *бид`а* и запрещено.

После окончательного Т. женщина остается в доме бывшего мужа на протяжении *идда*, а затем уходит. Все это время бывший муж обязан содержать ее, но ему запрещено входить в помещение, где находится его бывшая жена. Бывший муж обязан выплатить женщине *махр*, оговоренный при вступлении в брак.

Формула Т. в суннитском Исламе может быть произнесена как при свидетелях, так и без них, в шиитском праве – только при свидетелях.

В исламском праве допускается расторжение брака и по инициативе жены, если она по каким-то причинам не хочет жить со своим мужем, но в этом случае она выплачивает ему компенсацию. Этот процесс называется *мухалаа* (2:229).

Брак также может быть расторгнут по приговору суда (*тавфиз*) в случаях, если жена обнаружила у мужа какие-то физические недостатки, если муж не может обеспечить жену необходимым минимальным достатком (*нафака*) или жестоко обращается с ней. Возможно судебное расторжение брака, если муж достаточно долго отсутствует и о нем нет известий.

В местностях, где нет шариатского суда, брак может расторгнуть или уговорить мужа дать развод местный имам или авторитетный знающий праведный мусульманин.

ТАНАСУХ – переселение души из одного тела в другое; воззрения, присущие некоторым языческим религиям и религиозно-философским учениям. Некоторые группы, отколовшиеся от ортодоксального Ислама (например, сторонники фатимидского халифа Хакима), также восприняли идею Т.

Согласно *фетвам* суннитских ученых, вера в Т. – проявление язычества, выводящее человека из Ислама.

ТАРАВИХ – ночная молитва, совершаемая после последней ежедневной молитвы на протяжении всего месяца рамадан. Слово «Т.» происходит от араб. «*тарвиха*» («садиться, отдыхать»), т. к. после первых 4 *ракатов* необходимо выдержать паузу, а затем продолжить молитву. Совершение Т. – *сунна муаккада*.

Необходимость совершения Т. закреплена в *хадисах* Пророка Мухаммада. В сборнике аль-Бухари приводится история о том, что Пророк Мухаммад в месяц рамадан совершил в мечети ночную молитву, и присутствовавшие присоединились к нему. Общая молитва повторилась и следующей ночью, но количество молящихся возросло. На 3-ю ночь Пророк не явился в мечеть и утром сказал ожидавшим его, что знал об их желании совершить совместно с ним Т., но не хотел, чтобы Т. сочли обязательным религиозным действием. При этом Пророк предписал сподвижникам совершать Т. в месяц рамадан и одобрил совместный Т., проводимый Убайем ибн Ка'бом.

Обычно Т. состоит из 8 *ракатов*. В *ханафитском мазхабе* совершается в 20 *ракатов* – так проводил Т. халиф 'Омар. Шииты-*джафариты* считают богоугодным совершение в месяц рамадан в индивидуальном порядке дополнительных молитв общим количеством в 1000 *ракатов*.

ТАРИКАТ – путь *тасаввуфа*, духовного возвышения, аскетизма; религиозное братство. Т. следуют многочисленные суфийские общества, которые заявили о себе как о системном учении ок. VI в. х. и имели большое влияние на общественную жизнь мусульманского мира (термин часто употребляется в значении «суфийский орден»). Центрами Т. стали многочисленные обители – *рибаты*, *текке* и *завии*. Учителями Т. являются *шейхи* (*устазы*, *муришды*).

Т. проповедуют путь духовного очищения и преданного служения Аллаху, практикуют отшельничество и аскетизм. Делятся на 3 категории:

1. *Айар* – последователи стремятся на индивидуальном уровне достигнуть духовного возвышения путем совершения многочисленных молитв-*нафиля*.

2. *Абрар* – последователи ведут борьбу за духовное очищение общества.

3. *Шуттар* – последователи в духовной практике предпочитают методы религиозных трансов, «опьяняющей любви» к Аллаху.

Первые организованные Т. были созданы последователями `Абд аль-Кадира аль-Джилани (*кадириты*) и Ахмада ар-Рифаи (*рифайты*). Имеются суннитские и шиитские Т. Суфии возводят практику Т. к самому Пророку и его сподвижникам.

ТАРУХ – по мнению некоторых историков, так звали настоящего, рано умершего отца пророка Ибрахима; Азар, упоминаемый в Коране (6:74–75), на самом деле не был ему родным отцом. Т. был праведным и набожным, не был идолопоклонником.

ТАСАВВУФ – духовное учение и практика в Исламе, направленные на борьбу человека с сокрытыми душевными пороками и духовное воспитание личности. Часто употребляется как синоним термина «суфизм». В отличие от *фикх* (права), регулирующего внешние, видимые аспекты проблем, Т. обладает способностью воздействовать на духовный мир человека и совершенствовать его посредством искреннего и преданного служения Богу. Считается одной из исламских наук, однако всегда подчеркивается, что положения Т. должны быть приняты на веру, постигаться душой и сердцем, они восходят к практике Пророка Мухаммада и его первых сподвижников, имеют своими источниками Коран и Сунну. Путь Т. совершается различными *тарикатами*.

Слово «Т.» в Коране и Сунне не упоминается, но его основы были сформулированы Пророком Мухаммадом посредством От-

кровения – Корана либо нашли отражение в *хадисах*. Некоторые сподвижники Пророка вели аскетический образ жизни и превосходили других в совершенствовании своих духовных качеств. Начиная со II в. х. таких людей стали называть *суфиями*. Точное происхождение слов «Т.» и «суфий» неизвестно. Их возводят к греческому *софия* («мудрость»), к арабским *суф* («шерсть», т. к. суфии надевали накидки из грубой шерсти), *суффа* («скамья», см.: **Ахль ас-Суффа**), *сафа* («чистота»), *сифат* («свойство») и пр.

Цель Т. – воспитание «совершенного человека» (*аль-инсан аль-камил*), свободного от мирской суеты, сумевшего возвыситься над негативными качествами своей природы. Т. сыграл большую роль в развитии мусульманской этики, эстетики, поэзии, литературы, архитектуры, изобразительного искусства, музыки.

Мировоззрение Т. выражено, в частности, в сочинениях Хариса ибн Асада Мухасибии, Хакима ат-Тирмизи, Абу Насра Сарраджа, аль-Газали, Сухраварди, аль-Араби, Руми. Приоритеты Т. определяют его методологические особенности по отношению к исламским первоисточникам. В толковании Корана методы Т. отличаются попытками дать объяснение тем аятам, которые относятся к непостижимым разумом (*мута-шабих*), акцентируют эзотерические смыслы Корана и применяют для их понимания аллегории и иносказания (*тавиль*).

При отборе хадисов классики Т. обращали внимание прежде всего на их духовную составляющую и часто игнорировали проблемы достоверности и передачи, из-за чего в суфийских сборниках хадисов («Китаб аз-Зухд» – «Книга аскезы») содержится большое количество слабых и даже сомнительных (с точки зрения суннитской методологии) хадисов. Между тем, в ортодок-

сальном суфизме берутся только те хадисы, которые соответствуют *акыде*.

Духовная практика Т. имеет особое отношение к праву. Т. развивается в лоне ортодоксальной религии и расценивает правовые аспекты как неотъемлемую часть Ислама, однако подводит под них духовные основы. Благодаря Т. закон приобретает возвышенные моральные качества: за каждым правовым предписанием скрываются духовные аспекты, которые и развивает Т. В истории Т. выделяются 3 периода:

1. Период *зухда* (аскетизма) включает пророчество Пророка Мухаммада, деятельность его сподвижников и поколений *таби`унов* и *таба`ат-таби`ун*. Выделяется значение Асхаб ас-Суффа – первой в истории Ислама группы, которая отдавала приоритет духовной и аскетической практике и которую считают основоположниками *зави* и *медресе*.

2. Период Т. начался приблизительно с конца II в. х., когда стали формироваться понятия и терминология суфизма, их теоретическая база. *Мутасаввифы* (теоретики Т.) исследовали проблемы духовности человека, состояния его души, ступени на пути ее совершенства (*макамы*) и очищения. Усилились мистические воззрения некоторых *мутасаввифов*, развивались идеи беспредельной любви (*ашк*) к Богу, скорби и богобоязненности. Этот период характеризовался формированием различных суфийских школ, наиболее известными из которых являлись нишапурская, египетская, сирийская и багдадская.

Нишапурская школа Т. была представлена известным мистиком Баязидом аль-Бистами (ум. 262/875), учение которого содержало положения об исчезновении «Я» человека, «растворившегося» в Боге (*фана*). Сопутствующими *фана* состояниями в его учении являются восторг (*калаба*) и опьянение любовью к Богу (*сукр*). Йахья ибн

Му`аз ар-Рази (ум. 258/871) проповедовал идеи опьяняющей, безмерной любви к Богу. Хамдун аль-Кассар (ум. 271/884) ввел понятие *малама* – порицания и осуждения страстей; считал, что суфий обязан считать недостаточными свои молитвы, посты и другие виды служения Богу и постоянно усердствовать в исполнении еще большего их количества.

Египетская школа представлена прежде всего Зун-Нуном аль-Мисри (ум. 245/859), отводившим большую роль внеопытному знанию (*марифа*), разделенному им на 3 категории. Это знание не может выводиться опытным путем, а исходит из глубин человеческой души путем озарения и вдохновения, которое дается Аллахом как проявление Его милости к Своему преданному служителю. Аль-Мисри считается основателем суфийского учения о стоянках (*макам*) и состояниях (*ахвал*) на мистическом пути к Богу.

Сирийская школа практиковала усиленные ночные богослужения в состоянии голода. Абу Сулейман ад-Дарани считал, что возвышенное духовное состояние и удовольствие от богослужения по ночам гораздо лучше любого другого чувственного удовольствия, и проповедовал идеи безграничной любви к Аллаху.

Багдадская школа Т. представлена Ма`руфом аль-Кархи, пытавшимся связать практику внеопытного знания (*марифа*) и положение о взаимной любви между Богом и человеком (*махаббат*), и Джунайдом аль-Багдади (ум. 297/909), развившим идею рационального служения и противопоставившим ее экзальтированной практике некоторых мистиков, которые относили себя к суфиям.

Формирование различных школ и направлений Т. уже в III–IV вв. х. привело к возникновению различных суфийских учений (*мухасибиты*, *кассариты*, *тайфуриты*,

джунейдиты, хафифиты и др.). В V–VI вв. х. в условиях распада `Аббасидского халифата образовались локальные школы Т. В этот же период идеи Т. стали выражаться в поэзии. Многие поэты были выходцами из Ирана.

3. Период *тарикатов*, которые стали оформляться с VI/XII–VII/XIII вв. и приобрели большое влияние на общественно-политическую жизнь мусульманского общества. Началось теоретическое обоснование правомерности суфизма с точки зрения ортодоксального Ислама. Ибн Араби (ум. 638/1240) систематизировал основные положения Т. и развил доктрину «единства бытия» (см.: **Вахдат аль-Вуджуд**). Его противники выдвинули доктрину «единства свидетельства» (см.: **Вахдат аш-Шухуд**), соответствовавшую положениям ортодоксального суннитского Ислама.

Авторитет суфийских учений и проповедников возрос в условиях экспансии крестоносцев и монголов, когда среди мусульман усилились тенденции возврата к духовным ценностям, нравственному очищению и преданному служению Богу. Сельджукские султаны выделяли тарикатам территории, где те строили свои обители (завии), становившиеся центрами культурной жизни. На протяжении этого времени сформировались суфийские центры в том виде, в каком они функционировали на протяжении последующих столетий. Большую роль играли суфии и в `Османской империи, способствуя распространению и популяризации Ислама в Анатолии и на Балканах (см.: **Кадири, Йасави, Рифаи, Сухраварди, Чишти, Шазили, Мавлави, Бадави, Дасуки, Накшбанди, Хальвати, Байрами, Бекташи**).

Ок. XI/XVII в. начался постепенный упадок Т., многие представители которого замкнулись на схоластической полемике и многократных вариациях учений о единстве бы-

тия (*вахдат аль-вуджуд*), опьянения и взаимной любви к Истинному (*аль-Хакк*), проявления Божественных атрибутов (*таджалли*) и все больше отходили от объективной реальности меняющегося мира. Обострились конфликты между различными суфийскими общинами (некоторые мусульманские историки указывают, что их было до 400). Кризис суфизма шел параллельно с общим политическим и экономическим кризисом `Османской империи и других мусульманских государств. Многие деятели Т. пытались реформировать, оживить суфийское учение. После падения `Османской империи позиции Т. сильно ослабли по причине углубления процессов секуляризации, развитию националистических доктрин. Тем не менее представители Т. продолжают играть активную роль в общественной жизни некоторых регионов мусульманского мира.

ТАСБИХ – словесная формула «*Субханаллах*», означающая «пречистость, абсолютное величие и отсутствие подобия Аллаху в сотворенном Им мире», употребляемая в различных молитвах и *зикрах*. Производные формы от корня слова «Т.» встречаются в Коране ок. 100 раз, причем оговаривается, что Т. во славу Аллаха произносит вся вселенная, весь живой и неживой мир (17: 44; 57:1).

Т. называют также наиболее частую форму возвеличивания Аллаха (*зикр*), которое выражается в повторении по 33 раза слова «*Субханаллах*» («Хвала Аллаху!»), затем – «*Альхамдулиллах*» («Только Аллаху [истинное] восхваление!») и «*Аллаху акбар*» («Аллах велик!»): «Вспоминайте Аллаха частым упоминанием и прославляйте Его утром и вечером» (33:41–42). Этот *зикр* читается мусульманами в конце молитвы. Во времена Пророка Мухаммада отсчет велся по фалангам пальцев; позже для этой цели

стали применяться четки, на которые перешло название «Т.».

Т. также называется молитва-*нафиля*, совершаемая при раскаянии в совершенном грехе для испрошения у Аллаха прощения. Состоит из 4 *ракятов* и многократного прочтения молитвы: «*Субханаллах вальхамдулillah ва ла илаха ильляллаху валлаху акбар ва ла хаула вала куввата илла биллахи-алийил-азим*» («Пречист Аллах от всяческих недостатков. Восхваление принадлежит Аллаху. Нет бога кроме Аллаха. Аллах велик. Нет никакого другого обладателя силы и могущества, помимо Аллаха»). Т. желательно совершать ежедневно.

ТАСВИР – изображение людей и животных на бумаге, стенах, одежде и др. вещах. Подобные изображения, как и портреты, запрещены (*харам*) Шариатом в культовой практике. Согласно хадису от Пророка Мухаммада, который приводится у аль-Бухари и Муслима, создателей таких изображений ждет мучительное наказание от Аллаха.

ТАСЛИС – христианская Троица, тринитаризм. Доктрина о том, что сущность Единого Бога состоит из двух составляющих – Отца и Сына, возникла во II в. христианской эры; через некоторое время к ним была присоединена и 3-я составляющая – Святой Дух. Эти составляющие были названы *укнум* (ипостаси). Согласно исламскому вероучению, вера в Т. никогда не проповедовалась пророками Аллаха (в т. ч. Исой) и является поздним нововведением христианских клириков. Это верование несовместимо с Исламом и решительно отвергается им.

ТАУБА – покаяние, обращенная к Аллаху мольба о прощении грехов. Обязатель-

ное (*фард*) действие после любого греха, которое совершается путем закрепления его в сердце и выражения языком. О необходимости совершения Т. говорится во многих аятах Корана и хадисах. Опоздание с Т. – дополнительный грех, также требующий покаяния. При выполнении всех условий совершения Т. мусульманин не должен опасаться того, что не будет прощен Аллахом.

Т., совершаемая часто, после каждого, пусть даже незначительного греха, называется *тауба аль-истигфар*. Т. с намерением более не совершать данный грех называется *тауба ан-насух*. Такому покаянию необходимо следовать неукоснительно.

«Т.» – название 9-й суры Корана. В основном ниспослана в Медине, аяты 128 и 129 ниспосланы в Мекке, состоит из 129 аятов. Условиями Т. являются: отказ от греха, сожаление, намерение не возвращаться к нему вновь, восполнение ущерба, если есть необходимость, например, вернуть потерпевшему украденное у него.

ТАУРА – Тора; первое в человеческой истории Священное Писание в виде отдельной книги, которое было ниспослано Аллахом пророку Мусе: «Мы ниспослали Таурат (*Тору*), в котором содержится верное руководство и свет. Покорившиеся Пророки выносили по нему решения для исповедующих иудаизм...» (5:44). Упоминания о Т. содержатся во многих аятах Корана (3:48; 62: 5).

В мусульманской традиции есть сведения о том, что Т. состояла из 40 частей (*джузов*), в каждой из которых было по 1000 аятов. Полностью наизусть Т. знали только Муса, Харун, Йуша, Узаир и Иса. Оригинал Т. был утерян во время завоевания Кудса (Иерусалима) царем Бабиля (Вавилона) *Бухтуннассаром* (Навуходоносором) (3

Езд. 14:21); после этого остались только отдельные повествования, перемешанные с иудейской народной традицией. Спустя много веков они были собраны в единую книгу, которая не является оригиналом Т., принесенной Мусой. После ниспослания Корана религиозные положения Т. были полностью отменены Аллахом.

ТАУХИД – Единобожие, т. е. признание того, что Аллах является единственным Творцом – Господом всего сущего, Обладающим прекрасными именами и совершенными качествами. Основа исламской религии. Аяты Корана, ниспосланные Аллахом в мекканский период жизни Пророка Мухаммада, наиболее полно и ясно раскрывают сущность Т.; в дальнейшем принципы доктрины Т. были подробно изучены и систематизированы.

Основной принцип доктрины Т. – утверждение, что существует только один Бог – Творец всего сущего бытия. Все процессы во вселенной и мироздании творятся только Им посредством Его Слова, исполнителями которого являются безвольные ангелы. Творец вечен и Ему нет конца. Кроме Единого Творца, других богов нет. Все нуждается в Нем, а Он не нуждается ни в чем и ни в ком. Исламская доктрина Т. отвергает христианские представления об ипостасях Бога, выраженные в Троице «Отец, Сын и Святой Дух», а также утверждения, что у Бога могут быть сыновья или дочери, как это делают христиане, считая Иисуса сыном Божиим. Отвергаются и утверждения иудеев о том, что Творец благоволит только одному избранному народу. Общие принципы концепции исламского Единобожия наиболее полно выражены в 112-й суре Корана «аль-Ихлас» («Единобожие», «Очищение веры»).

Аллаху присущи атрибуты, но они не являются чем-то отличным от Его сущности.

Творец имеет различные имена, которые носят атрибутивный характер. Каждый мусульманин обязан верить во все имена и качества Всевышнего Аллаха, упоминаемые в Коране и достоверных хадисах, причем эти имена и качества нельзя приписывать ни одному из творений. Имена и качества Аллаха необходимо понимать так, как они описаны в Священных текстах, не отказываясь от их истинного значения, не истолковывая их вопреки истинному значению, не уподобляя именам и качествам творений и не придавая им материальную форму.

Неотъемлемая часть доктрины Т. – необходимость служения Аллаху и совершение актов поклонения Ему. Поклонение нельзя совершать никому и ничему, помимо Аллаха. Актами служения являются не только конкретные религиозные обряды, но и вся жизнь, все поступки человека, которые должны быть одухотворенными искренней верой в Создателя. Люди должны в точности исполнять все повеления Аллаха, совершать только разрешенное и воздерживаться от совершения запрещенного Им (см. также: **Аллах**).

ТАФАККУР («мышление, размышление») – Коран призывает мусульман размышлять о сущности мироздания, месте человека в нем: «...тех, которые поминают Аллаха, стоя, сидя и на своих боках, и размышляют о сотворении небес и земли: "Господи наш! Не создал Ты этого попусту"» (3:191). Т. помогает мусульманину достичь подлинной веры в Аллаха, лучше постигать религию, исповедовать ее осмысленно, а не впадать в фанатизм и догматизм.

ТАФСИР («открытие тайного, возвещение») – наука о толковании смыслов коранических аятов. Происходит от араб.

фасара – «объяснить, указать цель, приподнять завесу». Ученых Т. называют *муфассирами*. Полным знанием Корана обладал Пророк Мухаммад, который разъяснял его смыслы сподвижникам. Впоследствии эти разъяснения по цепочкам передатчиков (*накль*) от сподвижников дошли до *муфассиров*, систематизировавших это наследие. Помимо этого, муфассиры исследовали грамматические, языковые и проч. особенности аятов Корана, которые также учитываются при толковании (*тавилъ*). Выводы *тавила* должны соответствовать *наклю* или быть в его русле; если *тавилъ* отличается от *накля*, то расценивается как субъективное мнение толкователя.

Наиболее надежным видом Т. является толкование одних аятов Корана другими (см.: **Муджмал и Мубаян**). Если смысл какого-либо аята не раскрывается другими аятами в полной мере, то используются иные методы:

1. Т. *ар-Ривая* основывается на различных хадисах, которые разъясняют либо комментируют тот или иной аят Корана и исключают возможность толкования Корана на основании частного мнения толкователя.

2. Т. *ад-Дарая* используется в случаях, если толкователям не удается найти хадисы для комментария аятов либо имеющиеся предания по каким-то причинам не удовлетворяют их требованиям. Опирается на собственные выводы (*ра'й*), которые выводятся альтернативными методами исследований (*иджстихад*). Истолкование Корана поверхностным прочтением запрещено хадисами Пророка Мухаммада. Для правильного понимания смыслов коранических аятов необходимо обращаться только к Т. ученых.

Т. имеет несколько разделов, в т. ч.:

– *Гариб аль-Куран*, в котором изучаются лингвистика и фонетика Корана. Первонач-

ально изучались не совсем ясные и однозначные слова, встречаемые в некоторых арабских диалектах или заимствованные из других языков; позже стали изучаться также вообще все слова и обороты в Коране, были составлены терминологические и толковые словари. Т. в этой области восходят к самому раннему периоду исламской истории;

– *Асбаб ан-Нузуль*, в котором изучаются события, предшествовавшие ниспосланию Пророку аятов Корана;

– *Ахкам аль-Куран*, в котором изучаются правовые и вероучительные предписания коранических аятов;

– *Муташибих аль-Куран*, в котором изучаются аяты Корана, имеющие эзотерический смысл (см.: **Муташибиха**);

– *Фадаиль аль-Куран*, в котором изучаются достоинства Корана;

– *Иджаз аль-Куран*, в котором изучаются чудесность и неподражаемость Корана по форме и содержанию.

– *Мушкиль аль-Куран*, в котором объясняются смыслы отдельных аятов, на первый взгляд кажущихся противоречивыми, и доказывается, что в Коране нет противоречий;

– *Насх и мансук*, в котором изучается отмена правового действия одного аята другим.

При жизни Пророка все разъяснения аятов Корана давались только им; после его смерти эту задачу решали его сподвижники, знавшие подробности ниспослания тех или иных аятов, помнившие разъяснения, слышанные ими непосредственно от Пророка, и только на этом основании говорившие о смыслах аятов. Такой же позиции придерживались и многие *таби`уны*, комментировавшие Коран только на основании речей и поступков Пророка, о которых слышали от сподвижников. Другая часть сподвижников Пророка применяла и альтернативные методы толкования: `Омар,

например, при необходимости приглашал знатоков арабского языка из различных племен и консультировался с ними о смысле различных слов из Корана.

По мере развития мусульманского государства и общества возникали новые проблемы, не затронутые в Сунне Пророка, поэтому возникла необходимость в *иджтихаде*, основанном на изучении арабских обычаев, точного значения тех или иных слов, исторических причин ниспослания аятов и т. д. Некоторые новообращенные мусульмане пытались комментировать истории из Корана аналогичными преданиями из Торы, Евангелия и других древних Писаний (см.: **Исраилият**).

Сложилась различные школы Т.: мекканская (основана `Абдуллахом ибн `Аббасом), иракская (основана в Куфе `Абдуллахом ибн Мас`удом; широко использовала методы *иджтихада* и *рай`а*), мединская (основана Убайем ибн Ка`бом). На протяжении II в. х. шла активная работа по отбору и систематизации хадисов, были составлены рубрицированные сборники хадисов, комментирующих Коран. Сохранились Т. Мукатила ибн Сулеймана, содержащий разъяснения смыслов отдельных слов Корана, истории ниспослания аятов и их правовые аспекты; Т. Суфьяна ас-Саври, записанный его учеником Абу Хузайфой Мусой ибн Мас`удом ан-Нахди; Т. Йахьи ибн Саллама.

В III в. х. Т. отделился от хадисоведения и стал самостоятельной наукой. Авторы десятков Т. защищали вероучительные положения различных мусульманских групп – *шиитов*, *хариджитов*, *му`тазилитов*. В последующие века одними из самых знаменитых суннитских толкователей Корана были Мухаммад ат-Табари, Ибн Касир, Байдави, аль-Куртуби, ар-Рази и др.

В умеренном шиизме методы Т. во многом сходны с суннитскими, хотя имеются и не-

которые особенности (см.: **Исна-аш`ариты**).

ТАХАДЖУД – молитва-*нафиля*, совершаемая после короткого сна во II половине ночи. Включает от 2 до 12 *ракятов*. Лучше совершать Т. по 2 *ракята*. Был обязательным (*фард*) только для Пророка Мухаммада: «И ночью усердствуй в нем добровольно для себя, – может быть пошлет тебе твой Господь место достохвальное!» (17:79).

ТАХАРА («очищение») – в широком понимании может быть как духовным, когда мусульманин очищает покаянием свою душу от греха, так и физическим, когда человек очищает свое тело от нечистот (см.: **Наджаса; Истинджа; Истибра**).

Т. – раздел мусульманского права (*фикх*), в котором излагаются правила соблюдения физической чистоты тела. Чистота в Исламе является одним из важнейших условий религиозного служения. Без соблюдения правил чистоты тела и одежды нельзя совершать молитвы, обходить Каабу (9:108). Пророк Мухаммад сказал: «Чистота – это половина веры» (*Муслим*. Тахара. 1).

Существует несколько способов Т.:

– мытье чистой водой (см.: **Вуду; Гусл**). В *ханафитском мазхабе* можно очиститься влагой, выжатой из различных ягод, фруктов и овощей, другие мазхабы не соглашались с этим;

– протирание (для предметов, которые не впитывают нечистоту), например, лезвия ножа тряпкой или подошв обуви о землю;

– обжигание на огне;

– изменением состояния (например, если вино скисло и превратилось в уксус, то считается чистым);

– иссушение нечистот (например, на солнце).

В большинстве случаев Т. производится водой. Вода бывает 2 видов:

1. Абсолютно чистая (*мутлак*), не смешанная с другими веществами (воды природных источников, морей, рек, грунтовые и дождевые). Разделяется на следующие категории:

– одновременно и чистая, и очищающая, т. е. пригодная и для питья, и для Т.;

– чистая, но крайне нежелательная (*макрух*) для использования из-за того, что ее пили домашние или дикие животные;

– чистая, но непригодная для Т. – это вода, уже использовавшаяся для омовения (ее использование допускается в *шафитском* и *маликитском* мазхабах);

– нечистая, т. е. вода, в емкость с которой попала какая-либо нечистота или скверна (*наджаса*).

2. Вода, которая смешалась с другими веществами (*мукаййад*) и изменила свой цвет, запах или вкус; считается чистой, ее можно пить и использовать для приготовления пищи, но для Т. и омовения она непригодна.

ТАХИЯТ АЛЬ-МАСДЖИД («приветствие мечети») – молитва-*нафиля* (*мандуб*) из 2 *ракятов*, совершаемая при входе в мечеть. Пророк Мухаммад сказал: «Пусть каждый, кто вошел в мечеть, не садится прежде, чем совершит молитву из 2 *ракятов*» (*аль-Бухари*. Саят. 60; *Муслим*. Мисафирин. 69, 70; *ат-Тирмизи*. Саят. 118).

ТАШАХХУД – чтение молитвы «*ат-Тахиййату Лиллахи...*» при сидении (*ка`да*) во 2-м и последнем *ракятах*. Т. состоит из приветствий Пророку, ангелам и другим праведным рабам Божьим. Текст Т. может различаться в *мазхабах*, но все варианты взяты из *хадисов*.

В *ханафитском* мазхабе произнесение 1-го

Т. обязательно (*ваджиб*), и если по каким-то причинам этот Т. не был произнесен, следует совершить дополнительные земные поклоны в конце молитвы (см.: **Саджда ас-сахв**). Умышленный отказ от произнесения Т. – деяние, близкое к запретному (*тахриман макрух*), оно нарушает молитву.

Часть маликитов и ханафитов, а также шафииты считают Т. *сунной*. Ханбалиты считают Т. одним из *рукнов* молитвы. Шииты-джафариты считают Т. *ваджиб*, но не *рукн*.

ТИДЖАНИТЫ – реформаторское суфийское братство, основанное алжирцем Ахмадом ат-Тиджани (1150/1737–1212/1815). Тиджани был связан с несколькими суфийскими орденами, особенно с *хальватитами*. Затем, согласно традиции тиджанитов, ему было дано знамение от самого Пророка Мухаммада, который разрешил ему основать независимый *тарикат*. Начал проповедь в Алжире, затем переехал в Фес (Марокко), где был принят султаном Мулаем Сулейманом и жил до самой смерти.

Тиджани ввел предельно простой ритуал, пути духовного роста и тихий *зикр* для своих последователей, не требовал затворничества и уединения, считал недопустимым посещение почитаемых мест (*зиярат*) других шейхов и тарикатов. Себя объявил «любом полюсов» (*кутб аль-актаб*) и выступал как посредник между Богом и человеком, отказался от цепочки духовной преемственности (*силсила*), которая связывала его с другими тарикатами и *авлия*; утверждал, что все молитвы (*аврад*) он получил непосредственно от Пророка Мухаммада. Кроме того, объявил себя «печатью святости Мухаммада» (*хатм аль-вилая аль-мухаммадия*) и считал себя непогрешимым. Запрещал последователям давать обет шей-

хам других тарикатов, пользоваться их благодатью (*барак*) и заступничеством, обещающая спасение и свое заступничество в день Страшного суда.

Т. считали себя избранными и противопоставляли себя остальным мусульманам. Распространили учение в Алжире, Тунисе, Мавритании, Центр. и Зап. Африке, где им удалось создать государство, уничтоженное французскими колонизаторами. Среди Т. не было единства, и они распались на различные секты.

Учение Т. противоречило ортодоксальной мусульманской доктрине и постоянно критиковалось. Т. также подвергались нападкам за сотрудничество с французскими колониальными властями.

ТИЛАВА («следовать за чем-то, подчиняться; читать») – чтение Корана красивым голосом нараспев, с учетом правил, в соответствии с грамматикой арабского языка (*таджвид*). При Т. необходимо размышлять над смыслами аятов и искать пути претворения их повелений в жизнь. Слово неоднократно употребляется в Коране (2:252; 6:151; 7:175; 10:15; 29:69; 28: 45).

В Коране имеются 14 аятов, при чтении или слушании которых необходимо совершать земной поклон (*саджда*) (7:206; 13:15, 16:50; 17:109; 19:58; 22:18; 25:60; 27:25; 32:15; 38:24; 41:37; 53:62; 84:21; 96:19). Их называют *саджд тилава*.

ТИРМИЗИ МУХАММАД (209/824–279/892) – выдающийся хадисовед и правовед. Полное имя – Абу Иса Мухаммад ибн Иса ат-Тирмизи. Родился в среднеазиатском городе Термез. Получил образование у представителей хорасанской, хиджаской, иракской школ. Науке о хадисах учился у аль-Бухари и Муслима, обладал отличной памятью и знал наизусть десятки тысяч хадисов.

В классификации хадисов сформулировал понятия *хасан* (приемлемый или хороший хадис) и *гариб* (хадисы, в одном из звеньев цепочки передачи которого был лишь один передатчик). До Т. *мухаддисы* в основном разделяли хадисы только на достоверные (*сахих*) и слабые (*да`иф*).

Автор ряда книг по различным аспектам мусульманского вероучения. Наиболее известен сборник хадисов «ас-Сахих» (его называют «Сунан»), входящий в «аль-Кутуб ас-Ситта»; содержит 3962 хадиса, систематизированные в соответствии с принципами исламского права. Среди хадисов имеются как *сахих* (достоверные), *хасан* (хорошие), так и *да`иф* (слабые); для каждого оговорены степень и причины достоверности и возможность практического применения в праве, а также даны сведения о передатчиках хадисов (*равиях*).

ТУЛАЙХА (ум. 21/642) – лжепророк Аравии, вождь племени Асад. Объявил себя пророком еще при жизни Пророка Мухаммада, бежал со своими сторонниками от посланных против него войск. После смерти Пророка Мухаммада вновь активизировал свою деятельность и представлял угрозу для молодого мусульманского государства. Халиф Абу Бакр отправил против Т. войска под командованием Халида ибн Валида. Сторонники Т. были разгромлены, сам он бежал. Позже Т. раскаялся и принял Ислам, участвовал в завоевании мусульманами Ирака и Сирии.

ТУР ас-СИНА – гора Тур (другое название – Джабаль аль-Муса) на юге п-ова Синай, на которой Аллах ниспослал пророку Мусе (Моисею) Тауру (Тору) (19:52; 28:29–31). На Т. Муса был дважды: вначале ему было объявлено о начале его (а также его брата Харуна) пророческой миссии, а затем он получил скрижали Тауры.

УБАЙ ИБН КА`Б (ум. ок. 30/650) – сподвижник и секретарь Пророка Мухаммада. Родился в Медине, происходил из племени *Хазрадж*. Принял Ислам до *хиджры*, был участником 2-й клятвы при `Акабе. Участвовал в битвах при Бадре, Ухуде, Хандаке и в др. сражениях. В битве при Ухуде получил тяжелое ранение.

До Ислама был одним из немногих грамотных. После переезда Пророка в Медину стал его первым секретарем из числа мединцев, записывал Божественные Откровения, ниспосылаемые Мухаммаду. Был лучшим чтецом Корана, за что получил прозвище *Саййид аль-Курра* («Господин чтецов»). Пророк назначил его учителем Корана в мединской мечети. Был знатоком *тафсира* (толкования Корана); позже основал в Медине школу толкования Корана.

У. был знатоком мусульманского права и издавал *фетвы* еще во времена Пророка. Был назначен Пророком на должность сборщиком налога (см.: **Закят**) с племен Бали, Узра и Бану Са`д.

Отличался многими добродетельными качествами, был набожным и богобоязненным, вел аскетическую жизнь. После смерти Пророка был приближенным и советником халифов Абу Бакра и `Омара, продолжал издавать фетвы. В его передаче известно несколько десятков хадисов.

УДХИЯ (тюрк. *курбан*) – обряд жертвоприношения; важная ритуальная особенность исламской религии, выражение

безмерной преданности и служения Аллаху.

Жертвой являются верблюды, коровы, буйволы, овцы и козы, которых закалывают с соответствующим намерением ежегодно 10-го числа месяца зу-ль-хиджа в день праздника `Ид аль-Адха (Курбан-байрам) после праздничной молитвы, а также на протяжении 3 дней *таширика* (до 13 зу-ль-хиджа) (см.: **Хадж**).

В Коране имеется несколько аятов, содержащих повеления о необходимости жертвоприношений в качестве акта служения Аллаху (6:162; 22:34; 108:2). Многие улемы считают У. богоугодным деянием (*сунной*), а некоторые – обязательным (*ваджиб*). Любой человек может принести жертву Аллаху за себя либо за членов своей семьи; можно приносить жертву за покойного, если он завещал и оставил для этого средства.

Овца приносится в жертву от имени одного человека, верблюд и корова – от 7 человек.

Жертвенные животные должны отвечать следующим требованиям:

– они должны достичь минимального возраста (для ягненка это 6 месяцев, для козы – 1 год, для коровы – 2 года, для верблюда – 5 лет);

– они не должны иметь каких-либо изъянов;

Животное, которое выбрано для принесения в жертву, запрещено продавать.

Лучше, чтобы жертвователем сам зарезал животное, но если по каким-то причинам

он не может этого сделать, рекомендуется по возможности присутствовать при заклании, совершаемом в соответствии с правилами Шариата. Желательно в день У. ничего не есть до тех пор, пока не будет отведено мясо жертвенного животного.

Мясо жертвенных животных традиционно делят на 3 части: одну часть оставляют для пищи, вторую раздают в качестве милостыни мусульманам, третью – дарят родственникам или соседям, в т. ч. немусульманам. Продавать мясо и другие части тела жертвенного животного нельзя.

Люди, которые намереваются совершить У., не должны стричь ногти и волосы с 1 по 10 зу-ль-хиджа, когда совершается У., если для этого нет насущной необходимости.

Кроме праздников, У. может совершаться добровольно, по обету.

УЗАЙР – библейский Эзра; праведник, живший среди сынов Израиля и проповедовавший Шариат Мусы. Был ли он пророком или нет, точных сведений не имеется. Его отец Шурайза был потомком Харуна (Аарона).

С малых лет У. изучал Тауру (Тору). Когда Бухтуннассар (Навуходоносор) захватил Кудс (Иерусалим), У. был пленен и увезен в Вавиль (Вавилон). После освобождения решил вернуться в Кудс, но нашел город разрушенным до основания и усомнился в способности Аллаха вернуть его к жизни. Тогда Аллах умертвил У. и воскресил через 100 лет (2:259). Воскресший У. вошел в заново отстроенный Кудс, встретил больную женщину, которой поведал о себе, затем помолился за нее Аллаху, и она исцелилась. Женщина рассказала израильтянам о чудесном возвращении У. Некоторые потребовали доказательств того, что он и есть тот самый У.; тогда У. прочитал им всю Тауру (к тому моменту утерянную)

наизусть. Затем он стал призывать израильтян к вере в Аллаха, те же отвергли его, утверждая, что Таура, которую он им читает, искажена. Но у одного израильтянина сохранился небольшой фрагмент Тауры, и оказалось, что содержание этого фрагмента полностью совпадает с тем, что читал У. Тогда израильтяне решили, что У. – сын Аллаха (9:30), но У. отверг это предположение и предупредил народ о суровом наказании от Аллаха за подобное святотатство.

После этого У. долгое время наставлял свой народ на истинный путь. После его смерти народ Израиля впал в еще большие грехи и вызвал гнев Аллаха.

УЗА – идол арабских язычников, обожествлявшийся мекканцами и располагавшийся в местечке Нахль между Меккой и Таифом; дерево, над которым было сооружено строение, покрытое тканью. После покорения Мекки Халид ибн аль-Валид разрушил У. по приказу Пророка Мухаммада.

УКНУМ – в *калеме* – каждая из ипостасей христианской Троицы (см.: Таслис). Все 3 ипостаси вместе называются *аль-аканим ас-саяса*. До распространения Христианства никаких споров о сущности Аллаха не было; сторонники Единобожия веровали в Его абсолютное единство. После распространения Христианства в монотеистическое учение стали проникать идеи античной философии, в частности неоплатонизма, в котором встречается понятие 3 ипостасей Единого. Заимствованное из античной философии понятие ипостасей Бога не встречается в христианских Евангелиях. На церковных соборах идея Троицы была принята не сразу; вначале был принят догмат о единосущности 2 ипостасей – Отца и

Сына, и лишь позднее к ним была присоединена 3-я – *Рух аль-Кудс* (Святой Дух). Споры по поводу Божьей сущности и ипостасей приводили к ожесточенным конфликтам и столкновениям между сектами и направлениями Христианства, среди которых были как сторонники, так и противники У.

УКУБА – наказания, а также название одного из 4 основных разделов исламского права, в котором рассматриваются наказания за правонарушения.

В исламском праве (*фикх*) У. – наказание, налагаемое во имя блага общества на человека, преступившего Божественный Закон. У. определяется только судом, который внимательно изучает обстоятельства преступления и выносит приговор на основании Шариата.

У. можно применить только на основании прямых повелений исламских первоисточников. Запрещается наказывать за какие-либо действия, если для этого нет оснований в Коране и Сунне. У. подлежит только лицо, совершившее преступление, причем У. должна быть адекватна совершенному проступку. Ответственность за свои поступки должны нести все люди независимо от общественного положения и влияния.

У. разделяются на 3 группы:

1. Пресекающие (*хадд*): применяются за преступления, представляющие опасность для морального состояния общества (например, прелюбодеяние (*хадд аз-зина*), употребление алкоголя, возведение на человека клеветы о прелюбодеянии (*хадд аль-казф*), незаконное присвоение чужого имущества (*хадд ас-сиркат*), разбой на дорогах). За такие преступления полагаются различные виды У., начиная от штрафов и палочных ударов до тюремного заключения и смертного приговора.

2. Отмщающие (*кысас, дийа, каффара*, лишение наследства): применяются за преступления против жизни и здоровья людей.

3. Назидательные (*тазир*): применяются за совершение различных противоправных действий, которые вредят людям, причиняют им неудобства (например, нарушение общественного порядка, мошенничество, жульничество). За эти виды преступлений налагается У. в виде штрафов, тюремного заключения, ссылки, битья палками. В отдельных случаях допускается общественное увещевание.

УЛЮ'ЛЬ-'АЗМ («обладатели великой мощи») – 6 великих посланников Аллаха, которые принесли новый Шариат либо являлись родоначальниками общин и вообще всего человечества – Адам, Нух, Ибрахим, Муса, Иса и Мухаммад.

Среди пророков Аллаха выделяются *наби*, *расуль*, У. и высшая ступень – *Хатм аль-Анбия* (последний пророк человечества, коим является Пророк Мухаммад).

УММА (мн. *умам*) – община верующих, которая приняла пророков, подчинилась им и уверовала в Аллаха.

В Коране слово употреблено более 60 раз, например: «Нет животного на земле и птицы, летающей на крыльях, которые не были бы общинами, подобными вам» (6: 38). Некоторые толкователи Корана считали, будто в этом аяте говорится о том, что человечество некогда было единой У., но потом начались раздоры; другие считали наоборот – человечество было единой общиной неверующих, и поэтому понятие «У.» можно относить не только к верующим. В подтверждение этой мысли толкователи приводили хадис: «Эта (исламская) У. – самая возвышенная среди других» (*Ахмад ибн Ханбал*). В другом хадисе говорится, что понятие «У.» можно

относить только к общинам, которые подчинились пророкам: «Каждая У. подчиняется своему пророку» (*аль-Бухари*). Этой точки зрения придерживаются большинство улемов.

У. может состоять как из одного, так и из многих народов, племен и рас. Превосходство одних людей над другими заключается не в происхождении, а в богобоязненности, праведности и искренности веры (49:13). Пример этого показал Пророк Мухаммад, в У. которого помимо арабов были представители других народов и рас. Пророк всегда говорил о единстве людей и отвергал расовые и племенные предрассудки. Ислам никогда не выступал против национальных языков, обычаев и традиций, если они не противоречили Шариату; арабский язык обязателен только в богослужениях, что является выражением единства мусульманской У.

УММ КУЛЬСУМ БИНТ МУХАММАД (ум. 9/630) – дочь Пророка Мухаммада и Хадиджи. Была обручена со 2-м сыном Абу Лахаба – Утайбой, но еще до начала брачных отношений союз был расторгнут по настоянию Абу Лахаба, который стал одним из главных врагов Пророка Мухаммада.

Была в числе первых мусульман, совершила переселение в Медину. Там после смерти сестры Рукайи по инициативе Пророка стала женой `Османа ибн `Аффана (3/624 г.), однако потомства у них не было.

УММ САЛАМА БИНТ АБУ УМАЙЙА (ум. 59/679) – одна из жен Пророка Мухаммада, «Мать правоверных». Настоящее имя Хинд. Дочь Абу Умаййа Сухайля ибн Мугиры ибн `Абдуллаха ибн `Омара ибн Махзума. Была женой Абу Салама

`Абдуллаха ибн `Абд аль-`Асада, вместе с мужем приняла Ислам и уехала в Эфиопию. Затем супруги вернулись в Мекку и совершили переселение (*хиджру*) в Медину. В битве при Ухуде Абу Салама получил смертельное ранение и умер. После этого на У. женился Пророк Мухаммад. Одной из причин этого брака была принадлежность У. к мекканскому клану махзумитов, к которым принадлежали такие влиятельные курайшиты, как Абу Джахль и Халид ибн Валид. После этого брака Халид уже не занимал непримиримую позицию по отношению к мусульманам, т. к. у арабов конфликты с родственниками по женской линии считались показателем непопорочности.

Была набожной и благочестивой женщиной. Умерла в Медине в возрасте ок. 84 лет.

УММ аль-МУМИНИН («Мать правоверных») – каждая из жен Пророка Мухаммада – Хадиджа бинт Хувайлид, Сауда бинт Зам`а, `Аиша бинт Абу Бакр, Зайнаб бинт Хузайма, Умм Салама бинт Абу Умаййа, Умм Хабиба бинт Абу Суфьян, Маймуна бинт Харис, Хафса бинт `Омар, Зайнаб бинт Джахш, Джувайрия бинт Харис, Сафия бинт Хувайй; так называют и его наложниц Марьям и Райхану.

УММ ХАБИБА БИНТ АБУ СУФЬЯН (ум. 44/665) – одна из жен Пророка Мухаммада, «Мать правоверных». Полное имя Рамла бинт Абу Суфьян Сарх ибн Харб ибн Омейя ибн `Абд Шамс. Дочь влиятельного курайшита Абу Суфьяна ибн Харба. До Ислама У. отошла от языческой веры, была последовательницей авраамического единобожия (веры *ханифов*). Вместе с мужем Убайдуллой ибн Джахшем приняла Ислам, была одной из первых мусульманок.

Спасаясь от гонений, они эмигрировали в Эфиопию. Там Убайдулла отказался от Ислама и, совершив вероотступничество, вернулся в Христианство. Несмотря на настойчивые попытки обратить ее в Христианство, У. осталась верной Исламу и развелась, оставшись на чужбине в одиночестве. Вернуться в Мекку она не могла, т. к. ее отец Абу Суфьян был ярким противником мусульман. Пророк был восхищен искренней верой этой женщины и послал своего представителя к эфиопскому негусу Наджашу с просьбой отослать У. к нему в Медину для заключения брака. Их брак, заключенный в 7 г. х., ослабил враждебность Абу Суфьяна к мусульманам.

У. была набожной и благочестивой женщиной. Прожила с Пророком 4 года, после его смерти вела аскетическую жизнь. Умерла в период правления своего брата Му'авии ибн Абу Суфьяна в возрасте 70 лет. В ее передаче известно более 65 хадисов.

УМРА – «малое паломничество» к Каабе. В отличие от *хаджа*, может быть совершена в любое время года. Нежелательна (*макрух*) только У., совершенная в день *Арафа* и на праздник *Ид аль-Адха*. В ханафитском и маликитском мазхабах – весьма желательное деяние (*сунна муаккада*), в шафиитском и ханбалитском мазхабах – обязательное религиозное деяние (*фард*). Обряд У. включает 7-кратный обход Каабы (*тавафа*) и бег между холмами Сафа и Марва (*са'й*). Все обряды совершаются так же, как при хадже, но отсутствуют такие элементы, как пребывание в Муздалифе, стояние на Арафате и побивание камнями шайтана в Мине.

Для совершения У. необходимо принять намерение и облачиться в соответствующие состоянию *ихрама* одежды на границе священной территории (*микат*). По прибытию

в мекканскую мечеть аль-Масджид аль-Харам паломники совершают обход Каабы и молитву в 2 *раката*, затем следуют к холму Сафа и совершают *са'й*. Окончив обряд, обривают голову и выходят из *ихрама*.

УНС – см.: Хайбат и Унс.

УСАЙД ИБН ХУДАЙР – сподвижник Пророка Мухаммада, один из вождей мединского племени *Аус*. Принял Ислам после знакомства с представителем Пророка Мус'абом ибн Умайром. Его примеру последовало большое количество ауситов. Стал одним из самых набожных людей, был в числе лучших знатоков Корана. После *хиджры* мекканских мусульман в Медину способствовал укреплению мусульманской государственности, участвовал во всех сражениях мусульман. Умер в правление халифа `Омара.

УСАМА ИБН ЗЕЙД (*ум.* 58/678) – сподвижник Пророка Мухаммада. Отец У. – Зейд был невольником Хадиджи; она подарила его Мухаммаду, а тот освободил его и женил на Умм Айман, бывшей невольнице своего отца `Абдуллаха.

Из-за запрета Пророка малолетний У. не участвовал в сражениях при Бадре и Ухуде. Позднее получил разрешение на участие в битве Хандак, впоследствии участвовал во всех сражениях.

В 10 г. х. возглавил войско, направленное против византийцев в Сев. Аравию, но армия вернулась из-за кончины Пророка. У. помогал Али ибн Абу Талибу в организации похорон Пророка. После этого по настоянию халифа Абу Бакра армия У. выступила в поход, отбросила византийцев в Сирию и вернулась с трофеями.

В период правления халифов Абу Бакра и

‘Омара У. продолжил военную карьеру. В гражданской войне в Халифате после убийства халифа ‘Османа не участвовал. Во время противостояния Али и Му‘авии не присоединился ни к одной из сторон, проживал в Сирии, затем в Вади аль-Кура (Сев. Аравия). В правление Му‘авии уехал в Медину; умер в местности Джурф неподалеку от Медины в возрасте ок. 60 лет.

УХУД – гора близ Медины, около которой в 3 г. х. произошло крупное сражение между мекканскими язычниками и мусульманами. Мусульмане потеряли не

удачу из-за недисциплинированности и были вынуждены отступить, но сохранили боеспособность (3:165–166).

‘УШР – десятина, налог в размере 1/10 части с продуктов земледелия, который платят только мусульмане. Обычно выплачивается с урожая зерновых и фруктов. Необходимость выплаты У. закреплена Кораном, *Сунной* и *иджмой*. У. взимается с территорий, принадлежащих мусульманам, либо с захваченных мусульманами в результате войн, либо с негодных в прошлом земель, возрожденных мусульманами (см. также: **Харадж**).

ФАДЖР (*субх*) – рассвет, время перед восходом солнца, когда совершается обязательная предрассветная молитва. Отведенное для этой молитвы время начинается с момента, когда на небе появятся первые проблески зари, и продолжается до восхода солнца (см.: Саят).

ФАДЛ ИБН `АББАС – двоюродный брат Пророка Мухаммада и его сподвижник. Принял Ислам до битвы при Бадре, но не оглашал свою веру. Незадолго до завоевания Мекки мусульманами вместе со своим отцом `Аббасом совершил *хиджру* (переселение) в Медину. Первым походом, в котором принял участие Ф., был поход на Мекку. Позже участвовал в битве при Хунайне. О смерти Ф. точных данных нет; возможно, погиб в боях за Сирию, но есть данные и о том, что Ф. умер естественной смертью.

ФАЗИЛЯТ (фадият) («цена, ценность, духовное превосходство, учтивость, благовоспитанность») – термин употребляется в значении «изначальное либо приобретенное духовное качество». Мн. ч. *фазаил* (*фадаил*) употребляется в значении «прекрасные душевные качества, способность человеческой души совершать богоугодные поступки».

ФАИЗ (*тюрк.*) («процент, прирост, увеличение, ростовщичество») – незаконный прирост доходов или получение

платы, не соответствующей настоящей цене товара. Такие сделки, а также дача денег под проценты являются тяжким грехом и запрещены Шариатом (подробнее см.: Риб).

ФАКИР – нуждающийся, бедняк. В исламском праве Ф. признаются люди, которые не в состоянии выплачивать *закят*, размер которого установлен Шариатом. Ф. получают часть *закята* и другие пожертвования более состоятельных мусульман, они не обязаны приносить жертву (*удхия*): «Милостыня предназначена лишь бедным, нищим, тем, кто занимается [сбором и раздачей], чьи сердца хотят завоевать, на выкуп [для освобождения] рабов, [несостоятельным] должникам, на дела во имя Аллаха, путникам» (9:60).

Мн. ч. *фукара* может означать вообще все человечество, которое, в отличие от Аллаха, нуждается в средствах для существования: «...вы нуждаетесь в Аллахе, а Аллах богат, преславлен» (35:15).

В суфизме слово *факр*, от которого происходит «Ф.», означает «нужда в необходимом». Под необходимым, которое пронизывает все материальное и духовное бытие суфия, понимается Бог. Термин *факр* приближен к понятиям *тасаввуф* и *зухд*. Нужда (*факр*) бывает материальная и духовная. Обладая материальными богатствами, необходимо осознавать, что их истинным хозяином является Бог. Духовно возвышен-

ный человек всегда осознает себя нуждающимся, бедным. Понятие духовной бедности помогает не быть рабом накопленных материальных ценностей, но не запрещает их накопление.

В мусульманской традиции встречается схожее понятие *мискин*. В зависимости от *мазхаба* последний рассматривается как термин, обозначающий человека, который может быть богаче или беднее Ф.

ФАКИХ (мн. ч. *фукаха*) – знающий человек, знаток исламского права (*фикх*). Ф. являются *муджтахиды*, имеющие право выносить самостоятельные правовые вердикты (*фетвы*) и обязанные опираться исключительно на коранические аяты и достоверные хадисы Пророка Мухаммада, а не на суждения других богословов (см. **Иджтихад**). Если Ф. не является муджтахидом, то при вынесении правовых предписаний обязан ссылаться на работы муджтахидов.

В ранней истории Ислама Ф. назывались наиболее грамотные и образованные сподвижники Пророка (ок. 130 чел.). Известные Ф. были среди учеников сподвижников Пророка, основавших правовые школы (*мазхабы*). В различных регионах Халифата стали функционировать правовые школы, в которых работали и преподавали выдающиеся Ф. – мединец Малик ибн Анас, басриец Хасан аль-Басри, куфиец Абу Ханифа, сириец аль-Авза'и, египтянин аш-Шафи'и, багдадец Ахмад ибн Ханбал и многие другие. В суннитском Исламе сохранились 4 мазхаба (см. **Ханафитский мазхаб, Маликитский мазхаб, Шафиитский мазхаб, Ханбалитский мазхаб**).

ФАЛСАФА – философия. В Средневековье – сочинения и рассуждения философов, которые опирались на методы античных мыслителей.

Территории Бл. Востока и Юж. Средиземноморья были колыбелью научной и философской мысли, где еще до арабского завоевания развивались идеи аристотелизма, платонизма, пифагорейства, неоплатонизма. В период господства Византии многие философские школы, чьи положения не совпадали с идеологией ортодоксального Христианства, оказались закрыты, а философы (прежде всего монофизиты и несторианцы) подвергались гонениям и переселялись в Иран, где возникли академии, сохранявшие античную науку. Через эти академии и школы мусульманские мыслители познакомились с древним философским наследием и использовали его положения и методы как в религиозных (см.: **Калам**), так и в светских целях. *Калам* и другие религиозные дисциплины назывались *аль-улюм ан-наклия* (опирающиеся на авторитет Корана и Сунны), а Ф. и прочие науки относились к категории *аль-улюм аль-аклия* (опирающиеся на доводы разума).

В городах Халифата переводились на арабский язык сохранившиеся сочинения античных мыслителей. При халифе аль-Мамуне (198/814–218/834) в Багдаде был учрежден «Дом мудрости» (*Байт аль-Хикма*), где работали философы, переводчики, комментаторы; учреждались школы и университеты, создавались кружки ученых. Процесс научного развития не противоречил положениям исламской религии и даже поощрялся ею. Мусульманские ученые значительно дополнили и развили античное научное наследие; их книги позже были переведены на европейские языки и дали толчок развитию науки и философии в Европе. Выдающиеся открытия сделаны аль-Хорезми (Алгоритмусом), Ибн аль-Хайсамом (Альгазеном) и ан-Найризи в математике и физике, аль-Баттани в астрономии, Ибн Синой, Абу Бакром ар-Рази, Хали `Аббасом в медицине. Фундамен-

тальные работы были созданы в области биологии, химии, минералогии.

Первым мусульманским философом принято считать Абу Йусуфа Йа`куба ибн Исхака аль-Кинди (800–879), связывавшего Ф. с естественно-научными дисциплинами. Основываясь на методах и идеях Аристотеля и Плотина, аль-Кинди размышлял о сущности окружающего мира и необходимости существования Аллаха – «действующей и целевой причины всего сущего». Абу Наср ибн Мухаммад аль-Фараби (870–950), комментатор Аристотеля, исследовал проблемы Бога и мира, рассматривая мусульманские вероучительные положения о бытии с позиций аристотелизма и неоплатонизма, используя платиновское учение об эманациях, а также создал теорию государственного управления («добродетельного города»), перекликающуюся с «Государством» Платона.

Автором более чем 400 работ по математике, медицине, фармакологии, астрономии, минералогии был Абу Али ибн Сина (Авиценна) (980–1037). Его «Канун ат-Тибб» («Канон врачебной науки») был переведен на латинский язык уже в XII в. и служил основным руководством для европейских медиков вплоть до XVII в. Благодаря его трудам философия античного мира стала повсеместно известна в мусульманских странах, а через них проникла в Европу. Несмотря на повышенный интерес к методам античных философов, Ибн Сина считал себя приверженцем Ислама и, опираясь на Плотина, исследовал проявления единства духа и природы, Бога и созданной Им материи.

Абу аль-Валид Мухаммад ибн Ахмад ибн Рушд (Аверроэс) (1126–1198), служивший *кади* в Испании, познакомил Европу с наследием Аристотеля, составил комментарии к трудам Платона и Александра Афродизийского; в «Тахафут ат-тахафут» («Опровержение опровержения») полемизировал с аль-Газали, разделяя религиозную и философскую сферы («двойственная истина») и предлагая преодолевать возможные противоречия между ними соответствующей трактовкой аятов Корана. Европейские последователи Ибн Рушда (аверроисты) подвергались гонениям инквизиции.

Интерес к Ф. появился в XII–XIII вв., когда арабоязычные сочинения были переведены на латынь (прежде всего в Испании), и способствовал развитию европейской средневековой науки.

Ортодоксальные мусульманские богословы критически относились ко многим положениям учения Ф. (например, к положениям платиновской эманации, к идее совечности материи и Бога и т. д.), которые опирались на античное наследие и противоречили мировоззрению Ислама.

ФАНА – небытие, отсутствие существования. В суфизме – состояние «растворения» своего «Я» в Боге и обретения истинной сущности. Некоторые известные суфии определяли термин «Ф». как проявление крайней любви к Создателю.

Ф. – одна из наивысших ступеней духовного возвышения, открывается она лишь для немногих. В состоянии Ф. личность исчезает перед ликом Бога; Ф. также определяется как состояние, когда личностные качества человека полностью соответствуют воле Всевышнего.

Ф. может быть достигнута посредством *зикра* (*аль-фана фи'ль мазкур*), посредством возвышенной любви (*аль-фана фи'ль-махбуб*). Высшая ступень – *фана ани'ль-фана*.

Различаются фазы Ф.:

– *Ф. аз-зат* – состояние небытия, при котором истинным бытием мыслится только Аллах;

– *Ф. ас-сифат* – потеря человеческих атри-

бутов;

– *Ф. аль-фишл* – полная потеря контроля за своими действиями и поступками.

Существуют также ступени и разновидности *Ф.*:

– *Ф. фи'ль-ихван* – возвышенное состояние братства с единомышленниками из *тари-ката*, приоритет их интересов над своими;

– *Ф. фи'ш-шейх* – полное подчинение личной воли и желаний духовного «путника» (*салика*) воле и желаниям своего учителя (*шейха*).

– *Ф. фи'р-расул* – после обретения духовным «путником» *Ф.* в своем шейхе обретение такого же состояния по отношению к личности Пророка Мухаммада.

– *Ф. филлах* – обретение состояния, когда личное «Я» «растворяется» в Боге.

Некоторые крайние мистические секты придерживались мнения о том, что в состоянии *Ф.* человек теряет свое «Я» и субстанционально растворяется в Боге, приобретая Божественные атрибуты. Т. о., происходит акт Боговоплощения, что недопустимо в ортодоксальном Исламе.

ФАНИ («то, что имеет конец; преходящее, временное») – согласно исламскому учению, все сущее преходяще и временно, только Аллах вечен (*Бакы*) (28:88). Земная жизнь также конечна, но зато последующая вечна.

ФАРД – обязательное для исполнения религиозное предписание, повеление Аллаха, выраженное в ясных и бесспорных доказательствах из Корана и Сунны. В Коране это слово употребляется многократно (2:197; 2:236; 3:60; 4:118; 33:38). К *Ф.* относятся, например, ежедневная 5-кратная молитва, соблюдение поста в месяце рамадан. Тот, кто соблюдает *Ф.*, совершает богоугодное дело, не соблюдающий

Ф. вызывает гнев Аллаха. Человек, сознательно отрицающий установленные Аллахом *Ф.*, выходит из Ислама.

Существует 2 вида *Ф.*:

1. *Ф. аль-айн* – индивидуальная обязанность каждого мусульманина.

2. *Ф. аль-кифая* – коллективная обязанность, т. е. предписание, которое является обязательным для мусульман в целом, и если достаточное количество мусульман занимается выполнением этой обязанности, то остальные освобождаются от нее (например, молитва-*джаназа*).

ФАСАД – нечто изначально нормальное и пригодное, затем утерявшее эти качества, ставшее испорченным. Употребляется по отношению ко многим вещам и понятиям: словам, делам, душе, телу, личности, предмету, сделкам, служению, религии и т. д. В Коране производные от слова «*Ф.*» приводятся 50 раз (например 2:11; 23:71; на русский переводятся как «нечестие», «растройство» и т. п.).

Производным от «*Ф.*» является *фасид*.

ФАСИД («портиться; уходить от правильных действий») – термин происходит от *фасад*, используется в мусульманском праве наряду с понятием *батиль* в значении «недействительность того или иного действия». В ханафитском мазхабе несоблюдение *рукнов* сделки считается *батиль*, а несоблюдение каких-либо ее обязательных условий-*шарт* (см.: **Руки и Шарт**) – *Ф.*; в этом случае сделка подлежит аннулированию. В других мазхабах термины равнозначны.

ФАСИК – человек, постоянно совершающий греховные поступки; грешник, нечестивец. *Ф.* не отрицает, что его грехи противоречат Божественному Закону. Со-

гласно учению суннитского Ислама, Ф. остаются в Исламе, если открыто не объявят о своем вероотступничестве, но по нормам исламского права показания и свидетельства Ф. считаются недействительными.

Мусульманские группы имели различные мнения о людях, совершающих большие грехи (*кабаир*). *Хариджиты* считали их неверными и определяли им место в Аду; *му'тазилиты* не считали Ф. ни мусульманами, ни неверными (*аль-манзиляту байн аль-манзилятайн*): если Ф. раскаются, то будут прощены Аллахом, иначе войдут в Ад, но их наказание будет легче мучений неверных.

О Ф. говорится в нескольких аятах Корана (49:6; 49:11).

ФАТИМА БИНТ МУХАММАД (ум. 11/633) – дочь Пророка Мухаммада и Хадиджи. Родилась в Мекке предположительно через 5 лет после начала пророческой миссии Мухаммада, пережила его на несколько месяцев. Была женой Али ибн Абу Талиба и матерью его сыновей Хасана, Хусайна, Мухсина и дочерей Зайнаб и Кульсум. Не принимала активного участия в политической жизни. После смерти Пророка Мухаммада заявила о своем праве на наследование территории оазисов Фадак и Хайбар, а также доходов с них, но халиф Абу Бакр отказался удовлетворить ее иск, сославшись на хадис самого Пророка о том, что Божьи пророки не оставляют наследства и все их имущество раздается в качестве пожертвования.

Ф. очень почитаема мусульманами, особенно *шиитами*. В период возвышения исмаилитской династии Фатимидов, которая возводила родословную к Ф., в некоторых «крайних» группах практиковалось ее экзальтированное почитание. В доктрине шиитов-*иснааш`аритов* Ф. занимает особое положение и наряду с Пророком и 12 има-

мами входит в число «14 непогрешимых» (*масум*). В мусульманской традиции Ф. называют также именами Сиддика, Мубарака, Тахира, Закийя, Разийя, Марзийя, Мухаддиса, Захра.

ФЕЙ – военная добыча, доставшаяся без боя, не распределяемая между воинами. 1/5 часть Ф. остается в распоряжении мусульманского правителя, 4/5 распределяется между родственниками Пророка Мухаммада (потомками Хашима и аль-Мутталиба), сиротами, бедняками и нуждающимися странниками (см. также: **Ганима**).

ФЕТВА (мн. *фатава*) – в исламском праве – разъяснение какой-либо религиозно-правовой проблемы, а также ответ (*ифта*) на вопрос религиозного характера (*истифта*), который дает компетентный человек (*муфтий*). Ф. выдавались еще в самой ранней истории Ислама. Сподвижники по всем вопросам обращались к Пророку Мухаммаду; сам он дал разрешение на выдачу Ф. некоторым своим сподвижникам. Ф. могут давать и женщины (по примеру Аиши). Праведные халифы, а также омейядский халиф `Омар ибн `Абд аль-Азиз были одновременно руководителями государства и муфтиями, но затем эти функции были разделены: фундаментальные мусульманские правовые системы были введены *муджтахидами*, которые не занимались государственными делами. Чтобы не возвращаться к уже решенным вопросам, в правовых школах все Ф. записывались в специальные сборники, служившие источником для новых Ф. Например, основные Ф. *ханафитского мазхаба* собраны в «аль-Фатава аль-Хиндия», составленном индийскими улемами по приказу султана Мухаммада Аурангзеба (ум. 1118/1706).

ФИДЙА – выкуп, выплата определенно-го Шариатом количества средств взамен исполнения обязательного религиозного служения; искупительная милостыня. Например, если мусульманин по болезни или старости не в состоянии держать пост в месяце рамадан, то взамен каждого дня поста он обязан выплатить Ф. в размере, равном *закят аль-фитр*: «А тем, которые способны поститься, [но пропускают по неизлечимой болезни или старости], надлежит в искупление накормить бедняка. А если кто-либо добровольно сделает большее, то тем лучше для него» (2:184). Если мусульманин выплатил за пропущенные дни поста Ф., а затем стал в состоянии держать пост, то обязан возместить все пропущенные дни (см.: **Каза**).

Возможность освобождения захваченных на поле боя пленных за выкуп (47:4) передается на усмотрение военного командования.

ФИКХ («знание, глубокое понимание») – исламское право. В раннем Исламе слово «Ф.» употреблялось в значении «углубленное понимание и знание различных аспектов религии», со временем приобрело более широкое значение: предмет Ф. охватил индивидуальные проблемы человека, взаимоотношения человека и общества, человека и Аллаха.

Система Ф. систематизирована мусульманскими правоведом с целью выводить религиозные правовые предписания на доказательной основе и на основании 4 источников: Корана, Сунны, *иджмы* и *кыяса*. Выделились 2 основных подхода к Ф., закрепленные в иракской и хиджаской школах (см.: **Асхаб аль-Хадис; Асхаб ар-Ра'й**). К III/X в. окончательно сформировались *мазхабы* (см.: **Ханафитский мазхаб, Маликитский мазхаб, Шафитский**

мазхаб, Ханбалитский мазхаб, Зейдитский мазхаб, Джафаритский мазхаб, Захиритский мазхаб).

Все правовые предписания в мазхабах выносятся на основании Корана и Сунны и являют собой Божественный Закон, который не может быть никем отменен. В случаях, когда правовед (*факих*) не может найти буквальное решение той или иной проблемы на основании Корана и Сунны, а также если по данному вопросу нет единого мнения (*иджма*), он может обратиться к альтернативным правовым методам (см.: **Кыяс; Истихсан; Орф; Ра'й**).

Предмет Ф. включает 3 раздела. *Ибада* охватывает обязанности человека по отношению к Аллаху. *Муамала* рассматривает проблемы взаимоотношений человека с обществом (этика, семья, личность, ответственность за преступления и нарушения закона, межнациональные и межрелигиозные отношения, торговля). *Укуба* рассматривает наказания за правонарушения.

В суннитском Исламе существуют 4 Ф. (соответствующие мазхабам); в шиизме преобладает джафаритский Ф.

ФИРАУН – фараон; титул древнеегипетских монархов. Об одном Ф. повествуется в нескольких аятах Корана (например, 7:103): он обожествил себя, жестоко преследовал пророка Мусу (Моисея) и его народ. По воле Аллаха Ф. утонул в море, когда пытался воспрепятствовать уходу Мусы и его соплеменников из Египта. Ф. покаялся только в последний момент, когда ему стало понятно, что он умрет, но Аллах не простил его. Согласно *акыде*, в этом состоянии (*иман уль-йас*) покаяние не принимается.

ФИРДАУС – Райский сад (см.: Джанна).

ХАБАР аль-АХАД – сообщение, которое не удовлетворяет требованиям, предъявляемым к сообщениям *мутаватир* (см.: **Хабар аль-Мутаватир**).

Сообщения о жизни, речах и поступках Пророка Мухаммада, переданные малым количеством путей, называются *хадис аль-ахад*. Хадисы *ахад* разделяются на 3 категории: *машхур* (известные), *азиз* (редкие) и *гариб* (одинокие) (переданы со слов соответственно 3, 2 и 1 передатчика).

Допустимо использовать Х. для доказательства положений исламского вероучения. Некоторые улемы допускали это при условии надежности всех передатчиков и непрерывности их цепочки. Однако большинство улемов не были до конца убеждены в абсолютной достоверности Х. и опирались на коранические аяты: «И не следуй за тем, о чем у тебя нет знания...» (17:36); «...а ведь предположение нисколько не избавит от истины» (53:28). Некоторые сподвижники отказывались следовать сообщениям, исходящим лишь от 1 человека.

Например, Малик ибн Анас считал, что Х. не должны противоречить традициям населения Медины и «иджму мединцев» предпочитал единичным сообщениям. Абу Ханифа настаивал на том, что Х. не должны противоречить аятам Корана, хадисам-*мутаватир* и общепризнанным фактам, и часто предпочитал им метод аналогий (*кьяс*).

В суннитском Исламе считается, что если Х. отвечают всем требованиям достоверно-

сти, то их можно использовать не только в правовых проблемах: они могут служить комментариями для различных аятов Корана и хадисов-мутаватир по вероучительным вопросам.

ХАБАР аль-МУТАВАТИР – увиденные, услышанные и переданные достаточно большим количеством независимых друг от друга передатчиков сообщения, недостоверность которых, согласно доводам разума, практически исключена. Слово *мутаватир* происходит от *таватур* – «следование за другим».

Для включения сообщения в категорию *мутаватир* необходимо, чтобы оно было передано большим количеством передатчиков, что исключало бы возможность вступления их в сговор с целью фальсификации и относилось к проблеме, которую можно постичь разумом или чувствами (слухом и зрением). Сообщения, удовлетворяющие этим условиям, считаются неоспоримым фактом. Те из них, которые касаются действий и речей Пророка Мухаммада, называются *хадисами-мутаватир* и являются важнейшими источниками вероучения и права в Исламе.

Хадисы-мутаватир должны удовлетворять требованиям, предъявляемым к Х. Кроме того, для этих хадисов вводятся и дополнительные требования:

- они должны быть известны из многих цепочек передатчиков;
- количество передатчиков этих хадисов не

должно сокращаться;

– первые передатчики должны были непосредственно видеть или слышать то или иное действие или речи Пророка, причем описываемое событие должно быть из разряда возможного, эмпирически проверяемого, а не метафизического.

Если хадисы-мутавафир, переданные многочисленными передатчиками, совпадают дословно, то их называют *аль-мутавафир аль-ляфзи*. Если же совпадает общий смысл многочисленных Х., их называют *аль-мутавафир аль-манави*.

Все смыслы хадисов-мутавафир обязательны для исполнения и составляют вероучительную основу религии. Их игнорирование выводит человека из Ислама.

ХАББАБ ИБН АРАТ (ум. 37/658) – сподвижник Пророка Мухаммада. Происходил из племени Тамим; ребенком попал в плен, был привезен в Мекку и стал рабом Умм Анмар из племени Хузаа. Принял Ислам в 15 лет и стал одним из первых мусульман, подвергшихся пыткам, обезобразившим его тело. Вместе с другими мусульманами совершил переселение (*хиджру*) в Медину, где участвовал в укреплении мусульманской общины. В период правления халифов Абу Бакра и `Омара участвовал в войнах Халифата. Умер в возрасте 63 лет.

ХАВВА – библейская Ева, прародительница человечества, жена Адама (см.: **Адам и Хавва**).

ХАДАС – состояние ритуальной нечистоты, устраняемое *тахарой*. Без этого условия молитва мусульманина считается недействительной. Различают *аль-хадас аль-`Асгар* (малый Х., устраняемый омовением-вуду) и *аль-хадас аль-акбар* (большой Х., устраняемый омовением-гусл).

ХАДД («проводить границу, привлекать внимание, разделять») – в исламском праве – определенные ясными смыслами (*нассами*) Корана (4:14) и Сунны и предусмотренные Шариатом наказания за преступление границ дозволенного.

Предусмотрен за следующие виды грехов:

– за прелюбодеяние (*хадд аз-зина*). Наказание применяется в случае, если мужчина и женщина сделали это сознательно, по обоюдному согласию и находились в стране, где действует исламское законодательство (см.: **Зина**), оно заключается в публичном 100-кратном побивании палками (для виновных, не состоящих в браке) либо в смертной казни через побивание камнями (см.: **Раджм**) (для состоящих в браке). Факт прелюбодеяния устанавливается на официальном суде 4 свидетелями или признанием виновного;

– за воровство и незаконное присвоение чужого имущества (*хадд ас-сиркат*), если стоимость присвоенного превышает установленный минимум (*нисаб*). Размер *нисаба* рассчитывается в эквиваленте стоимости драгоценных металлов и различается в *мазхабах* (в ханафитском мазхабе – 33,6 г серебра или 4,8 г золота; в других суннитских мазхабах – чуть более 1 г золота). Вина должна быть доказана на суде свидетельством как минимум 2 мусульман. В соответствии с Кораном (5:38), уличенному в совершении воровства отрубает кисть правой руки;

– за сознательное употребление алкоголя (*хадд аш-шурб*). Для доказательства вины мусульманина необходимо свидетельство 2 человек либо признание согрешившего. Наказание заключается в публичном побивании палками (первоначально – 40 ударов, позже количество доведено до 80);

– за клеветническое обвинение какого-то человека в совершении прелюбодеяния (*хадд аль-казф*). Любое недоказанное обви-

нение в прелюбодеянии или распускание слухов об этом в исламском праве подлежит наказанию в 80 палочных ударов (24:4). Виновный привлекается к ответственности по требованию потерпевшей стороны;

– за разбой на дорогах (*хадд аль-кати`и ат-тарик*). Если разбойник с целью грабежа убил людей, то он должен быть казнен, а его труп повешен на всеобщее обозрение; если грабеж совершен без убийства, разбойнику отрубают конечности. Если действия разбойников заключались только в запугивании, но они не совершили ни одного грабежа или убийства, то их наказывают ссылкой.

Х. заменяется более мягкими наказаниями при любых облегчающих вину обстоятельствах или сомнениях в виновности.

ХАДЖ – паломничество в Мекку в строго определенное время и совершение определенных ритуалов. Один из 5 столпов Ислама, ставший обязанностью (*фард*) с 9 г. х. Обязательность Х. закреплена Кораном (3:96–97).

История Х. восходит к древнейшей монотеистической традиции, которую основали Ибрахим (Авраам) и его сын Исмаил. Значение Х. было восстановлено Пророком Мухаммадом.

Каждый здоровый, совершеннолетний и свободный мусульманин, имеющий необходимые для поездки средства, обязан хотя бы 1 раз в своей жизни совершить Х. Материально нуждающиеся, дети, а также душевнобольные освобождаются от Х. В случае, если материально обеспеченный человек по каким-то объективным причинам не может выехать в Х., ему позволяет отправиться вместо себя другого человека, оплатив все необходимые расходы.

Женщина может отправляться в Х. только в сопровождении ближайшего родственника

мужского пола, за которого она не может выйти замуж (например, брата, дяди), а также мужа. Согласно шафиитскому мазхабу, для этого достаточно группы, состоящей из женщин.

Совершать Х. позволительно в месяцы шавваль, зу-ль-каада и зу-ль-хиджа с 1-го по 10-е числа. Паломничество вне этого срока расценивается как *умра*.

Различают следующие виды Х.:

– *Х. аль-ифрад* – паломник намеревается совершить только Х.;

– *Х. ат-таматту* – совершается после малого паломничества (*умры*). После завершения *умры* паломник выходит из ритуального состояния *ихрам*, но домой не возвращается; 8-го числа месяца зу-ль-хиджа он снова погружается в *ихрам* и совершает ритуалы Х. Этот вид Х. наиболее предпочтителен;

– *Х. аль-киран* – паломник намеревается совершить одновременно *умру* и Х. До наступления дней Х. он совершает в качестве *умры* обход Каабы (*таваф*) и бег (*сай*) между холмами Сафа и Марва и, не выходя из *ихрама*, повторяет эти ритуалы в дни Х.. Этот вид Х. совершал Пророк Мухаммад.

Паломники погружаются в *ихрам* (см.: **Ихрам**) сразу по прибытии на границу священной территории (см.: **Микат**) с намерением совершения Х. После этого паломнику запрещается вступать в половую связь, заключать брак, совершать греховные поступки, носить шитую одежду, бриться, стричь волосы, охотиться, рубить деревья. Затем паломники вступают на священную территорию, громко повторяя специальную молитву-*талбия*. Женщины повторяют молитву шепотом.

После прибытия в Мекку паломники должны совершить полное омовение (*гусл*) и подготовиться к 7-кратному обходу Каабы. После завершения обхода и приветствия Черного камня (см.: **Хаджар Асвад**) жела-

тельно совершить молитву из 2 *ракатов* в *Макам Ибрахим* и выпить воду из источника *Замзам*.

Затем паломники совершают *сай* между холмами Сафа и Марва. Те паломники, которые не совершают этот ритуал, должны в качестве искупления зарезать жертвенное животное.

На 8-й день месяца зу-ль-хиджа (*тарвия*) паломники отправляются в долину Мина. Это действие является очень желательным (*сунна*), но не обязательным. В долине они в сокращенном виде совершают полуденную, послеполуденную, вечернюю и ночную молитвы и остаются там на ночь. На 9-й день месяца зу-ль-хиджа (*Арафа*) паломники совершают в Мине утреннюю молитву и после восхода отправляются в местность Арафат. Это действие – обязательный элемент Х. Время стояния (*вакф*) наступает в полдень 9-го дня зу-ль-хиджа и продолжается до захода солнца. Для того, чтобы Х. был действителен, необходимо простоять в Арафате хотя бы часть этого времени. После заката паломники медленным шагом следуют в долину Муздалифа. Это деяние является обязательным (*ваджиб*) или желательным (*сунна*), в зависимости от *мазхаба*. Там они совершают вечернюю и ночную молитву и остаются до утра, совершая молитвы. Все передвижения сопровождаются поминанием Аллаха и чтением *талби*.

На 9-й день зу-ль-хиджа приходится Праздник жертвоприношения (см.: **Идайн; Удхия**). В этот же день паломники совершают символический акт побивания камнями шайтана (дьявола) – в большой столб (*аль-джамрат аль-`акаба*), символизирующий шайтана, бросают по 7 камешков. Окончив эти обряды в долине Мина, паломники-мужчины должны побрить голову или постричь волосы; женщины лишь несколько укорачивают их. Это действие от-

меняет запреты Х., кроме запрета на интимную близость. После этого паломники выходят из ихрама («первое освобождение») и отправляются в мекканскую мечеть Масджид аль-Харам, где совершают *таваф*. После этого им разрешается иметь интимные отношения с женами («второе освобождение»).

Следующий обряд Х. – пребывание в долине Мина на протяжении 3 ночей с 11-го по 13 зу-ль-хиджа. Каждый день паломники бросают камешки в 3 столба, символизирующие шайтана.

Последний обряд Х. – прощальный 7-кратный обход Каабы (*таваф аль-вада*). Он обязателен или желателен в зависимости от мазхаба для всех паломников. После этого обряд Х. считается законченным.

Богоугодным деянием (*сунной*) считается посещение до и/или после Х. Медины и мечети Масджид ан-Навави, где находятся могилы Пророка Мухаммада и Праведных халифов Абу Бакра и `Омара. Богоугодным деянием считается также посещение мечети Куба и кладбища Баки, где похоронены многие сподвижники Пророка.

ХАДЖАР – библейская Агарь, жена пророка Ибрахима (Авраама), мать его старшего сына Исмаила. В качестве служанки была подарена Фирауном первой жене Ибрахима Саре. Не имея детей, Сара рекомендовала Ибрахиму жениться на Х., которая родила от него Исмаила, но затем стала ревновать мужа к Х. и младенцу. Аллах посредством Откровения приказал Ибрахиму увести Х. и Исмаила в район Мекки и оставить их там в безводной пустыне. Х. была вынуждена искать живительную влагу между холмами Сафа и Марва. В этот момент под ногами младенца Исмаила чудесным образом появился источник Замзам. Х. поселилась возле этого источника. Спу-

стя некоторое время сюда пришло йеменское племя джурхумитов. Исмаил, достигнув совершеннолетия, женился на джурхумитке, и у него родились 12 сыновей. Х. была похоронена в местности Хиджр недалеко от Каабы.

ХАДЖАР АСВАД («Черный камень») – мусульманская реликвия; камень яйцевидной формы длиной ок. 30 см, находящийся в стене Каабы на высоте 1,5 м от земли. По преданию, был принесен из рая, во время потопа (при Нухе) охранялся ангелами на горе Абу Кубейс. Приступив к строительству Каабы, пророк Ибрахим (Авраам) установил Х. на нынешнем месте для того, чтобы начинать от него обход (*таваф*) как форму поклонения Аллаху. Еще до начала пророчества Мухаммада *курайшиты* перестраивали обветшавшую Каабу, и споры об установке Х. были решены Мухаммадом (см.: **Мухаммад**). В 316–339 гг. х. находился вне Мекки в руках *карматов* (см.: **Карматы**). Сегодня Х. закрыт серебряным футляром.

ХАДЖАТ – молитва-*нафиля*, совершаемая в сложных жизненных обстоятельствах с намерением испрошения помощи у Аллаха в соответствии с аятом Корана (2:45). Совершается после обязательной ночной молитвы (*иша*), состоит из 2, 4 или 12 *ракатов*, после чего возносится мольба – собственно Х.

ХАДЖИ БАЙРАМ ВАЛИ – см.: Байрамиты.

ХАДИДЖА БИНТ ХУВАЙЛИД – первая жена Пророка Мухаммада, «Мать правоверных». Происходила из мекканского племени Курайш. Ее отцом был Хувайлид, матью – Фатима.

Первым мужем Х. был Атик ибн Азиз, от которого она родила дочь. После его смерти вышла замуж за Абу Халу из племени Тамим, от него у нее родились сын и 2 дочери. После смерти Абу Халы вышла замуж за Мухаммада.

Х. была добропорядочной женщиной, обладала многими добродетельными качествами. Занималась торговлей, была богата и нанимала людей, которые от ее имени вели торговые операции в Сирии. Одним из таких торговых представителей и стал Мухаммад, которого Х. со слов своего слуги Майсары знала как честного и порядочного человека и позже через свою представительницу предложила Мухаммаду жениться на ней. Дядя Мухаммада Абу Талиб посватал Х. для него; свадьба состоялась в ее доме. В то время Х. было 40, а Мухаммаду – 25 лет. От этого брака родились дочери Фатима, Умм Кульсум, Зайнаб и Рукайя и умершие во младенчестве сыновья Касим и `Абдуллах.

По сообщениям, Х. стала первым человеком, уверовавшим в пророческую миссию Мухаммада и принявшим Ислам. Всегда и во всем поддерживала мужа, была его моральной опорой. Мухаммад любил Х., называл ее наилучшей женщиной и до конца своей жизни хранил о ней добрую память. До самой смерти Х. она оставалась его единственной женой. Умерла на 10-й год пророчества Мухаммада в Мекке.

ХАДИС – сообщение об эпизодах жизни Пророка Мухаммада с его слов, а также его высказывания, переданные устным или письменным путем. Близко по смыслу к слову *Сунна*. В Коране употребляется в значении «рассказ, сообщение» (18:6; 20:9).

Значение Х. в Исламе очень велико, т. к. Пророк не только передавал Откровения от

Аллаха, но и, по воле Аллаха, комментировал их, а также показывал на личном примере, каким должен быть жизненный путь мусульманина (53:3–4). В Коране о необходимости следования примеру Пророка говорится в нескольких аятах (3:31–32; 3:132; 59:7). Т.о. Сунна, частью которой являются Х., расценивается как Откровение, опосредованное речами и поступками Пророка. Х. повторяют смыслы Корана, комментируют их либо же предписывают какие-либо действия, о которых в Коране не говорится.

Сообщения о Пророке, его речи и деяния стали изучать и записывать еще при его жизни. Сам же Пророк, опасаясь смещения Х. с аятами Корана, первоначально предписывал уничтожать все записи о его речах и жизни, но после завоевания Мекки отменил запрет и разрешил записать его *хутбы*. Тем не менее, в первый век Ислама Х. были известны в основном в устной традиции. Позже на основании сохранившихся записей и устных сообщений были составлены сборники Х. Оригиналы ранних записей Х. не сохранились.

Самый ранний сохранившийся сборник Х. – «Сахифату Хаммам» (I в. х.), составлен Хаммамом ибн Мунаббихом, который записывал Х. от Абу Хурайры. Омейядский халиф `Омар II ибн `Абд аль-Азиз из опасения утери устной традиции Х. и их фальсификации официально распорядился составить сборники Х. После этого Х. стали записываться и в различных правовых сборниках. Автором первого фундаментального сборника Х. «аль-Муватта» стал Малик ибн Анас. Позже были собраны «Муснад» Абу Давуда ат-Таялиси и Ахмада ибн Ханбали. Затем Мухаммад аль-Бухари и Муслим составили свод достоверных Х. «Сахих», где применили строгую методологию их отбора. Признание получили и сборники ат-Тирмизи, Абу Давуда, Ибн Маджа и ан-Насаи.

Основными хранителями Х. были жители Медины и Мекки, где проживали многие сподвижники Пророка, чье мировоззрение было сформировано на его примере. Но и в других городах передавались хадисы от проживавших там сподвижников и их учеников. Исследователи предпринимали путешествия для изучения Х., определения их подлинности и выяснения цепочек их передачи. Эти исследования положили начало школам хадисоведения; развивалась методология отбора и классификации Х.

Все Х. состоят из текста (*матн*) и из цепочки его передатчиков (*иснад*), которая оканчивается сподвижником Пророка, слышавшим данный Х. непосредственно от него. Степень достоверности Х. зависит от репутации рассказчиков (*рави*) и соответствия текста Х. аятам Корана и другим достоверным Х.

Х., переданные различными *иснадами* и дошедшие до *мухаддисов* (знатоков Х.) многими путями передатчиков, называются *Х.-мутаваатир* (см.: **Хабар аль-Мутаваатир**). Большинство известных Х. переданы лишь отдельными передатчиками и называются *Х.-ахад* (см.: **Хабар аль-Ахад**).

По степени достоверности все Х. разделяются на *сахих* (достоверный), *хасан* (хороший) и *да`иф* (слабый). Данная классификация относится не к словам и поступкам Пророка Мухаммада, а только к доказательности того, что текст Х. действительно восходит к нему.

Достоверный Х. – сообщение, которое восходит к сподвижнику, а от него к самому Пророку Мухаммаду посредством непрерывной цепочки правдивых, беспристрастных повествователей (*адиль*), всегда рассказывавших Х. одинаково (*дабт*). В таких Х. не существует никаких сомнительных моментов или отклонений (*шазз*) и недостатков (*илля*). Достоверные (*сахих*) Х. –

полноценные и окончательные аргументы при решении различных вероучительных и правовых вопросов в Исламе. Сборники «Сахих» аль-Бухари и Муслима признаны всеми мусульманами-суннитами.

Хороший (*хасан*) Х. имеет погрешности в условии *дабт*, т. е. передавался передатчиками с вариациями. Термин *хасан* для Х. ввел ат-Тирмизи; до него такие Х. входили в категорию слабых (*да`уф*). Х.-*хасан* используются в исламском праве, но суждения на их основе не являются категоричными и окончательными.

В слабом (*да`уф*) Х. не выполняется одно или несколько условий, предъявляемых к достоверным и хорошим Х., и вероятность восхождения такого Х. к Пророку Мухаммаду ставится под сомнение. О возможности доказательства какого-то правового действия слабым Х. существуют различные мнения. Ссылка на слабый Х. в вопросах основ исламской религии и права считается недопустимой.

Слабые Х. разделяются на многочисленные категории, в т. ч.:

– *гариб* – переданный не сподвижником Пророка, а другими одиночными лицами;

– *макту`* («разорванный») – в *иснаде* отсутствует сподвижник Пророка, ссылающийся на него;

– *муд`аль* («утомленный»), *му`аллак* («повешенный»), *маджхуль* («неизвестный») *мудаллас*, *мункати`* («оборванный») – Х. с различными недостатками *иснада* (передатчики неизвестны либо вообще пропущены);

– *маклуб* – в текстах или *иснадах* Х. имеются разночтения;

– *мудтариб* («запутанный») – передатчики дают равноправные версии *иснада* или текста Х.;

– *мурсаль* («отпущенный») – Х., переданный каким-либо *таби`уном* без упоминания сподвижника;

– *шааз* («единственный в своем роде») – Х.,

противоречащий Х. более авторитетных передатчиков (см.: **Шааз**).

Наука о Х. (*Ильм уль-хадис*) включает несколько разделов, в т. ч.:

1. *Риваят аль-Х.* – исследует проблемы, связанные с собранием и передачей текстов Х..

2. *Дираят аль-Х.* – исследует проблемы достоверности сообщений и *иснадов*.

3. *Джарх и Тад`ил* – изучает личностные качества передатчиков Х., их надежность, правдивость, погрешности и ошибки.

4. *Риджал аль-Х.* – исследует биографии и уровни передатчиков хадисов.

5. *Илял аль-Х.* – изучает скрытые причины, не дающие возможности относить тот или иной Х. в разряд достоверных.

6. *Гариб аль-Х.* – изучает редкие либо привнесенные позже в арабский язык слова.

7. *Мухталиф аль-Х.* – изучает кажущиеся внешние противоречия в Х. и устраняет их.

8. *Насх и Мансух* – изучает отмену правового действия одного Х. другим.

В умеренном шиизме методы и терминология науки о Х. во многом сходны с суннитскими, хотя имеются и некоторые отличительные особенности (см.: **Исна-аш`ариты**).

ХАДИСЫ КУДСИ – Богооткровенные хадисы, отличающиеся от остальных сообщений тем, что хотя их смыслы исходили от Аллаха. Пророк Мухаммад воспроизводил их своими словами благодаря Откровениям, которые до него доводились ангелом Джибрилом либо посредством внеопытного озарения или сна. Являясь Божественным Откровением, Х. по замыслу Создателя не входили в число аятов Корана. Все Х. начинаются словами: «Пророк передал, что Всемогущий и Великий Господь сказал...» В Х. отсутствует присущая аятам Корана чудесность и неподражаемость по форме, стилю и содержанию

(и`джаз аль-куран); они известны в единичных сообщениях (см.: **Хабар аль-Ахад**).

В отличие от аятов Корана, Х. не читаются в молитве и к их записям можно прикасаться в состоянии ритуальной нечистоты.

Известно всего 100 Х. Некоторые *мухаддисы* собрали их в отдельных сборниках (например, «аль-Итхафат ас-Сания би`ль-Ахадис аль-Кудсия» `Абд ар-Рауфа аль-Мунави).

ХАЗРАДЖ (хазраджиты) – одно из **мединских племен**. До Ислама главным божеством Х. был идол Манат. Первоначально проживали в Йемене, затем вместе с родственным племенем *Аус* перекочевали на территорию Йасриба (Медины). Позже между этими племенами вспыхнула вражда, продолжавшаяся многие десятилетия; Х. пользовались поддержкой иудейского племени *Кайнука*. Последним кровавым столкновением была битва при Буасе, в которой ауситам при поддержке иудеев из племени Курайза и Надир, а также некоторых других арабских племен удалось нанести Х. поражение. Тогда Х. отправили делегатов в Мекку, чтобы заручиться поддержкой курайшитов; там они встретились с Пророком Мухаммадом и поняли, что Ислам поможет им преодолеть многолетней вражду. Принятие Х. Ислама привело к аналогичному шагу и ауситов. Первую клятву Акабы принесли 10 Х. и 2 ауситов; во второй клятве Акабы Х. были представлены еще большим количеством и поклялись защищать Пророка и предоставить убежище всем гонимым мекканским мусульманам. После переселения мекканских мусульман в Медину Х. составили часть *ансаров*, вместе с ауситами приняли участие в исламском движении и стояли у истоков

токов мусульманской государственности. После смерти Пророка Х. выдвинули на пост халифа кандидатуру Са`да ибн `Убады, но затем согласились признать халифом Абу Бакра.

ХАЙБАТ И УНС – суфийские состояния взаимной любви Бога и верующего, превосходящие *кабд* и *баст*. *Хайбат* стимулирует одновременно чувства боязни и уважения и стоит над *кабд*, вызывает в душе чувство беспокойства и даже испуга от того, что Аллах совсем рядом. *Унс* зажигает человека и расширяет его душу от размышлений об Аллахе, приводит к искренности в отношениях между любимым и возлюбленным, устраняет официальность

ХАЙД – менструация, ежемесячные кровотечения у женщин. Отличаются от *истихада* (выделений вне Х., обычно при заболеваниях) и *нифас* (послеродовых выделений). Женщину при Х. называют *хаид*. В некоторых культурах женщины в периоды Х. считались нечистыми; мужа не подходили к ним, отказывались делить с ними пищу. Арабы в доисламский период совершали с *хаид* анальные сношения.

В Исламе Х. считаются нормальным физиологическим процессом; *хаид* не являются нечистыми, нечистой является только менструальная кровь. В хадисах Пророк Мухаммад сказал: «Этот Х. предначертан Аллахом дочерям Адама», и: «Все свои дела они могут продолжать, как и в обычное время. С ними только запрещено вступать в половую близость». Анальная близость с *хаид* была запрещена. В Коране также говорится, что мужчинам запрещено вступать с *хаид* в половую близость (2:222). В ханафитском, шафиитском и маликитском *мазхабах* мужчине, имевшему близость с

женщиной во время Х., необходимо раскаяться в совершенном грехе, но *каффару* выплачивать не нужно.

В ханафитском мазхабе считается, что Х. могут начинаться в возрасте 9 лет и прекращаются ок. 55 лет. В маликитском мазхабе возможные выделения у девочек младше 9 лет Х. не считаются. Кровь, которая выделилась в возрасте 9–12 и 50–70 лет, должна быть показана специалисту; циклические выделения в возрасте 13–50 лет считаются Х.; после 50 лет любые выделения не считаются Х. В шафиитском мазхабе не существует возрастного предела прекращения Х., в ханбалитском мазхабе установлен предел в 50 лет.

В ханафитском мазхабе Х. считаются выделения на протяжении от 3 до 10 дней; при меньшем или большем сроке они считаются *истихада*. В шафиитском и ханбалитском мазхабах Х. считаются выделения на протяжении суток, максимальный срок определен в 6–7 дней. В маликитском мазхабе минимальный срок не определен, максимальный – 30 дней.

В период Х. женщинам запрещается совершать молитву и держать пост. Пропущенные молитвы восполнять не нужно, пропущенные дни обязательного поста в месяце рамадан необходимо восполнить.

Во время Х. женщинам запрещается совершать обход Каабы (*таваф*), находиться в мечети, читать Коран и прикасаться к его страницам. Мужу нельзя в этот период разводиться с женой. После окончания Х. женщина должна очиститься совершением полного омовения (*гусл*).

ХАКИМИТЫ – *исмаилитская (батинитская) секта, признающая идею Боговоплощения*. Х. считали, что Аллах воплощается в *имамов* и что имамам необходимо совершать акты служения и поклонения. Основатель секты – фатимидский халиф аль-

Хаким Биамриллах (386/996–411/1021), объявивший себя воплощением Божества. Аль-Хаким был убит; его последователи объявили, что он не умер и вернется.

ХАЛ (мн. *ахвал*) – в суфизме чувство радости и тоски, покоя и стеснения, которое входит в сердца духовных «путников» (*салик*). Не зависит от человеческих усилий или прихотей, но исходит от Аллаха.

ХАЛЯЛЬ – в исламском праве – разрешенные вещи и деяния, например браки, употребление в пищу любой рыбы, прибыль от торговой операции, проведенной в соответствии с правилами Шариата, и т. д. Противоположно *харам*.

ХАЛИД ИБН ВАЛИД (ум. 21/642) – выдающийся полководец, сподвижник Пророка Мухаммада. Родился в Мекке, принадлежал к влиятельному мекканскому клану *Махзумитов*. Первоначально был противником мусульман, воевал с ними на стороне *курайшитов*. До заключения Худайбийского мира был одним из командиров военных отрядов мекканцев. Благодаря его тактическим маневрам мекканцам удалось нанести мусульманам поражение в битве при Ухуде. После заключения Худайбийского мира Пророк выразил его брату Валиду сожаление по поводу того, что такой талантливый человек, как Х., все еще остается в рядах язычников. Валид передал слова Пророка Х., и тот вместе с `Амром ибн аль-`Асом прибыл в Медину и в 7 г. х. принял Ислам.

В 8 г. х. в составе мусульманской армии участвовал в битве при Муте с византийцами, после гибели командиров взял командование на себя и организовал отступление, избежав разгрома армии. За боевые заслуги Пророк назвал его *Сайфулла* («Меч Аллаха»). При завоевании Мекки Х. командовал

кавалерией и подавил сопротивление малочисленных групп мекканцев. После завоевания Мекки по приказу Пророка сокрушил почитаемый язычниками идол Уззу.

В битве при Хунайне получил тяжелое ранение. Участвовал в осаде Таифа, затем пленил и доставил в Медину правителя Думат аль-Джандала Укайдира. В 10 г. х. способствовал принятию Ислама значительной частью населения Наджрана.

После смерти Пророка Х. был послан халифом Абу Бакром против вероотступников, разгромил лжепророка Тулайху ибн Хувайлида в Бузахе. Затем выступил против племени Тамим и убил сдавшегося вождя Малика ибн Нувейру, чем вызвал неодобрение халифа `Омара. Затем в Йамаме разгромил лжепророка Мусайлиму и привел к покорности племени, отказавшиеся выплачивать *закят*.

В 12 г. х. в войне с Сасанидским Ираном Х. командовал мусульманскими войсками в Ираке, разгромил персов и установил контроль над Хирой и побережьем реки Евфрат, затем с частью войск двинулся в Сирию и в 13 г. х. отвоевал у византийцев Аджнадейн, Дамаск, Хомс, Иерусалим. Под его командованием была одержана победа при Ярмуке, обеспечившая мусульманам контроль над Сирией.

Х. был строгим и требовательным командиром, но иногда совершал самовольные действия без разрешения политического руководства Халифата, а также упрекался в излишних тратах на содержание своей армии. Был вызван халифом `Омаром для объяснений, после чего вернулся на службу. Умер от болезни в Хомсе (Сирия).

В передаче Х. известно 18 хадисов.

ХАЛИФ (мн. *хулафа*) – (тот, кто приходит после кого-то и представляет его) – представитель, наместник, заместитель.

Аллах в Коране называет человека Своим Х. – наместником на земле (2:30).

Официальный титул руководителя исламского государства – Халифата. Х. – представитель Пророка Мухаммада, *имам* всех мусульман, хранитель и исполнитель Законов Аллаха на земле, обеспечивавший функционирование государственных органов в соответствии с законами Шариата.

В суннитском Исламе кандидатом на пост Х. может быть мусульманин мужского пола, находящийся в здравом рассудке, обладающий достаточным здоровьем, справедливый, хорошо знающий все религиозные предписания, способный выносить необходимые важные решения и справляться с опасностями; кроме того, он должен был *курайшитом*. Если же нет достойного курайшита, Х. может быть некурайшит. Обладателю этими качествами Х. народ обязан подчиняться. Отказ от подчинения возможен только в самых крайних случаях, например, если Х. отступит от Ислама. В мусульманском обществе не может быть более 1 Х.; если подобная ситуация возникла, истинным Х. следует считать избранного первым.

Первыми Х. после Пророка были Праведные халифы (см.: **Хулафа Рашидун**). После этого Халифат стал монархией (см.: **Омейяды**; **Аббасиды**).

Шииты признают истинными Х. (имамами) только 4-го Х. Али и его потомков.

В суфизме Х. – прямой преемник основателя *тариката* или его ветви. Суфийским Х. *шейхи* тарикатов дают разрешение (*иджаза*) на руководство определенной частью своих последователей.

ХАЛИФАТ – мусульманское государство, в котором правление осуществлялось в соответствии с Божественными Законами. Руководство Х. осуществлялось

халифами (имамами). Большинство улемов рассматривали Х. как правление наместников Пророка Мухаммада.

История Х. прошла несколько периодов:

1. Праведный Х. (11/632–40/661) – правление 4 халифов (см.: **Хулафа Рашидун**), которые были ближайшими сподвижниками Пророка Мухаммада. Согласно воззрениям подавляющего большинства мусульман, их правление полностью соответствовало наследию Пророка, они были последовательными проповедниками идеалов Ислама. Традиция утверждает, что такого идеального соответствия власти Божественному порядку в позднейшей истории Ислама не было (за исключением отдельных правителей).

2. Х. Омейядов (40/661–132/750) – начался после гибели халифа Али и добровольной передачи власти его сыном Хасаном Му`авии ибн Абу Суфьяну. Му`авия основал мусульманскую монархическую государственность; Х. потерял изначальные качества и превратился в абсолютную монархию. Последним халифом из династии Омейядов был Марван ибн Мухаммад, низложенный в результате восстания, руководимого `Аббасидами.

3. Х. `Аббасидов (132/750–656/1258) – характеризуется продолжением монархических традиций Омейядов. К концу периода халифы сохраняли только номинальный духовный авторитет, передав политическую власть светским правителям – султанам.

После падения `Аббасидов в Ираке их формальный сюзеренитет признавался *мамлюками* Египта. Согласно преданию, в 923/1517 г. после падения египетских мамлюков последний аббасидский халиф аль-Мутаваккиль III передал право на халифат турецкому султану Салиму I Грозному; после этого халифами стали султаны `Османской империи, и центр Х. переместился из

Каира в Стамбул. После падения `Османской империи в 1924 г. Х. прекратил свое существование. В `Османской империи после султана Салима правителей именовали «халифом всех мусульман и слугой двух запретных мечетей» (*Халифа аль-Муслимин ва хадим аль-Харамейн аш-Шарифейн*). В мусульманской истории было образовано еще два Х.: Кордовский Х. в Испании (316/929–422/1031), в котором правили изгнанные Аббасидами представители династии Омейядов, и Х. Фатимидов в Египте (297/1014–547/1152), основанный шиитами-*исмаилитами*; оба признавали халифами мусульман только представителей своих царских династий и отказывались признавать Аббасидов.

ХАЛЛАДЖ ИБН МАНСУР (244/858 – 306/919) – **мыслитель, суфий**. Родился в г. Байза в Иране. С ранних лет выучил наизусть Коран, отошел от мирских проблем и изучал работы суфиев. Много путешествовал и побывал во многих регионах мусульманского мира.

В отличие от представителей багдадской школы *тасаввуфа*, которые, опасаясь критики, старались не рекламировать свою духовную практику, Х. не скрывал свои суфийские воззрения и открыто проповедовал их, чем вызвал критику со стороны традиционалистов. В состояниях *ваджда* Х. озвучил фразу «Я – Бог», которая в суфийской трактовке являлась выражением любви к Аллаху и которую нельзя было понимать буквально. Из-за этой фразы был обвинен в ереси Боговоплощения. Аббасидские правители сочли, что он сеет смуту в государстве. Х. был осужден, 11 лет просидел в темнице, затем казнен.

ХАЛЬВА («**уединение, одиночество**») – в **суфизме** – **временное затворничество мюрида** (ученика) после вступления на

путь суфийского *тариката* в одной из частей суфийской обители (*завии*), в пещерах, уединенных местах по приказу *муришида* (духовного наставника). Х. помогает ученику очистить сердце и душу от скверны страстей и погрузиться в размышления о Боге. В различных *тарикатах* может продолжаться 3, 40 или 1001 день. Наиболее распространена 40-дневная Х. (араб. *арба`ин*, перс. *чиле*) (7:142).

ХАЛЬВАТИ – суфийский тарикат. Основатель – Абу `Абдулла Сирадж ад-Дин `Омар ибн Акмал ад-Дин аль-Хальвати (ум. 800/1397), проповедовавший аскетизм и практику постов, придававший большое значение затворничеству (*хальва*). Цепь духовной преемственности Х. возводят к Али ибн Абу Талибу. Учение содержало положения, сходные с шиизмом, позже тарикат стал суннитским.

Орден появился на северо-западе Ирана (в Тебризе) и первоначально был распространен среди азербайджанцев, пользовался покровительством тюркских правителей династий Кара-коюнлу и Ак-коюнлу. В `Османской империи Х. пользовался поддержкой султанов Сулеймана I и Салима I, проник в арабские провинции империи и на Балканы. В X/XVI в. был вытеснен шиитской династией Сефевидов из Ирана и Азербайджана. В Турции действовал до 1925 г., после чего был распущен.

В настоящее время Х. имеются в Египте, Сев. Африке, Судане, на Ближнем Востоке, Балканах, в Европе и Америке.

Уже после первых шейхов орден распался на многочисленные (ок. 30) ветви, имеющие некоторые различия в ритуале. Основные – *рушания*, *джамалия*, *ахмадия*, *шамсия*.

Учение Х. проникнуто идеей «единства бытия» (см.: **Вахдат аль-вуджуд**). Важное значение придается *хальве* (от 3 до 40

дней), толкованию снов и видений учеников в процессе духовной практики. В практике *тариката* используются особые *зикры*, *рабита* (духовная связь ученика с шейхом), молчание, голодание. Путь духовного «странника» состоит из 7 ступеней (*макамов*).

ХАММАМ – баня. Ислам придает большое значение как духовной, так и физической чистоте человека. После половой близости, поллюций, менструаций и послеродовых выделений мусульманам и мусульманкам необходимо искупаться и совершить большое омовение (см.: **Гусл**). Частое купание и сохранение свежести тела расценивается как богоугодное деяние (см.: **Сунна**).

Совместное купание мужчин и женщин в общественных Х. категорически запрещено (*харам*). Там должны быть мужские и женские отделения либо определены разные дни. Во время купания как мужчинам, так и женщинам необходимо закрывать срамные места; запрещается смотреть на срамные места других людей. Банщикам разрешается делать массаж тела за исключением срамных мест и ног.

Согласно хадисам Пророка, женщинам нежелательно без особой нужды посещать Х. – им желательно мыться дома. В Х. нельзя читать Коран и совершать молитвы.

ХАМЗА ИБН `АБД аль-МУТТАЛИБ (*ногиб 3/625*) – младший дядя Пророка Мухаммада, его молочный брат и ближайший сподвижник. Был на 2 или 4 года старше Пророка. Родился в Мекке, был известен храбростью и бесстрашием, слыл метким стрелком.

При нападках Абу Джамхля на мусульман на холме Сафа защитил Пророка, на следующий день объявил о принятии Ислама. При отсутствии Х. в *умме* значительно усилило ее.

После *хиджры* Х. сыграл большую роль в укреплении мусульманской государственности, участвовал в акциях против мекканцев, героически сражался в битве при Бадре и отличился в поединках перед ней. Позже возглавил поход против иудейского племени Кайнука.

В битве при Ухуде Али и Х. удалось убить знаменосцев курайшитов, но Х. погиб от удара копья в спину, нанесенного подосланным убийцей. Враги надругались над телом Х. На момент смерти Х. было ок. 57 лет.

ХАМР – алкогольные напитки, одурманивающие человека. Употребление Х. даже в незначительных количествах для мусульман категорически запрещено (*харам*) (5:90).

Запрет на Х. ниспослан Аллахом не сразу. В мекканский период жизни Пророка прямого запрета не было (16:67; 2:219). Позже был ниспослан аят, запрещающий совершать молитву после употребления Х. (4:43), а затем последовал и полный запрет (5: 90).

Запрет на Х. – единогласное мнение (*иджма*) всех мусульман, но существовали различные мнения о том, какие напитки запретны. Халиф `Омар ибн аль-Хаттаб сказал: «Все, что помутняет разум, является Х.».

К Х. относятся не только спиртные напитки, но и любые наркотики. Запрещено также торговать Х. После ниспослания запрещающего аята Пророк сказал: «Несомненно, Аллах запретил Х. Тот, кто услышал этот аят, пусть не пьет его и не торгует им...»

ХАНАФИТСКИЙ МАЗХАБ – одна из 4 правовых школ суннитского Ислама. Эпоним – Абу Ханифа, разработавший методологические основы мусульманского правоведения.

Метод вынесения правовых предписаний Абу Ханифы был основан на источниках:

- Коран;
- Сунна;
- высказывания сподвижников Пророка Мухаммада (высказывания *таби`унов* не равны высказываниям сподвижников, т. к. они не общались непосредственно с Пророком);
- *кьяс* (суждение по аналогии с тем, что уже имеется в Откровении; сопоставление правовой проблемы с уже решенной);
- *истихсан* (предпочтение противоречащего *кьясу*, но более целесообразного в данной ситуации решения);
- *иджма* (единое мнение богословов);
- *орф* (традиционно распространенные мнения).

Почти все наследие Абу Ханифы было передано им в устной форме ученикам, которые зафиксировали и систематизировали положения Х. В сохранении, систематизации и распространении учения Абу Ханифы выдающуюся роль сыграли *сахибайн* («два ученика») – Абу Йусуф и Мухаммад ибн аль-Хасан аш-Шейбани. Вероучение последователей Х. было сформировано на основании *матуридийского* калама.

Один из методов вынесения правовых решений в Х. – четкая иерархия вердиктов авторитетов мазхаба (Абу Ханифа; Абу Йусуф; аш-Шейбани; другие источники Х.). Если по какой-либо проблеме возможно применение как *кьяса*, так и *истихсана*, то в большинстве случаев приоритет отдается *истихсану*. В случае необходимости выбора из имеющихся различающихся предписаний приоритет отдается наиболее убедительному или мнению большинства. Слабые и сомнительные хадисы используются в качестве аргумента лишь в исключительных случаях.

Благодаря усилиям учеников Абу Ханифы Х. стал всеобъемлющей школой мусульман-

ского права, способной решить практически все проблемы *фикха*. Х. поощрялся Аббасидами, заинтересованными в правовой основе государства. Халиф Харун ар-Рашид назначил Абу Йусуфа верховным судьей Багдада, и тот получил возможность назначать судей в провинции, отдавая предпочтение представителям Х. и тем способствуя распространению Х. В Османской империи Х. получил государственный статус. Большинство современных мусульман – последователи Х.

ХАНБАЛИТСКИЙ МАЗХАБ – одна из 4 правовых школ суннитского Ислама. Эпоним – Ахмад ибн Ханбал.

Ибн Ханбал в методологии вынесения правовых предписаний отдавал предпочтение хадисному материалу. При отборе хадисов решающее значение отводил *иснаду*, восходящему непосредственно к Пророку; если 2 хадиса противоречили друг другу, свирял их с другими достоверными (*сахих*) хадисами.

Правовой метод Х/ основывается на следующих источниках:

- *нассы*;
- *фетвы* сподвижников Пророка;
- мнение сподвижников. В случае различия во мнениях необходимо сослаться на наиболее близкие прямым указаниям Корана и Сунны;
- хадисы-*мурсал* и хадисы-*да`иф*. Ибн Ханбал допускал использование хадисов, в *иснаде* которых неизвестны передававшие их сподвижники (*мурсал*), и ссылку на слабые хадисы (*да`иф*), если не доказана их подложность;
- *кьяс* (сопоставление проблемы с уже решенными на основании доводов Откровения) и *истислах* (см.: **Масалих Мурсала**);
- *иджма`* (единое мнение различных поколений правоведов); – *истисхаб* (временность действия любой фетвы до предъявления

новых доказательств).

В Х. существует несколько направлений, опирающихся на различные мнения сподвижников и *таби`унов*, сомнения и разночтения в фетвах самого Ибн Ханбалия, различия в передаче его выводов.

Х. не признает закрытия *иджтихада*, выступает за продолжение исследований по религиозно-правовым вопросам и настаивает на необходимости наличия *муджтахидов*, наделенного полномочиями на вынесение независимых суждений. К *муфтиям* Х. выдвигаются повышенные требования.

Несмотря на фундаментальную теоретическую основу, хорошую подготовку муфтиев, признание *иджтихада* открытым и другие преимущества, Х. не получил особого распространения. Х., появившийся позже других мазхабов, более догматичен, порою до радикальных форм. До прихода к власти в Аравии династии Саудитов, при которых Х. стал доминирующим, ни в одной стране мира ханбалиты не составляли большинства, а во многих регионах их вообще не было.

ХАНДАК – оборонительный ров вокруг города, селения, крепости. В истории Ислама – сражение с язычниками, осадившими Медину в 5 г. х., когда для защиты города от превосходящих сил противника мусульмане вырыли вокруг него ров, благодаря чему им удалось отстоять город. Упоминания об этой битве содержатся в Коране (33:9–12).

ХАРАДЖ – государственный налог за пользование землей. Наряду с *джизьей* взимался землевладельцев-иноверцев на территориях, завоеванных мусульманами. Если иноверцы принимали Ислам, то освобождались от выплаты *джизьи*, но продолжали платить Х.

Правоведы были единогласны в том, что не-

мусульмане должны платить со своих земель Х., а мусульмане – *ушр*. Если же мусульманин покупает земли немусульман, то, по ханафитскому мазхабу, он продолжает платить Х. с этих земель, но *ушр* с них выплачивать не должен. В других суннитских мазхабах Х. и *ушр* могут взиматься с одной и той же земли: *ушр* передается нуждающимся мусульманам, а Х. идет в бюджет государства.

Существуют 2 вида Х.:

– *аль-Х. аль-муваззафа* – взимался с пригодных для земледелия территорий. В период правления халифа `Омара был установлен в размере ок. 18 кг продукта и 1 дирхема с территории в 1600 кв. м;

– *аль-Х. аль-мукасама* – выплачивался с урожая обрабатываемых Х. земель. Размер зависел от собранного урожая и мог составлять от ¼ до ½. Этот вид Х. был установлен Пророком Мухаммадом, который после завоевания мусульманами оазисов Хайбар и Фадак обязал иудеев выплатить половину собранного ими урожая (см. также: **Джизья; Ушр**).

ХАРАМ («запретное, неприкосновенное») – в исламском праве – категорически запрещенные деяния и вещи. Все запреты основаны на ясных и бесспорных доказательствах из исламских первоисточников – аятов Корана или *хадисов* (*мутавафир* или *ахад*). На основании сомнительных хадисов *фетвы* о Х. выдавать нельзя (16:116).

В ханафитском мазхабе запреты хадисов-*ахад* относят к категории *тахриман макрух* (см.: **Макрух**), т. е. «крайне нежелательное» (в противовес *ваджиб*). Таков, например, запрет на ношение мужчинами золотых украшений или шелковых одежд. Более слаб запрет *танзихан макрух* (противоположен понятию *мандуб*).

Х. в первоисточниках может быть выражен:

- прямым запретом («Вам запрещено...»);
- отменой предшествующего разрешения («Отныне и впредь не дозволено...»);
- повелением воздерживаться от чего-либо («Остерегайтесь...»);
- указанием на скверность и недопустимость каких-либо действий («То-то и то-то – скверные деяния...»).

Выделяют 2 вида Х.:

– Х. *бизаихи* – запретные по сути вещи или деяния, например прелюбодеяние, убийство, воровство и т. д.;

– Х. *лигайрихи* – деяния или вещи, которые могут привести к греху, например, лицемерие открытых частей тела женщины, т. к. это может привести к прелюбодеянию, являющемуся грехом.

Основные запреты перечислены в аятах Корана (2:173; 4:23–24; 5:3; 5:90; 6:145; 22:30).

Х. называют также место, куда запрещен доступ для определенной группы лиц (например, женская половина дома, куда запрещен доступ посторонним мужчинам). Также Х. называются заповедные территории, на которых действуют определенные запреты (например, Мекка и Медина, на территории которых запрещено охотиться, рубить растения и т. п.).

Х. называется и главная святыня мусульман – мекканская мечеть Масджид аль-Харам.

ХАРИДЖИТЫ («раскольники», «отколовшиеся», «мятежники») – крупное течение преимущественно радикального толка. Возникло в период правления халифа Али ибн Абу Талиба после третьей суда для решения вопрос о власти между Али и Му`авией ибн Абу Суфьяном. Большая часть воинов Али (ок. 12 000 чел.), заявив, что «судить вправе только Бог» (*ла тахким илла лиллахи*), покинули его и отошли к населенному пункту Харура (из-за чего первоначально получили название

«харуристы», а позже – Х.). Х. сразу объявили врагами как Али, так и Му`авию, начав против них активные диверсионные и военные действия. В 36/658 г. Али разгромил Х. у Нахравана, но в 39/661 г. пал жертвой заговора Х. Аналогичный заговор против Му`авии был раскрыт.

Х. быстро превратились в мощную политическую силу и на протяжении последующих десятилетий были главным дестабилизирующим фактором в Халифате. В борьбе с противниками использовали любые средства, включая политический террор и партизанскую войну. Основным местом базирования Х. была болотистая и труднопроходимая местность аль-Батаих неподалеку от Басры (юг Ирака).

Все Х. не признавали Праведных халифов `Османа и Али, а также последующих халифов, отрицали исключительность *имамата* курайшитов, предъявляли повышенные требования к своим имамам и требовали безоговорочного подчинения им. При достаточной численности общине Х. вменялось в обязанность выступление против «неверной» власти, при недостаточной разрешалась *такья* (скрытая вера). Одной из основ доктрины Х. стало самопожертвование на пути веры (*шира*), открывавшее путь в Рай и приведшее к развитию культа мучеников и почитанию павших героев.

Борьба с «неверным» окружением сводилась не только к бунтам, но и к прекращению всех контактов Х. с другими мусульманами, переселению и созданию изолированных поселений (*Дар аль-Хиджра*).

Среди Х. не было единства; в I в. х. (VII в.) они распались на соперничавшие секты *ибадитов*, *суфритов*, *надждитов*, *азраkitов*. Самой ранней группой, заложившей основы движения Х., ересиографы называют *мухаккмитов*. Уже к III/X в. зафиксированы несколько десятков сект Х., чья де-

ятельность охватила Ирак, Иран, Йемен, Сев. Африку. Во II–III вв. х. созданы государства Х. в Сев. Африке и Омане, но после прихода к власти вожди Х. не придерживались изначальных идеалов и создавали монархии (Мидраритов, Рустамидов). К VI в. х. Х. сошли с политической арены. В настоящее время небольшие группы ибадитов существуют в Алжире, Ливии и Омане.

ХАРУН – библейский Аарон, сын `Имрана, брат пророка Мусы. Один из пророков (*наби*) Аллаха, посланный к народу Израиля. Родословная восходит к сыну пророка Йа`куба – Лави (Левию). Родился и вырос в Египте. Аллах сделал Х. Пророком вместе с его братом Мусой, когда народ Израиля подвергался мучениям и унижениям со стороны египтян. Подчинившись повелению Аллаха, Х. вместе с Мусой пошел к *Фирауну* и призвал его уверовать в Единого Бога, но Фираун отверг их призыв и ужесточил гонения на израильтян.

Когда Муса пошел на гору Тур ас-Сина получать от Аллаха *Тауру* (Тору), с народом Израиля остался Х. В это время некто Самири подбил израильтян соорудить идола в форме золотого тельца. Х. пытался объяснить израильтянам степень их ответственности за идолопоклонство, но многие отказались слушать его и стали угрожать ему расправой. Х. отказался от кровопролития и дождался возвращения Мусы, проклявшего Самири и призвавшего израильтян к покаянию.

После этого Аллах приказал израильтянам двинуться на Ард аль-Мав`уд (Палестина и часть Сирии) и захватить земли амаликитян, а когда израильтяне побоялись сражаться с могущественным противником, наказал их и запретил им входить в Ард аль-Мав`уд 40 лет. Х. и Муса вместе со своим народом скитались в пустыне. Х.

умер за 3 года до смерти пророка Мусы. Его гробницу показывают близ Петры (Иордания).

О Х. упоминается в Коране как о верном рабе Аллаха, которому было даровано ясное писание и наставление (37:114–122).

ХАРУТ И МАРУТ – ангелы, познакомившие людей с колдовством. Были посланы к людям для испытания (2:102) и учили людей полезному, но их уроки были использованы в нечистоплотных и отвратительных делах.

ХАСАН аль-БАННА – см.: Ихван Муслимун.

ХАСАН аль-БАСРИ (21/641–110/728) – правовед, знаток Корана и хадисов из поколения *таби`унов*. Полное имя с *куньей* – Абу Са`ид аль-Хасан ибн Йасар аль-Басри. Его отец был родом из иракского селения Майсан, в правление халифа `Омара с семьей переехал в Медину. Детские годы Х. прошли в Вади аль-Куре. Достигнув совершеннолетия, участвовал в войне против Персии, затем был секретарем наместника Хорасана Раба ибн Зияда. Последующая жизнь в основном прошла в Басре. С ранних лет стремился к науке, стал одним из самых ранних мусульманских классиков. Сыграл большую роль в развитии доктрины суннитского Ислама (см.: **Ахль аль-Сунна ва`ль-Джамаа**). Вел аскетический образ жизни, был знаком с 300 сподвижниками Пророка Мухаммада. Был смелым и храбрым человеком, ненавидел тиранию, не побоялся выступить против произвола и репрессий омейядского наместника Ирака Хаджаджа ибн Йусуфа. Х. признавал наличие Божественного предопределения, возможность лицемерия Аллаха в Раю, обязательность исполнения

всех религиозных предписаний. Всех мусульман, упорствующих в совершении больших грехов, считал лицемерами. Обязательным моральным качеством верующего считал наличие искренней, а не показной веры в Аллаха, Которому известно обо всех помыслах людей, и порицал внешний аскетизм. Согласно Х., аскетизм (*зухд*) заключается не в отшельничестве или затворничестве, а в любви к Аллаху, борьбе с греховными страстями и отдалении от ложных прелестей мира. Любовь к Аллаху является вершиной духовности человека. Только очищение души от скверны и борьба с дурными помыслами в этом мире могут спасти человека от гнева и наказания Аллаха. Нельзя недооценивать даже самый незначительный благочестивый поступок, т. к. он может спасти в День Суда, как нельзя недооценивать и самый незначительный дурной поступок, способный ввергнуть человека в Ад. Мышление, по Х., дано человеку для того, чтобы отличать плохое от хорошего. К толкованию Корана и хадисам Х. относился в высшей степени строго и критично, призывал отказаться от практики применения *исраилият* и следовать только тем преданиям, которые исходили непосредственно от Пророка Мухаммада. Суфии считают Х. одним из своих классиков.

ХАСАН ИБН АЛИ (3/625–50/669) – старший внук Пророка Мухаммада, сын Али ибн Абу Талиба и Фатимы. Во время халифата Али ибн Абу Талиба участвовал в битвах Джамаль и Сиффин. После гибели отца в 40/661 г. был провозглашен халифом, но, понимая, что не имеет достаточных сил и средств для удержания власти, передал ее правительнице Сирии Му`авии ибн Абу Суфьяну. После отречения уехал с младшим братом в Медину.

Шииты почитают Х. как своего II непогрешимого имама, утверждают, что Х. был отравлен своей женой и обвиняют Му`авию ибн Абу Суфьяна в причастности к этому преступлению.

ХАССАН ИБН САБИТ (ум. 62/682) – сподвижник Пророка Мухаммада. Обладал поэтическим талантом и писал стихи в честь Пророка и мусульман. Его называли «поэтом Посланника Аллаха». Родился в Медине, принадлежал к племени *Хазрадж*. Принял Ислам в возрасте ок. 60 лет и после этого не разлучался с Пророком. Из-за преклонного возраста не участвовал в сражениях, но поднимал боевой дух бойцов своими стихами. Принимал участие в различных диспутах и своими стихами оказывал идеологическую поддержку мусульманскому движению. Умер в возрасте ок. 120 лет.

ХАТЫБ – человек, умеющий выступать перед публикой без заранее записанной речи или доклада, ритор. В исламской традиции Х. – *имам*, проводящий пятничные и праздничные богослужения, составной частью которых является выступление с проповедью (см.: *Хутба*). Очень желательно, чтобы Х. обладал хорошим голосом.

ХАУФ («испуг») – молитва, совершаемая в экстремальных ситуациях (при военных действиях, угрозе нападения хищников, извержениях вулкана, землетрясениях, наводнениях и т. д.).

В Коране (4:101–102) и Сунне имеется много доказательств совершения Х.. По данным хадисов, Х. во время боевых действий совершается группами мусульман во главе с *имамом* посменно, с перерывами между *ракаатами* и в сокращенном виде. Если же опасность была так велика, что совершить

молитву т. о. не удавалось, мусульмане могли молиться непосредственно на боевых позициях, даже не спешиваясь. Если и это невозможно, допустимо отложить молитву и восполнить ее позднее (см.: *Каза*).

ХАУФ И РАДЖА – страх и надежда. Вера мусульманина должна пребывать между боязнью (*хауф*) Божественного наказания и надеждой (*раджа*) на Его милосердие. Необходимость боязни Бога содержится в Коране: «Ведь бояться Аллаха из Его рабов знающие» (35:28).

В суфизме *хауф* – внеопытная категория, из которой проистекают понятия аскетизма (*зухд*), терпения (*сабр*) и раскаяния (*тауба*).

ХАФИЗ (мн. *хафаза*) («хранитель, запоминающий наизусть») – человек, знающий наизусть весь Коран (*хафиз аль-кур'ан*). Х. также называют *мухаддисов*, которые знают наизусть десятки тысяч хадисов с *иснадами*, личностные качества передатчиков хадисов, их надежность, правдивость, погрешности и ошибки.

Аяты Корана и хадисы еще в период жизни Пророка Мухаммада специально заучивались и передавались из поколения в поколение. Устная традиция играла большую роль в сохранении исламского наследия и первоисточников и наряду с письменной продолжается до наших дней.

ХАФСА БИНТ `ОМАР – одна из жен Пророка Мухаммада, «Мать правоверных». Дочь `Омара ибн аль-Хаттаба. Родилась приблизительно за 5 лет до начала пророчества Мухаммада. Приняла Ислам вместе с отцом в Мекке. Была замужем за Хунайсом ибн Хузафой; спасаясь от гонений на мусульман, супруги совершили переселение вначале в Эфиопию, затем в Медину. После битвы при Ухуде Х. осталась вдовой. `Омар пытался выдать ее замуж за

`Османа, затем за Абу Бакра, но Пророк объявил, что сам женится на Х., а за `Османа выдаст свою дочь Умм Кульсум. Брак заключен в 3 г. х., когда Пророк Мухаммад уже был женат на Аише и Сауде.

Отличалась набожностью, много времени проводила в служении Аллаху, но обладала волевым характером. Стала одной из самых уважаемых женщин. В ее передаче известно ок. 60 хадисов. Она хранила первый экземпляр Корана, собранный при халифе Абу Бакре и размноженный при `Османи. Умерла в Медине в период правления халифа Му`авии в 45 г. х. в возрасте 60 лет.

ХАШИМ ИБН `АБД МАНАФ – см.: **Хашимиты**.

ХАШИМИТЫ – мекканский клан, из которого происходил Пророк Мухаммад. Х. были хранителями Каабы и организаторами *хаджа* до Ислама. Вели происхождение от Хашима ибн `Абд Манафа (`Амра). По преданию, во время голода он на личные средства закупил в Палестине муку и кормил мекканцев, за что и был прозван Хашимом (от арабского *хашама* – «ломать, разбивать», т. е. «крошить хлеб в бульон»). Хашим способствовал развитию торговых отношений курайшитов с Гассанидами и сирийцами. В Йасрибе (Медине) женился на Сальме, дочери `Амра ибн Зейда, имел 4 сыновей и 5 дочерей, но его род по мужской линии продолжил только Шейба (см.: `Абд аль-Мутталиб).

Соперником Х. в Мекке был клан Омейядов, происходивший от брата Хашима – `Абд Шамса и его сына Омейи. С победой Ислама это соперничество угасло, но после прихода к власти халифа Али, который был Х., вспыхнуло с новой силой. Омейяд Му`авия ибн Абу Суфьян отказался признавать власть Али, что привело к гражданской войне в Халифате. После со-

здания монархии Омейядов Х. продолжали борьбу; в 132/750 г. Омейяды были низложены, к власти в Халифате пришли представители Х. династии `Аббасидов. Другой ветвью Х. был род Алидов.

Х. были *шарифами* Мекки и в период `Османской империи обладали символической властью. В I Мировой войне мекканский шариф Хусайн ибн Али выступил на стороне англичан против турок, в 1916 г. объявил себя королем Хиджаза; позже, после изгнания его правителем Неджда `Абд аль-Азизом ибн Саудом (основателем Саудовского королевства), при поддержке англичан сделал своего сына Фейсала королем Ирака, а сына `Абдуллаха – королем Иордании. В Ираке правление Х. продолжалось до 1958 г.; иорданская ветвь Х. правит до сего дня.

Родство многих современных Х., прежде всего правящих династий, с Пророком в ряде случаев ставится под сомнение.

ХАШР – в мусульманской эсхатологии **собрание воскресших в одном месте (*Арасат*) для суда**. Это событие произойдет после Дня всеобщего Воскрешения.

ХИБА – в исламском праве **подарок, безвозмездная передача какой-либо вещи в собственность другому человеку**. Условиями Х. являются *иджаб* (заявление о передаче вещи в подарок) и *кабул* (заявление о принятии подарка).

О Х. в Коране не говорится, но существуют хадисы Пророка Мухаммада о Х.: «Делайте друг другу подарки. Т. о. будет укрепляться ваша дружба, и вы не будете враждовать». Сам Пророк принимал подарки и делал их другим.

Условия (*шарт*) Х.: наличие вещи, которую собираются подарить; принадлежность этой вещи совершеннолетнему дарителю, находящемуся в здравом рассудке; взаим-

ное удовлетворение дарителя и одариваемого от Х.

Взятка в исламском праве Х. не является, и ее необходимо вернуть.

ХИДЖРА («переселение») – переселение (как правило, вынужденное) из одного места в другое; эмиграция.

1) – переселение верующих, которых лишают свободы вероисповедания, в регион, где существуют более подходящие условия для свободного служения Богу. Необходимое условие совершения Х. – намерение сделать это во имя Аллаха, т. е. Х. рассматривается как форма служения Богу (4:100). Первую Х. совершил пророк Ибрахим, подвергшийся гонениям со стороны царя Намруда и своего народа. Х. из Египта совершили израильтяне под руководством Мусы.

Упоминание о возможности Х. встречается в Коране (4:97–98) по поводу неких мекканцев, которые тайно приняли Ислам, но из боязни курайшитов не оглашали этого, были вынуждены участвовать в битве при Бадре на стороне язычников и погибли. В этом случае Х. являлась возможностью избежать принуждения и выполнить религиозный долг. Согласно *иджме* улемов, те мусульмане, которые, подвергаясь гонениям, не используют возможность уехать в исламскую страну, совершают серьезный грех, если у них нет веской причины оставаться. *Ханбалиты* считают, что даже если мусульманин во враждебной Исламу стране имеет возможность для свободного исповедания веры, все равно желательно (*сунна*) уехать в мусульманскую страну (см.: **Дар аль-Ислам и Дар аль-Харб**); *ханафиты* считают Х. обязательной (*ваджиб*). Однако, согласно хадису Пророка, запрещается совершать Х. из мусульманской страны, если нет препятствий для исповедания веры (Ибн Маджа).

Х. может носить как организованный, так и индивидуальный характер. Приказ начать Х. может дать руководитель общины мусульман (например, *халиф*).

Когда в 5 г. после начала пророчества Мухаммада гонения на мусульман Мекки ужесточились, Пророк приказал некоторым мусульманам переехать в Эфиопию. Первая группа переселенцев (не менее 15 чел.) отправилась туда в 615 г. (за 7 лет до Х. в Медину) под руководством `Османа ибн Мазуна. Эфиопский негус Асхама оказал мусульманам хороший прием и предоставил защиту. Через год в Эфиопию переселилась вторая группа мусульман (ок. 80 чел.) во главе с двоюродным братом Пророка Мухаммада Джафаром ибн Абу Талибом. Большая часть переселенцев переехала из Эфиопии в Медину накануне битвы при Хайбаре в 7/628 г.

Позже мекканские мусульмане во главе с Пророком совершили Х. в Медину, подготовленную их мединскими единоверцами. Сам Мухаммад был вынужден покинуть Мекку под угрозой покушения на его жизнь и вместе с Абу Бакром, преследуемый курайшитами, тайно пробирался в Медину (см.: **Мухаммад; Бурайда ибн Хусайб; Сурака ибн Малик**). Х. в Медину начала новый период развития Ислама и явилась отправной точкой мусульманского летоисчисления.

2) – мусульманский лунный календарь, в котором исчисление ведется от даты Х. Пророка Мухаммада из Мекки в Медину (в сентябре 622 г. христианского летоисчисления).

Древние арабы не имели устойчивой календарной системы, отсчет времени вели от даты смерти своего предка Кусяя. После похода эфиопских войск на Мекку (см.: **Асхаб аль-Филь**) вехой в летоисчислении стал «год Слона».

Ранние мусульмане вели отсчет времени от

некоторых судьбоносных исторических событий, например, от прощального *хаджа* Пророка. Развитие мусульманской государственности и, в частности, нужды делопроизводства и унификации деловой переписки, привели к необходимости календарной системы, инициатива создания которой принадлежит халифу `Омару. Предложения пользоваться греческим или персидским календарем были отклонены. Али ибн Абу Талиб предложил начать отсчет истории от даты Х. Пророка Мухаммада из Мекки в Медину. Официальный календарь Х. был принят в Халифате в 16/638 г.

Год в лунной Х. состоит из 354 дней (в високосном году в последний месяц добавляют 1 день) и 12 месяцев: *мухаррам*, *сафар*, *раби-аль-авваль*, *раби-ас-сани*, *джумада-ль-авваль*, *джумада-с-сани*, *раджаб*, *шаабан*, *рамадан*, *шавваль*, *зу-ль-каада*, *зу-ль-хиджа*. 1 Мухаррама 1 г. х. соответствует пятнице 18 июля 622 г. христианского летоисчисления. В лунном месяце 29,5 суток; для удобства отсчета принято считать, что в четных месяцах 29 суток, а в нечетных – 30.

В некоторых мусульманских странах наряду с лунным используется и солнечный календарь (солнечная Х.): в нем отсчет времени также ведется с года Х., но началом года является весеннее равноденствие (20 или 21 марта). Т. к. в лунном календаре 354 (355 в високосном году) дней, а в солнечном – 365 (366), разница между ними каждые 33 года увеличивается на 1 год.

Лунный календарь гораздо точнее солнечного, т. к. в течение одного 30-летнего цикла новолуние сдвигается всего на 0,012 суток. Однако мусульманский календарь построен на изменении фаз луны и не связан с временами года.

Для приблизительного перевода дат календаря Х. на григорианский можно пользоваться формулой: $G = M + 622 - (M/33)$, где G – год григорианского календаря, M – год

Х. Для приблизительного перевода дат григорианского календаря на календарь Х. можно пользоваться формулой: $M = G - 622 + ((G - 622)/32)$. Погрешность при применении этих формул может составлять ± 1 год. Для более точного перевода дат применяют специальные таблицы.

ХИЗБ ат-ТАХРИР аль-ИСЛАМИ – «Исламская партия освобождения»: религиозно-политическая организация, действующая в различных странах и ставящая своей целью содействие возвращению мусульман к исламскому образу жизни путем создания единого Халифата на территории государств, население которых традиционно исповедует Ислам. Правительства мусульманских стран, не обеспечивающие действие Божественного Закона, официальные документы Х. называют «неверными».

Х. создана в 1372/1953 г. в Иерусалиме судьей Таки ад-Дином ан-Набхани. После его смерти возглавлена `Абд аль-Кадимом Заллумом.

Борьба за реализацию целей Х. включает 3 стадии:

1. Создание специальных кружков для расширения сферы влияния и увеличения количества членов Х., обеспечение получения образования наиболее способными членами Х.
2. Масштабная пропаганда воззрений Х. через периодику, книги и средства массовой информации либо в общественных местах, собраниях и мечетях.
3. Борьба против мировоззрения «неверия». Х. не устанавливает сроков создания Халифата и не скрывает своих намерений, оговаривая, что стремится достичь результатов исключительно политическими методами. Религиозная практика и учение Х. в ряде случаев имеют серьезное расхождение с доктриной суннитского Ислама.

ХИЛЬФ аль-ФУДУЛ – «Конфедерация добродетельных» («Союз чести»): договор о защите чести и достоинства, заключенный в Мекке представителями нескольких кланов города до начала пророчества Мухаммада.

После победы при Фиджаре, одержанной мекканцами и их союзниками *Кинанитами* над племенем *Кайситов*, в самой Мекке начались акты насилия, грабежи, произвол зажиточных кланов. Некий торговец из племени Зубайд обратился к влиятельным горожанам с жалобой на мекканца аль-`Аса ибн Ваиля ас-Сахми, задержавшего выплату денег, но не нашел поддержки и с вершины горы стал громко декламировать стихи, в которых говорилось о нанесенной ему обиде. Зубайр ибн `Абд аль-Мутталиб, дядя Пророка Мухаммада, уговорил мекканцев отправиться к аль-`Асу ибн Ваиллю и заставить его отдать деньги.

Затем представители 5 родов племени *Курайиш* договорились оказывать поддержку всем притесняемым в Мекке, независимо от того, мекканцами или приезжими они являются, и выступать против притеснителей до тех пор, пока захваченное не будет возвращено владельцу. Х. был подписан в доме `Абдуллаха ибн Джадана ат-Тайми. При заключении Х. присутствовал и Мухаммад, который на протяжении всей жизни высоко ценил значение Х. и выражал готовность в любой момент присоединиться к подобному договору.

ХИНД БИНТ УТБА – знатная и влиятельная мекканка, жена курайшитского вождя Абу Суфьяна, мать Му`авии ибн Абу Суфьяна, теща Пророка Мухаммада, который был женат на ее дочери Умм Хабибе. Была умной, целеустремленной и инициативной. Длительное время вместе с

мужем враждовала с мусульманами. Ее отец Утба и брат аль-Валид погибли в битве при Бадре, и Х. загорелась жаждой мести, стала активной участницей военной кампании против мусульман. В битве при Ухуде на поле боя надругалась над телом убийцы ее отца Хамзы ибн `Абд аль-Мутталиба. Была заочно приговорена мусульманами к смерти. После завоевания мусульманами Мекки прибыла к Пророку, приняла Ислам и была прощена Пророком, после чего уничтожила имевшихся у нее языческих идолов. Ее примеру последовали другие приговоренные к смерти враги мусульман.

Х. стала набожной мусульманкой, участвовала в жизни мусульманской общины. Была участницей битвы при Ярмук (13 г. х.).

ХИРКА («тряпка») – специальная ветхая одежда (рубашка), которую в некоторых *тарикатах* надевали ученики-*мюриды* при вступлении на суфийский путь как символ следования практике тариката.

ХИТАН – обрезание крайней плоти. Деяние очень желательное (у некоторых обязательное) для всех мусульман мужского пола. Обязательной даты Х. не существует. По возможности рекомендуется сделать Х. на 7-й день после рождения мальчика, но в любом случае желательно совершить его в раннем детстве. В редких случаях мальчики рождаются на свет без крайней плоти, и таким детям делать Х. не нужно.

ХОМЕЙНИ РУХУЛЛА (1320/1902–1409/1989) – выдающийся иранский политический деятель и богослов, вождь исламской революции в Иране. Полное имя Рухулла аль-Мусави аль-Хомейни. Родился в г. Хомейн. Его отец и дед были бо-

гословами; Х. пошел по их стопам и проявил себя весьма способным молодым человеком. В неполные 27 лет получил звание *муджтахид*. Спустя почти 20 лет получил высший шиитский богословский титул *аятоллы*, еще через 10 лет стал великим аятоллой (*аятолла аль-узма*).

Х. активно занимался политикой, стремился максимально политизировать Ислам, открыто призывал народ к свержению иранской монархии, причем движущей силой и идеологией антишахского движения должна была быть именно исламская религия.

В 1381/1962 г. шах Мухаммад Реза Пехлеви провел законопроект, разрешавший избираться в органы государственной власти не только мусульманам, но и представителям других религий, и приносить присягу на любой Священной книге. Х. и его единомышленники выступили против этого закона; шаху пришлось уступить организованному по всей стране акциям протеста.

После этого Х. выступил с прямым призывом к свержению шахского режима вооруженным путем. В 1383/1964 г. был арестован и выслан, проживал в Наджафе (Ирак), но через 14 лет был выслан из Ирака и поселился во Франции. В 1399/1979 г. после начала иранской революции вернулся на родину и возглавил революционное движение, после падения монархии стал духовным лидером Исламской Республики Иран. Х. заложил основы исламской государственной системы, которая стала действовать в Иране после революции. Согласно новой доктрине, разработанной Х. и другими представителями шиитского духовенства, исламское общество должно руководствоваться Божественным Законом даже в период сокрытия имама *Махди* (см. также: **Шииты; Иснааш'ариты**). Правление осу-

ществляется *факихом* – законоведом, обладающим наилучшими личными качествами, призывающим общество к совершению разрешенных Богом поступков и удерживающий от совершения запретного. В отличие от шиитских имамов, факих не считается непогрешимым. Власть факиха (*веляят аль-факих*) рассматривается в доктрине Х. как промежуточный и подготовительный этап для пришествия *Махди*.

ХУБАЛ – идол, которому в древности поклонялись жители Мекки. Принесен в Мекку, контролируемую племенем *Хузаа*, неким `Амром ибн Лухаем из Сирии, где был подарен ему по его просьбе для ниспослания дождей. В преданиях говорится, что Х. был изготовлен из красного агата и представлял собой человеческую фигуру со сломанной правой рукой. `Амр установил Х. неподалеку от Каабы и призвал народ поклоняться ему.

Курайшиты продолжили поклонение Х., подновили статую, изготовили сломанную руку из золота и перенесли идола в Каабу, где он простоял до покорения Мекки мусульманами. Пророк Мухаммад сокрушил всех находившихся в Каабе идолов, в т. ч. Х.

ХУД – пророк Аллаха, посланный к йеменскому племени *Ад*, проживавшему в Аль-Ахкафе в Вост. Хадрамауте. Родился в Аль-Ахкафе. Родословная восходила к Саму (Симу), сыну Нуха (Ноя). Еще в раннем детстве уверовал в Аллаха, поклонялся Ему и вел праведный образ жизни. На протяжении некоторого времени занимался торговлей. Аллах избрал Х. и отправил его к адитам. Х. призывал их вести праведный образ жизни, отказаться от насилия и жестокости, пытался отвратить их от идола поклонства и несправедливости (11:50–52),

но большинство из них сочли его лжецом (7:66) и потребовали чудес. Х. превратил большую скалу в прах, поменял направление ветра, но когда и после этого адиты не уверовали, предупредил их о великом наказании от Аллаха за неверие (46:21–22). Адиты отвергли его, и Аллах сказал Х.: «В скором времени им непременно придется раскаяться» (23:39–40). На город опустилась большая туча, которую адиты приняли за дождевую, но Аллах уничтожил их сильнейшим ураганом за неверие, гордыню и нечестие (41:16) и привел на их земли других людей (23:42). Спаслись только Х. и немногие уверовавшие; они поселились на месте современной Мекки, где Х. и умер.

ХУДАЙБИЯ – местность в 17 км от Мекки, где в 6 г. х. был подписан мирный договор между Пророком Мухаммадом и представителем язычников Мекки Сухайлем ибн `Амром. Худайбийский мир имел огромное значение для дальнейшего укрепления мусульманской общины и распространения Ислама на Аравийском полуострове. Об этом договоре упоминается в Коране (48:1–30).

ХУДЖЖА – в *шиизме* – доказательство Божественного присутствия в земном мире, выраженное в личности шиитского *имам*а, в его речах и поступках (см.: *Васи*).

ХУЗАЙФА ИБН ЙАМАН (ум. 35/656) – сподвижник Пророка Мухаммада. Родился в Медине. Его отец происходил из мекканского клана Бану Абс, бежал из Мекки в Медину из-за убийства человека; после начала пророчества Мухаммада приехал к нему в Мекку, принял Ислам и воспитывал сына как мусульманина.

После *хиджры* Пророка в Медину Х. не покидал его. Принял активное участие в

укреплении мусульманского государства, участвовал во всех сражениях, кроме битвы при Бадре. В битве при Ухуде отец Х. случайно погиб от мечей мусульман, которые не узнали его и приняли за врага. Пророк Мухаммад отдал распоряжение, чтобы Х. выплатили выкуп за гибель отца, но тот отказался от выкупа.

В правление Абу Бакра Х. принял участие в войнах с вероотступниками и командовал отрядом, посланным в Оман. В правление `Омара воевал с персами в Ираке, Хамадане, Рее; при `Османи участвовал в завоевании Армении и Азербайджана. Там он стал свидетелем конфликта по поводу чтения Корана и обратился к халифу `Осману с инициативой размножения экземпляров Корана на курайшитском диалекте (см.: *Коран*). В передаче Х. известно более 100 *хадисов*.

ХУЗУР – см.: *Кайба* и *Хузур*.

ХУЛАФА РАШИДУН («Праведные халифы») – первые 4 правителя, последовательно руководившие мусульманским государством после смерти Пророка Мухаммада: Абу Бакр ас-Сыдик (11–13 г. х.), `Омар ибн аль-Хаттаб аль-Фарук (13–23), `Осман ибн `Аффан Зун-Нурайн (23–35) и Али ибн Абу Талиб аль-Муртада (35–40). Согласно суннитской традиции, их правление полностью соответствовало наследию Пророка, и они были последовательными проповедниками всех идеалов Ислама. Традиция утверждает, что такого идеального соответствия власти Божественному порядку не было отмечено в более поздней истории Ислама, за исключением правления отдельных халифов, например, омейядского халифа `Омара II ибн Абдулазиза.

ХУЛЛА – окончательный развод, после которого женщина становится запретной

для своего мужа. Муж может снова жениться на ней только после того, как она выйдет замуж за другого мужчину и вновь вследствие вдовства или развода окажется не замужем.

ХУРУФ МУКАТТА`А – буквы или буквосочетания в Коране, которые не несут понятного человеку смысла; их смысл известен лишь Аллаху (см.: Муташабих). Встречаются в самом начале 29 сур Корана, например *алиф-лам-мим* (31:1), *та-ха* (20:1), *йа-син* (36:1). Существуют различные мнения о том, можно ли считать Х. отдельными аятами.

Толкователи Корана писали, что язычники мешали Пророку Мухаммаду возвещать Божественную книгу народу (41:26). Тогда Аллах ниспослал суры, начинающиеся с Х., – они привлекли внимание язычников, и те стали слушать Коран.

По традиции, ведущей начало от сподвижников Пророка и их последователей (*салаф*), смыслы Х. ведомы лишь Аллаху и постичь их невозможно, а любые толкования смыслов Х. недопустимы. **Ибн Таймия** считал, что смыслы Х. были открыты только Пророку, но некоторые знатоки *калама* оправдывали попытки объяснения смыслов Х. кораническим призывом к размышлениям над смыслами Откровения: если бы Х. не имели явного смысла, в них не было бы необходимости и они не были бы ниспосланы Аллахом. Известно ок. 20 трактовок Х. Существовала также версия, что Х. – просто названия сур Корана.

ХУСАЙН ИБН АЛИ (4/626–61/680) – младший внук Пророка Мухаммада, сын Али ибн Абу Талиба и Фатимы. После отречения старшего брата Хасана ибн Али жил с ним в Медине. Вплоть до смерти

омейядского халифа Му`авии ибн Абу Суфьяна (60/680) не принимал активного участия в общественно-политической жизни Халифата, но вместе с другими сподвижниками выступил против превращения Халифата в наследственную монархию.

Жители Куфы восстали против нового халифа Йазид ибн Муавии и предложили Х. возглавить их борьбу. Х. с семьей и приближенными выехал к ним; посланный им в Куфу Муслим ибн Акил сообщил, что ок. 18 тыс. человек уже присягнули на верность Х. и ждут его приезда. Но назначенный Йазидом наместник Куфы Убайдулла ибн Зияд угрозами и подкупом привлек на свою сторону вождей мятежников и подавил восстание; Муслим ибн Акил попытался выступить против него, но был выдан властям и казнен.

Близ Кербелы Х. был остановлен правительственными войсками, к которым примкнули и жители Куфы. После неудачных переговоров небольшой отряд Х. был полностью разгромлен; сам Х. погиб в битве. Ему отрубили голову и отправили вначале Убайдулле ибн Зияду, а затем в Дамаск халифу Йазиду. Вместе с Х. погибли 72 человека, в т.ч. 23 его родственника.

Гибель внука Пророка вызвала возмущение народа и привела к восстанию в Мекке, которое возглавил `Абдуллах ибн Зубайр. Эти события привели к падению суфьянитской ветви Омейядов. Ибн Зубайру даже удалось стать халифом (64/684–73/692); затем к власти пришла марванитская ветвь Омейядов.

Гибель Х. повлияла на дальнейшие политические события и еще больше сплотила сторонников семьи Пророка. Многие политические движения в Халифате проходили под лозунгами отмщения за кровь Х.

Шииты почитают Х. как своего III непогрешимого имама. Его гробница в Кербеле – объект паломничества шиитов.

ХУТБА – проповедь. По традиции, введенной самим Пророком Мухаммадом, обязательна при проведении пятничных и праздничных коллективных молитв (см.: **Салят**).

На основании *хадисов* улемы пришли к заключению о том, что пятничная Х. должна состоять из 2 частей: первая носит назидательный и воспитательный характер, вторая включает мольбу за всех мусульман. В обеих частях Х. содержатся провозглашение свидетельства Единобожия и посланнической миссии Мухаммада, а также приветствия Пророку (*рукн* Х.).

Условие (*шарт*) Х. –своевременное проведение ее. Х. должна читаться при большом стечении народа непосредственно перед молитвами с соответствующим намерением. Человек, который читает Х. (*хатыб*) перед чтением *азана* поднимается на *минбар* и поворачивается лицом к слушателям; после провозглашения *азана* стоя читает 1-ю часть Х., затем, после кратковременного сидения, – 2-ю часть Х. Хатыбу рекомендуется не затягивать Х., а слушателям – воспринимать ее молча, внимательно и сосредоточенно. Совершение намаза при чтении Х. нежелательно (*макрух*), за исключением некоторых случаев.

В суннитском Исламе присутствие на Х. перед коллективной пятничной молитвой (см.: **Джума**) обязательно (*фард*). Х. читаются также после совершения праздничных коллективных молитв (см.: **Идайн**), но при

сутствие на них не обязательно (*фард*), а желательно (*сунна*).

При `Аббасидах в Х. был введен новый обязательный элемент – упоминание при чтении Х. имени правящего халифа как выражение политической благонадежности *имамов* и верующих. После ослабления Халифата многие мусульманские правители требовали наряду с поминанием халифа упоминать и свои имена.

ХЫЗР (Хидр) – пророк (*наби*) либо праведник, живший после пророка Ибрахи-ма. По некоторым преданиям, настоящее его имя – Валка ибн Малкан, потомок сына пророка Нуха – Сама, посланный к йеменскому племени *Ад*. Другие предания называют Х. пророком Израиля.

Аллах наделил Х. способностью совершать чудеса – например, где бы он ни садился в пустыне, вокруг него вырастала зеленая трава.

Согласно мнению *муфассиров*, именно Х. был тем самым мудрым и набожным человеком, о чьей встрече с пророком Мусой повествуется в Коране (18:60–82). Некоторые отождествляют Х. с пророком Ильясом (Илией), хотя существуют споры о пророческой миссии Х.

Среди суннитских ученых есть разногласия относительно продолжительности жизни Х. Некоторые утверждали, что Х. будет жить до Судного дня, другие же – отрицали это, ссылаясь на аят Корана: «Никому до тебя Мы не даровали бессмертия» (21:34). Есть также версия о том, что после смерти Х. Аллах дал его душе способность появляться в человеческом облике и помогать некоторым праведникам.



Ч

ЧИШТИ – суфийский *тарикат*. Основатель – Муин ад-Дин Хасан Чишти (ум. 633/1236). Родом из Систана, обучался в медресе Бухары и Самарканда, затем в Балхе и Багдаде встречался с *мутасаввифами* аль-Джилани, ас-Сухраварди и Куброй. Духовной практикой занимался под руководством шейха Абу Исхака аш-Шами в деревне Чишт возле Герата, оттуда перебрался в Индию. В Аджмере основал суфийскую обитель; там же умер и похоронен.

Ч. – самый распространенный *тарикат* в Индии. Играл исключительную роль в духовной жизни Индостана и Центр. Азии, внес огромный вклад в исламизацию Индии и современного Пакистана. Наивысшего расцвета достиг при шейхе Низам ад-Дине Авлия (ум. 726/1325), основателе ветви *низамия*. При делийском султане Гияс ад-Дине Мухаммад-шахе II (726/1325–752/1351) под давлением властей Ч. Распа

лись; отдельные ветви развивались в районах Индии (сабириты в Уттар-Прадеш, низамиты в Пенджабе и Синде). Приверженцы Ч. были в Индонезии, Малайзии и других регионах Юго-Вост. Азии.

Ч. развивали идею всеведения Аллаха, знания Им всех дел и помыслов и, соответственно, необходимости очищения от страстей (*муракаба*). Практиковали как громкий, так и тихий *зикр* (*джахри* и *хафи*), 40-дневное затворничество и уединение от мирской жизни (*чиле*). Духовный путь состоял из 3 этапов – Шариат (исполнение практических обязанностей в религии), *тарикат* и *хакикат* (достижение истины), а также 44 «стоянок» (*макам*) и 15 состояний (*ахвал*). Позже Ч. оказались под влиянием учения о «единстве бытия» (см.: **Вахдат аль-Вуджуд**). Письменные источники Ч. состоят из записей бесед шейхов и их писем-посланий (*мактубат*).

ШАВВАЛЬ – X месяц мусульманского лунного календаря. 1-го числа Ш. отмечается праздник *Ид аль-Фитр*, знаменующий окончание поста в месяце *рамадан*. После праздничных дней мусульманам желательно соблюдать дополнительный 6-дневный пост – пост на протяжении рамадана и 6 дней Ш. приравнивается к целому году поста.

ШАЗЗ («единственный в своем роде») – отклонение, маргинальная версия.

В науке о *хадисах* – предание от авторитетных передатчиков, которое противоречит хадисам еще более авторитетных передатчиков. Ш. может быть как в *иснаде*, так и в *матне* хадисов (см.: **Хадис**).

Ш. в *иснаде*: в сборниках ат-Тирмизи, ан-Насаи и Ибн Маджа приводится хадис о наследовании, переданный со слов Ибн Уяйны, передавшего со слов `Амра ибн Динара, передавшего со слов Аусаджа, передавшего со слов Ибн `Аббаса. Этот же хадис Хаммад ибн Зейд передавал непосредственно со слов `Амра ибн Динара, передавшего его со слов Аусаджа, а Ибн `Аббас упомянут не был. Известный мусульманский хадисовед Абу Хатим ар-Рази (Ш/IX в.) вынес вердикт: «Предпочтение следует отдать хадису, переданному Ибн Уяйной», – хотя Хаммад ибн Зейд известен беспристрастностью и точностью, тем не менее предпочтение отдается более многочисленной группе передатчиков.

Ш. в *матне*: в сборниках Абу Давуда и ат-Тирмизи приводится со слов `Абд аль-

Вахида ибн Зияда, передавшего со слов Аль-Амаша, передавшего со слов Абу Салиха, передавшего со слов Абу Хурайры, что Пророк сказал: «После того как кто-либо из вас совершит утреннюю молитву, пусть ляжет на правый бок». Аль-Байхаки указал: «В данном случае `Абд аль-Вахид противоречит большому количеству людей, которые передавали, что Пророк, хотя и поступал так сам, не говорил подобного. Т. о., среди таких же достойных доверия передатчиков, каким был Аль-Амаш, один только `Абд аль-Вахид передавал этот хадис в таком виде».

В чтении Корана (*кыраа*) Ш. – виды чтения, которые отличаются от официально признанных. Ас-Суюти (аль-Иткан. I. 73) назвал 3 условия признания того или иного *кыраа*: 1) соответствие арабской грамматике; 2) полное соответствие тексту Корана, собранному специальной комиссией в период правления халифа `Османа (см.: **Коран**); 3) соответствие 7 (или 10) традиционным методам чтения Корана. При несоблюдении этих условий чтение является Ш. Кыраа-Ш. могут восходить к сподвижникам Пророка, но передаваться единичными цепочками передатчиков (*ахад*) и не входить в категорию *таватур* (см.: **Хабар аль-Мутавагир**), разделяясь на известные (*машхур*) и малоизвестные; иметь грамматические погрешности и не иметь серьезной доказательной основы.

Большинство улемов считают, что использование Ш. в чтении Корана и молитвах

непозволительно, т. к. Коран может быть известен только путем *таватур*. Нельзя также совершать молитву за *имамом*, который читает Ш.

ШАЗИЛИ – суфийский *тарикат*. Эпоним – Абу аль-Хасан Али ибн `Абдуллах аш-Шазили (593/1196–657/1258). Родом из селения Шазила (Тунис). Духовной практике обучался у известных шейхов аль-Васити и `Абд ас-Салама ибн Машиша. Умер в селении Хумайсра при совершении *хаджа*. Призывал учеников к ежеминутному поминанию Аллаха посредством тихого *зикрахафи*, не приветствовал практику затворничества (*хальва*) и коллективных собраний суфиев (*сама*), считая, что идеи и дух тариката следует реализовывать в повседневной жизни.

Ш. пользуются всеми дозволенными Шариатом благами земного мира и не одобряют суровый аскетизм, уход от мира. Считают, что поминание Аллаха и занятия духовной практикой не должны причинять ущерб повседневным обязанностям человека и его семье, а могут проводиться в свободное от работы и других занятий время. Любое дело должно выполняться с намерением служения Аллаху и стремлением заслужить Его милость. Ш. не носят специальных одеяний, выделяющих их из массы. На духовном пути к Аллаху предпочитают «резвое» служение (*сахв*) и воздерживаются от состояний «опьянения» (*сукр*), следуя Джунайду аль-Багдади.

Руководство тарикатом выборное. После смерти Абу аль-Хасана Ш. возглавил `Аббас аль-Мурси, затем Тадж ад-Дин ибн Атаулла аль-Искендерани, благодаря трудам которого учение Ш. стало популярно в Магрибе. К Ш. принадлежал известный историк и философ Ибн Халдун.

В Ш. существуют ветви *аруситов*, *вафа*

итов, *заррукитов*, *джазулитов*, *хабибитов* и т. д. Несмотря на умеренность, некоторые ветви (например *исавиты*) в духовной практике применяли экстатические методы. В ряде регионов Африки учение смешалось с традиционными местными воззрениями, из-за чего члены Ш. подвергались нападкам ортодоксов.

Ш. сыграл большую роль в исламизации народов Африки, активно противодействовал колонизаторской политике европейских стран. Завоевав прочные позиции в Египте, странах Сев. и Центр. Африки, идеи Ш. распространяются в настоящее время в Европе и на Кавказе.

ША'ЙА – пророк Израиля, проповедовавший Шариат Мусы (Моисея). По сообщению историков ат-Табари и Ибн Асира, иудеи сошли с истинного пути, и Аллах отправил к ним Ш., который долгое время проповедовал безуспешно и был убит соплеменниками. Тогда навлекшие на себя гнев Аллаха иудеи были разгромлены царем Бабиля Бухтуннасаром и выселены из своих земель.

ШАЙТАН – сатана, лишившийся Божьей милости, далекий от истины, наносящий вред. Собственное имя Ш. – Иблис; другие имена: Карур, Васвас, Ханнас, Кяфир, Сагир, Марид, Таиф, Фатин, Мал'ун, Маз'ум, Мадхур, Макзу, Кафр, Хазул, Адувв, Мудилл, Марид. В Исламе Ш. – *джинн*, отказавшийся поклониться Адаму и проклятый за неповиновение Аллахом (15:28–42; 18:50). Аллах определил Ш. место в Аду, но Ш. выпросил отсрочку до дня Страшного Суда.

Аллах запретил Адаму и Хавве есть плоды одного из деревьев Рая (2:35), но Ш. соблазнил первых людей нарушить запрет (7:20), за что те были изгнаны из Рая

(7:22–23; 20:123). С этого момента Ш. стал врагом человечества: «Воистину, шайтан – ваш враг и относитесь к нему как к врагу. Он зовет своих последователей к тому, чтобы они стали обитателями пылающего огня» (35:6). Он сбивает людей с истинного пути, побуждает к совершению грехов, идолопоклонству, бунту против Создателя. Но Ш. не властен над людьми – все греховные поступки люди совершают по своей воле. Против искренней веры в Аллаха, против сильной воли людей Ш. и его воинство бессильны. Пророк Мухаммад говорил, что «при каждом человеке есть шайтан»; когда его спросили, а есть ли шайтан при нем, он ответил: «Да. Но Аллах дал мне силы справиться с ним, и он подчинился мне».

Ш. называют также все неверные *джинны* и люди, составляющие воинство Иблиса; они искушают людей и способствуют распространению неверия и грехов. В общем шайтаны – это Иблис вместе со всем воинством (26:94–95).

Основными причинами, по которым человек может попасть под влияние Ш., являются пороки – чувство безнадежности, лень, извращенное понимание любви, стремление к наживе любой ценой, гордыня, гнев, нерешительность, невежество, обман, ложь и т. д. Излечиться от них можно только искренней верой, постоянным поминанием Аллаха, ощущением Его близости. Пророк Мухаммад сказал: «О `Омар ибн аль-Хаттаб! Ш. избегает встречи с тобой. Когда ты идешь по одной дороге, он обязательно сворачивает на другую».

Ш. также называют *раджим* – «побитый камнями», лишенный милости Аллаха (38:76–77).

ШАМ'УН – праведник Израиля. Ш. жил после пророчества Исы, но до пророчества

Мухаммада, призывал народ к вере в Аллаха, руководствуясь *Инджилем* (Евангелием), который принес Иса. В среде его народа было много идолопоклонников, с которыми Ш. в одиночку вел *джихад* с оружием в руках. Аллах сделал его очень сильным, смелым и бесстрашным человеком. Местный правитель приказал повесить Ш. перед своим дворцом. В момент казни Ш. стал молить Аллаха помочь ему; ангел развязал узлы и спас Ш. После своего чудесного спасения Ш. наказал правителя и его прислужников.

Пророк Мухаммад говорил, что Ш. вел джихад на пути Аллаха на протяжении тысячи месяцев, и выразил пожелание, чтобы Аллах дал ему и его сподвижникам возможность повторить путь Ш., в ответ на что Аллах ниспослал аят: «Как изъяснить тебе, что значит ночь аль-Кадр? Дороже тысячи месяцев она!» (97:2), т. е. пользы от ночи Кадр больше, чем от непрерывного джихада.

ШАРИАТ («прямой, правильный путь») – многозначный термин: свод Божественных повелений и запретов; основанный на аятах Корана и Сунне Божественный Закон; относящиеся к практической деятельности мусульман религиозные предписания; религия в целом. Слово употреблено во многих аятах Корана; его формы *аш-шар'* и *ат-ташри* употребляются по отношению не только к современным исламским ценностям, но и к Закону, известному с древнейших времен, например, к Закону Мусы (42:13). Каждый новый Ш., который приносил посланник Аллаха, отменял (*наسخ*) предыдущий, но основные положения сохранялись – старые Ш. включались в новые и обогащались новыми положениями. Последний Ш. – Ш. Пророка Мухаммада – отменил все преды-

души и останется единственно истинным до дня Страшного суда.

Форма слова «Ш.» *шир'а* означает «путь, *мазхаб*, метод, традиция».

Учредителем Ш. является Аллах, передавший его посредством Откровения Пророку Мухаммаду и некоторым посланникам до него. Косвенным образом учредителем Ш. является и Пророк, который давал повеления, одобренные Аллахом (53:3–4).

Источники Ш. – Коран, *Сунна*, *иджма* и *кьяс*.

В соответствии с ниспосланными Аллахом Откровениями все практические предписания Ш. можно разделить на 3 категории:

- относящиеся к служению (непосредственные акты поклонения Аллаху: молитва, пост, паломничество и т. д., а также любые действия, одобряемые Им (см.: **Ибада**);
- регулирующие отношения между людьми (экономические, социальные, торговые, культурные отношения, управление, этика, гигиена, семья, право) (см.: **Муамала**);
- устанавливающие наказания за правонарушения (см.: **Укуба**).

Божественный Ш. подробно изучен и систематизирован мусульманскими учеными. Основные его положения отражены в учениях различных мазхабов.

ШАРИФ (мн. *ашраф*, *шурафа*) («благородный, знатный, духовно возвышенный») – богобоязненный человек, следующий за дозволенным Аллахом и избегающий запретного: «Ведь самый благородный из вас пред Аллахом – самый благочестивый» (49:13).

До периода `Аббасидов Ш. называли представителей мекканского рода *Хашимитов*, из которого происходил Пророк Мухаммад, и *Алидов*. Позже Ш. стали называть и потомков `Аббаса – `Аббасидов. В Египте в правление шиитско-исмаилитской династии Фатимидов (297/910–567/1171) Ш.

называли потомков дочери Пророка Фатимы от ее сыновей Хасана и Хусайна; позже потомков Хусайна стали называть *саййидами*.

Несмотря на всеобщее уважение, Ш. и саййиды часто рассматривались мусульманскими правителями как потенциальные претенденты на власть. Передача милостыни для нужд Ш. и саййидов в суннитском Исламе, в соответствии с хадисом, не допускалась, но они пользовались рядом льгот и преимуществ. При халифах Харуне ар-Рашиде и аль-Мамуне получили право носить отличительную длинную зеленую одежду-*джуббу* и зеленую повязку на головных уборах. Был учрежден специальный государственный орган, занимавшийся делами потомков Пророка, а также вопросами их родословных (см.: **Накиб**).

Некоторым Ш. удалось прийти к власти в отдельных регионах мусульманского мира (Идрисиды в Сев. Африке, правители Мекси).

ШАРТ – необходимое условие для того, чтобы какой-либо религиозный акт считался выполненным по правилам, оговоренным в Шариате, например омовение, необходимое для совершения молитвы (подробнее см.: **Рукн** и **Шарт**).

ШАФААТ – заступничество за всех грешников-мусульман во избавление их от мук Ада, которое Аллах разрешит сделать в день Страшного Суда пророкам во главе с Мухаммадом: «В тот день не поможет [ничье] заступничество, кроме тех, кому Милостивый дал [такое] право и чьими речами Он будет доволен» (20:109).

По мусульманской эсхатологии после Воскрешения перед Божьим Судом ангелы соберут (*хашир*) всех людей в одном месте (*мавкиф*). Видя безысходность своего положения, люди будут просить своих Про-

роков заступиться за них перед Аллахом, но каждый Пророк будет отсылать их к Пророку, который следовал после него в земной жизни, и наконец все они соберутся вокруг последнего Пророка Мухаммада, который заявит, что заступничество – это его дело. Во 2-й раз он будет ходатайствовать перед Аллахом, чтобы двери Рая открылись для праведников, а в 3-й раз – будет заступником за некоторых мусульман, которым Аллах определил место в Аду. Право Ш. будет дано также праведникам, *шахидам*, малолетним детям и некоторым другим (и даже неодушевленным объектам и понятиям), кому, согласно Корану, позволит Аллах.

ШАФИИ МУХАММАД ИБН ИДРИС (150/767–204/820) – **правовед, эпоним шафиитского мазхаба**. Родился в Газе (Палестина), родословная восходит к племени *Курайш*. Потерял отца в младенчестве и рос в нужде. Стал изучать Коран и *хадисы*, переехал в Мекку, обучался у известных ученых, стал свидетелем бурных дебатов между представителями суннитской ортодоксии и защитниками других течений в Исламе, что значительно расширило его кругозор. По словам современников, отличался высочайшими моральными качествами, богобоязненностью, великолепной памятью, логикой, ораторскими способностями. Уже в 20 лет обладал такими глубокими познаниями, что мог выдавать *фетвы* и передавать хадисы. В Медине брал уроки у Малика ибн Анаса, изучал маликитский (хиджазский) *фикх*, а также тонкости арабского языка у носителей диалектов. Исполнял обязанности *кади* (судьи) в Наджране, прославился справедливостью в разборе дел, пользовался покровительством наместника (*вали*). При смене местной вла-

сти был обвинен в связи с Алидами, находившимися в оппозиции к `Аббасидам. По сфабрикованному обвинению был арестован и в 184 г. х. в кандалах отправлен в Багдад к халифу Харуну ар-Рашиду, но благодаря заступничеству аш-Шейбани, верховного судьи Багдада, был освобожден и стал его гостем и учеником, изучил ханафитский (иракский) *фикх*.

Через 2 года переехал в Мекку. Будучи знатоком маликитского и ханафитского права, использовал положения обеих школ, попытавшись максимально сблизить их при разработке собственной методики. Анализу положений мазхабов посвящены труды «Хулафу`ль Малик» и «Хулафу`ль Иракийийн». Затем сформулировал методологию и разработал принципы вынесения правовых предписаний (*истинбат*), которые затем получили название *усуль аль-фикх*, и давал фетвы только на их основании. В Медине начал преподавательскую деятельность.

В 195 г. х. вернулся в Багдад. Развил постулаты своей правовой школы, приобрел учеников, среди которых были Ахмад ибн Ханбал и Исхак ибн Рабия. Абу аль-Хасан ас-Саббах Зафарани записал его главное сочинение по основам фикха «Китаб аль-Умм».

Скончался в возрасте 54 лет в Египте (о правовой методике см.: **Шафиитский мазхаб**).

ШАФИИТСКИЙ МАЗХАБ – одна из 4 правовых школ суннитского Ислама. Эпоним – Мухаммад ибн Идрис аш-Шафии.

Убеждения аш-Шафии основывались на явных и ясных смыслах (*нассах*) Корана и Сунны. В отличие от приверженцев мутазалитского *калама*, он не допускал вмеша-

тельства разума в вопросы основополагающих принципов Ислама. Идеальным государственным устройством, причем не только для мусульман, считал *имамат* (халифат), отдавая предпочтение представителю племени *Курайш* в качестве *халифа*, а идеальным правлением – период Праведных халифов. Считал Али законным халифом и подвергал критике *хариджитов*, выступивших против него.

Правовой метод аш-Шафии основывался на следующих источниках:

1. Коран и Сунна, рассматривавшиеся при вынесении правовых предписаний как единое Откровение. Ясные и недвусмысленные положения Откровения (*насы*) не могут быть подвергнуты иносказанию. Все остальные источники должны быть приведены в соответствие с нассами Корана и Сунны и не противоречить им. Большое значение придается толкованию аятов Корана сподвижниками Пророка. Коран не может отменять (*наسخ*) положения Сунны; если между *хадисом* и ясными аятами Корана возникает противоречие, то преимущество отдается Корану, и хадис надлежит считать слабым. *Хадисы-ахад* принимаются и используются для вынесения правовых решений.

2. *Иджма*, прежде всего *иджма* сподвижников Пророка. Разделена на 2 категории: основанная на прямых, ясных и недвусмысленных доводах Откровения и основанная на некоторых неоднозначных и спорных посылках и не признанная всеми (в т. ч. «деяния мединцев»), принимаемые лишь в исключительных случаях).

3. Высказывания сподвижников Пророка, в т. ч. единичные, но не опровергнутые другими сподвижниками. При различии во мнениях предпочтение не отдается ни одному из них.

4. *Кьяс*, проведенный подготовленным правоведом (*муджтахид*) путем особого

исследования (*иджтихад*). При этом отвергаются *истихсан* (предпочтительное мнение при противоречии *кьяса* другим постулатам религии) и *истислах* (см.: **Масалих Мурсала**).

С 199 г. х. Ш. приобрел большую популярность в Египте. Сам аш-Шафии после переезда сюда внес изменения в свои сочинения «ар-Рисаля» и «аль-Мабсут», приспособив их под новые реалии. Т. о., наследие аш-Шафии можно разделить на раннее и позднее, что вызвало споры о применении его при вынесении *фетв*. Позиции Ш. не ослабли даже с приходом к власти в Египте шиитско-исмаилитской династии Фатимидов. Позже суннитская династия Аййубидов покровительствовала Ш. в борьбе с исмаилитами. Мамлюкский султан Бейбарс старался назначать на должности судей представителей всех суннитских мазхабов, но не оспаривал ведущую роль Ш. После включения Египта в состав Османской империи официальной государственной доктриной стал ханафитский мазхаб, но Ш. (а также маликитский) сохранил свои позиции в массах народа.

Длительное время Ш. преобладал в Иране и сохранил последователей, несмотря на то что официальной идеологией государства является шиизм-*иснааш`аризм*. В Ираке и Мавераннахре Ш. спорил по популярности с ханафитским мазхабом. В истории неоднократно бывали столкновения между приверженцами Ш. и ханафитами; сегодня они – взаимопризнанные мазхабы суннитского Ислама.

ШАХАДА («свидетельство истинности чего-либо», «обет») – название формулы-кredo «*Ашхаду ан ля иляха илляллах ва ашхаду анна Мухаммадан абдуху ва расулюху*» («Свидетельствую, что нет божества кроме Аллаха, и Мухаммад – раб и Посланник Его»), которая произносится

в качестве подтверждения принадлежности человека к исламской религии.

ШАХИД (мн. *шухада*) («свидетель») – в Исламе термин применяется в значениях:

1) свидетель в суде, при торговых сделках, при заключении брака (*шахид*);

2) верующий, принявший мученическую смерть в войне против врагов, сражаясь во имя Аллаха, защищая свою веру, родину, честь, семью (*шахид*). Не имеет значения, был ли Ш. убит врагом, или смерть наступила в результате несчастного случая, или Ш. найден убитым после боя и причина смерти неизвестна, а также были ли на нем следы крови, погиб ли он сразу или умер из-за ранения.

Ш. многократно упоминаются в Коране, например: «Никоим образом не считай мертвыми тех, которые были убиты на пути Аллаха. Нет, они живы и получают удел у своего Господа, радуясь тому, что Аллах даровал им по Своей милости, и ликуя от того, что их последователи, которые еще не присоединились к ним, не познают страха и не будут опечалены» (3:169–170).

Ан-Навави в «аль-Маджму» указал 7 причин того, почему погибшие в бою называются «свидетелями»:

- 1) сам Аллах свидетельствует, что они будут в Раю;
- 2) они живые у Аллаха;
- 3) ангелы свидетельствуют об их мученичестве, когда берут их душу;
- 4) они из тех, которые будут свидетельствовать над общинами;
- 5) их смерть на поле боя – явное свидетельство их веры;
- 6) пролитая ими кровь – свидетельство их искренней веры в Аллаха;
- 7) их душа увидит Рай, в то время как души

других не будут свидетелями Раю до Судного Дня.

Ш. прощаются все грехи, и они войдут в Рай: «А тем, которые переселились или были выселены из своих жилищ, были подвергнуты учениям на Моем пути, сражались и были убиты, Я непременно прошу их злодеяния и введу их в Райские сады, в которых текут реки» (3: 195).

В более широком смысле Ш. – все люди, погибшие за правое дело во имя Аллаха.

Во всех *мазхабах* в соответствии с *хадисом*: «Похороните их вместе с их кровью и не оmyвайте их», считается, что Ш. не нужно оmyвать. В соответствии с приказом Пророка, отданном после битвы при Ухуде, желательно хоронить Ш. на месте гибели.

Если человек погиб в сражении не во имя Аллаха, а из-за мирских интересов (добычи, славы и т. д.), то он считается «мирским Ш.» – его могут похоронить как Ш. и говорить о нем как о Ш., но Аллах знает, кто и с каким намерением пошел на войну и погиб; таким людям никакого вознаграждения не будет, и Аллах подвергнет их наказанию.

ШАХИК аль-ДЖАБАЛЬ («обитатели гор») – в *калам* – люди, которые по различным причинам никогда не видели и не слышали о пророках и Божественной религии: «И никогда никто не был наказан Нами, пока Мы не послали [к ним] посланника...» (17:15). Согласно Раббани, Ш. будут воскрешены на Суде наряду со всеми, но после Суда Аллах умертвит их навечно вместе с животными: они не будут мучиться в Аду и не войдут в Рай. Согласно Матуриди, Ш. обязаны умоглядным методом познать существование и единственность Творца и уверовать, хотя и не ответственные за соблюдение остальных положений религии, а в аяте (17:15) говорится о наказании

в этом мире. Такие люди, по мнению *матуридитов*, приравниваются к умершим до совершеннолетия и умалишенным. Считается, что они попадут в Рай.

ШАХРАСТАНИ МУХАММАД (ум. 548/1153) – *шафиитский правовед и философ*. Полное имя с *куньей* – Абу аль-Фатх Мухаммад ибн `Абд аль-Карим аш-Шахрастани. Родился в персидской семье в г. Шахрастане на севере Хорасана. Получил традиционное мусульманское образование, изучал *хадисы*, обучался *фикху* и *каламу*. Много путешествовал. В Хорезме и Хорасане успешно участвовал в диспутах. В 510/1116 г. приехал в Багдад, преподавал в медресе Низамия.

Придерживался суннитских воззрений, хотя имеются сведения о том, что некоторое время Ш. был исмаилитом. Автор ряда философских, исторических и правовых книг, в т. ч. «Китаб аль-Милал ва`н-Нихал» («Книга о религиях и сектах»), где описаны воззрения и история различных мусульманских сект, других религий и философских школ (фактически единственный средневековый учебник по истории философии). Известна работа Ш. по *аш`аритскому* каламу («Китаб Нихайат аль-Икдам фи Ильм аль-Калам»). В «Китаб аль-Мусараа» подверг критике положения философии Ибн Сины. Составил комментарий к Корану «Мафатих аль-`Асрар ва Масабих аль-Абрар».

ШЕЙБАНИ МУХАММАД ИБН ХАСАН (132/749–189/805) – **выдающийся правовед, один из 3 наиболее авторитетных правоведов ханафитского мазхаба**. Родился в г. Васит в Ираке. Его отец Хасан был рабом-вольноотпущенником, родом из Сирии.

В молодости переехал в Куфу, заинтересовался вероучительными и правовыми шко-

лами и учениями. Недолго был учеником Абу Ханифы, завершил обучение у Абу Йусуфа. Затем путешествовал с образовательными целями в Сирию, Хорасан, Хиджаз. В Медине изучал хадисы под руководством Малика ибн Анаса.

Ш. попытался соединить доводы школ, которые основывали правовой метод на хадисах, с методом сторонников *рай* (мнения). Став известным правоведом, начал преподавание. Его учениками были аш-Шафии и Асад ибн Фурат, позже распространивший методы ханафитской школы в Сев. Африке. Отказался от предложенного халифом Харуном ар-Рашидом поста судьи (*кади*), 2 месяца провел в заточении, затем стал судьей в Ракке. Отстранен от должности в 176/792 г. за симпатии к Алиду Йахье ибн `Абдуллаху, поднявшему восстание против Харуна ар-Рашида. В 189/805 г. назначен судьей (*кади*) в Хорасан; в том же году умер в Рее (см. также: **Ханафитский мазхаб**).

ШЕЙХ – человек преклонного возраста (старше 50 лет). В суфизме – руководитель суфийской обители; духовный лидер суфийской общины, *тариката*. По функциям близок к учителю, не только преподает предмет, но и устанавливает духовную связь с учениками и является их духовным наставником. Обязан знать правовые науки, владеть толкованием Корана и *хадисов*, должен обладать наилучшими моральными и нравственными качествами. Синонимы – *муриид*, *устаз* (*устод*). Ш. называются также обладатели религиозных знаний, главы племен у арабов, вообще влиятельные люди.

ШЕЙХ САДУК (ум. 381/991) – **шиитский богослов и правовед**. Настоящее имя – Мухаммад ибн Али ибн Бабавайх аль-Куми. Считался знатоком шиитских преда-

ний. В период правления династии Буидов (Бувайхидов) вел активную пропаганду имамитского шиизма в Багдаде. Умер в Рее. Автор ок. 200 сочинений по различным аспектам шиитского вероучения и права. Его сборники хадисов, прежде всего «Ман ла Яхзуруху аль-Факих», посвященный правовым вопросам и содержащий 5899 хадисов, пользуются большой популярностью у шиитов-иснааш`аритов.

ШИИТЫ – приверженцы различных течений в Исламе, признающих Али ибн Абу Талиба и его потомков (Алидов) единственными законными халифами, религиозными руководителями и духовными наставниками. Первоначально шиитское движение выступало с политическими требованиями; параллельно шло доктринальное закрепление шиитских идей.

Идеологический спектр шиитских групп самый разнообразный, начиная от ультра-радикальных и «крайних» (*зулат*), которых представители суннитского Ислама мусульманами не считают (в частности из-за обожествления Али и других имамов), до умеренных. В настоящее время большинство Ш. проживают в Иране, где шиизм-иснааш`аризм – государственная религия. Много Ш. разных толков живут в Ираке, Ливане, Пакистане, Индии и других странах, но в целом Ш. составляют меньшинство верующих-мусульман. Современные Ш. в основном представлены 2 умеренными течениями – *иснааш`аритами* и *зейдитами*; также достаточно много последователей *исмаилизма*. Группы «крайних» шиитов живут в Турции, Сирии и др. странах.

История Ш. восходит к самому раннему периоду истории Ислама, когда после смерти Пророка часть мусульман предложили на пост халифа кандидатуру Али ибн

Абу Талиба. Но сам Али и его сторонники признали законность халифата Абу Бакра. Али стал только 4-м халифом (34/656–39/661). После трагической гибели Али радикально настроенные сторонники призвали его сына Хасана ибн Али возглавить Халифат и начать борьбу с правителем Сирии Му`авией ибн Абу Суфьяном, который к тому времени оказался единственным реальным кандидатом на власть. Но Хасан отказался от власти в пользу Му`авии и умер вскоре после этих событий. Сторонники халифата Алидов – Ш. продолжили борьбу против династии Омейядов.

Очередной всплеск антиомейядских настроений произошел после трагической гибели Хусайна – второго сына Али. Закрепление власти Омейядов сопровождалось жесточайшими репрессиями против политической оппозиции. `Аббасиды также рассматривали Алидов и Ш. в качестве политических соперников. Ш. подняли несколько восстаний, которые не дали результатов и были потоплены в крови, что привело к созданию у Ш. культа мучеников, сложению мистических представлений о верховной власти в Халифате, оформлению учения о сокрытом и ожидаемом *имаме (аль-Каим)*.

Одновременно с процессом догматического закрепления учения уже со II/VIII в. Ш. начали распадаться на множество сект и течений, каждая из которых действовала против властей своими методами. Поводом для противоречий были споры о новом лидере-имаме после смерти старого. Со временем это дробление еще более увеличилось.

Крупный догматический раскол среди Ш. произошел в середине II/VIII в. После смерти VI имама Джафара ас-Садика большинство Ш. приняли новым имамом его младшего сына Мусу аль-Казима, но часть

Ш. признали имамом его умершего сына Исмаила, а после него его сына Мухаммада ибн Исмаила. После смерти Мухаммада исмаилиты стали объявлять «сокрытыми» имамами (аль-Каим) всех его потомков. Исмаилитам удалось создать в Египте и Сев. Африке крупное государство – Фатимидский халифат. Зейдиты приходили к власти в Табаристане (Иран) в III/IX в. и на севере Йемена, где и сегодня живет основная масса последователей этого течения. Представители хасанидской ветви Алидов сумели создать государство Идрисидов в Сев. Африке.

Ш.-иснааш`аритская династия Бувайхидов (Буидов) контролировала деятельность `Аббасидских халифов в 334/946–467/1075 гг. В X/XVI в. к власти в Иране пришла шиитская династия Сефевидов, низложенная спустя 2 века. Политическая активность Ш.-иснааш`аритов возобновилась в Иране после революции 1978–79 гг., в результате которой они установили контроль над страной.

Об особенностях религиозных доктрин основных сект Ш. см.: **Джафаритский мазхаб; Друзы; Зейдитский мазхаб; Имамиты; Исмаилиты; Иснааш`ариты; Нусайриты; Кайсаниты; Карматы; Курабиты; Сабанты; Хакимиты.**

ШИРК – признание какого-либо реального или мифического объекта или субъекта равным Аллаху в могуществе или творческой способности, а также признание в нем божественности с последующим почитанием, служением и поклонением ему. Противоположно слову *таухид*. Ш. признаются и различные деистические философские учения, которые, не игнорируя Божественных качеств Творца, представляют Его бесконечно удаленным (трансцендентным) по отношению к сотворенному миру и вводят понятия подчиненных Ему промежуточных либо авто-

номных божеств или полубожеств как посредников между Ним и мирозданием.

Согласно исламскому вероучению, Ш. – самый тяжкий из всех грехов, он не будет прощен Аллахом ни при каких обстоятельствах. Если человек вовремя не покается и умрет с Ш., то будет вечно пребывать в адских мучениях: «Поистине, Аллах не прощает, чтобы Ему придавали сотоварищей, но прощает то, что меньше этого, кому пожелает. А кто придает Аллаху сотоварищей, тот измыслил великий грех» (4:48); «А кто придает Аллаху сотоварищей, – точно он упал с неба, и схватят его птицы, или занесет его ветер в далекое место» (22:31).

Есть мнение, что Ш. имеет 2 разновидности – большой (*Ш. аль-акбар*) и малый (*Ш. аль-асгар*). Большой Ш. – явное признание какого либо объекта, помимо Аллаха, достойным поклонения; выводит человека из Ислама. Малый Ш. – это показуха в поклонении.

ШИС (тюрк. Шит) – библейский Сиф, сын Адама. После того как сын Адама Кабил убил своего брата Хабила, Аллах даровал Адаму еще одного сына – Ш., называемого «подарком Аллаха». Ш. стал любимцем Адама, который научил его полученным от Аллаха знаниям и тайнам, сделал своим духовным наследником и поставил во главе всех своих потомков. Адам и Ш. (возможно, и другие его братья) построили Каабу из камня, скрепленного глиной.

После смерти Адама Аллах избрал Ш. Своим пророком (*наби*) и послал ему 50 свитков (*сухуф*) Откровения, содержавших сведения по отдельным наукам. Ш. проповедовал Шариат Адама, вместе с потомками основал ок. тысячи городов, в которых они жили мирно и счастливо.

В Йемене Ш. проповедовал среди заблудших сынов Кабила и, когда они отвергли его, впервые в истории сразился с ними за веру.

Пророк Ш., который, по преданию, прожил на земле свыше 200 лет, назначил наследником своего сына Ануша. Возможно, был похоронен возле могилы Адама в Мине. После смерти Ш. люди постепенно стали отходить от веры, поэтому Аллах послал к ним пророка Идриса.

ШИФА – излечение от болезни, восстановление сил. Ш. следует ожидать только от Аллаха; лекарственные и прочие средства сами по себе не могут излечить человека, они – лишь средство исполнения Божьей воли.

Пророк Мухаммад применял для Ш. как чтение Корана и молитв, так и лекарства. Ислам не отрицает и хирургию. При необходимости все эти методы можно совмещать. В хадисах Пророка названы конкретные аяты Корана, чтение которых рекомендовано для Ш. (9:14; 10:57; 16:69; 17:82; 26:82; 41:44 и др.).

ШУ`АЙБ – пророк (наби), посланный к народам Мадьяна и Айки. Проповедовал религию пророка Ибрахима. Был потомком Ибрахима либо Салиха.

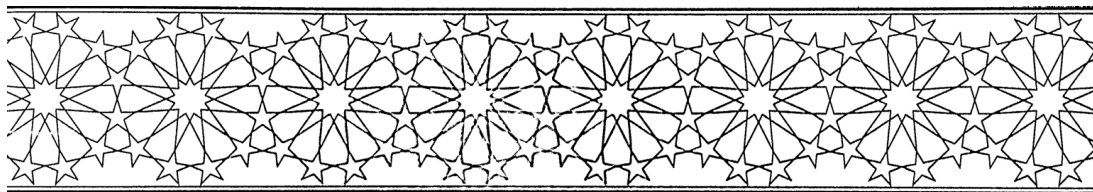
По преданиям, родился и вырос в племени Мадьян, проживавшем на территории Аравии. Его народ сбился с истинного пути и впал в идолопоклонство. Аллах избрал Ш. Своим посланником, и тот начал проповедовать, призывая к вере в Аллаха и отказу от порока (7:85–87). Мадьяниты пригрозили ему изгнанием (7:88), но Ш. продолжал призывать к вере. Весть о нем дошла до Шама (Сирии); многие люди приходили к

нему и принимали веру в Аллаха, но собственное племя отвергло его и клеветало на него приходящим. Тогда Ш. пригрозил им суровым наказанием от Аллаха (11:93), но мадьяниты не стали его слушать, и Аллах уничтожил распутный народ землетрясением (29:37).

По велению Аллаха Ш. с уверовавшими праведниками пошел к соседнему нечестивому народу Айки (15:78) и призвал их к вере в Аллаха, но потребовали у него чудес. После того, как Ш. по воле Аллаха показал им чудеса, некоторые из айкитов уверовали, но многие остались неверными. Тогда Аллах послал на них засуху и неурожай, но и это не возымело действия, и этот народ был полностью уничтожен облаками, извергавшими огонь (26:176–189).

После уничтожения Айки Ш. вместе с уверовавшими в Аллаха вернулся в Мадьян, взял жену, родившую ему 2 дочерей, и прожил до старости. Когда началась пророческая миссия Мусы (Моисея), тот приехал в Мадьян, женился на одной из дочерей Ш. и вернулся в Египет. Ш. навестил Мусу в Египте, а затем переехал в Мекку, где умер и был похоронен возле колодца *Замзам* и *Макам Ибрахим* (по другим преданиям, умер в Египте).

ШУРУК (ишрак) – молитва-нафиля (дополнительная), также именуемая духа, совершается через 20–40 минут после восхода солнца. Совершение молитвы в момент восхода солнца запрещено (*харам*), и нужно дожидаться времени Ш. Может содержать от 2 до 8 *ракатов*.



СОДЕРЖАНИЕ СЛОВАРЯ ПО ТЕМАМ

I. ОСНОВОПОЛАГАЮЩИЕ ПРИНЦИПЫ ИСЛАМА

Акыда – искренность веры

Иман – вера

Ислам – предание себя Богу, покорность, мир

Шариат – свод Божественных повелений и запретов, Божественный Закон, основанный на аятах Корана и Сунне Пророка; религиозные предписания, относящиеся к практической деятельности мусульман; религия в целом

II. ДОКТРИНА ЕДИНОБОЖИЯ

Аллах – Создатель и Управитель всего бытия

А`рш – престол Аллаха, наивысшее место, объемлющее все сущее (самое большое материальное творение)

Асма аль-Хусна – прекрасные имена Аллаха

Ахд – завет Аллаха

Вахй – передача Аллахом Откровений избранным Им пророкам

Джибт – все, чему поклоняются помимо Аллаха

Илях – объект для служения и поклонения, бог

Куфр – неверие в существование и единство Аллаха

Лавх Махфуз – скрижаль, олицетворяющая Божественное знание

Ма`буд – общий термин, обозначающий божественный объект для служения и поклонения

Сидрат аль-Мунтаха – «Лотос крайнего предела», дерево, произрастающее на 7-м небе возле престола Аллаха (*Ари*)

Таваккуль – упование на Аллаха

Таухид – Единобожие; признание того, что Аллах является единственным Творцом

Ширк – многобожие; признание какого-либо реального или мифического объекта или субъекта равным Аллаху в могуществе или творческой способности, а также признание в нем божественности с последующим служением и поклонением ему

III. МУСУЛЬМАНСКАЯ ЭСХАТОЛОГИЯ

Адн – Эдем, райский сад

Азаб аль-кабр – испытание и наказание в могиле

А`раф – местность между Раем и Адом

Асхаб аль-Йамин – «обладатели правой стороны», праведники

Асхаб аш-Шимал – «обладатели левой стороны», грешники

- Ахира** – будущая жизнь, потусторонний мир
Барзах – место, где пребывают души умерших
Ба`с Бад аль-Маут – воскрешение после смерти
Гаййа – глубокий колодец на дне Ада (*джаханнам*)
Даббат аль-Ард – вычное и верховое животное, которое выйдет из-под земли перед Судным днем
Даджал – лжемессия, который появится перед наступлением Судного дня
Джанна – прекрасный сад, место блаженства, Рай
Джаханнам – глубокий ров, на дне которого полыхает огонь; Ад
Заккум – горькое дерево с горькими плодами, растущее в Аду
Йаджудж и Маджудж – Гог и Магог (нечестивые племена, наводящие порчу на земле)
Кабр – могила, в которой начинаются первые расспросы относительно прожитой жизни
Кыяма – День Воскрешения, когда все творения предстанут перед Аллахом и будут отвечать за совершенные ими деяния
Маут – смерть человека, в результате которой происходит отделение души от тела
Махди – человек, который укрепит и обновит веру мусульман перед наступлением Судного дня
Махшар – собрание людей после Дня всеобщего Воскрешения для Суда
Мизан – весы, на которые будут положены все хорошие и плохие деяния человека в день Страшного Суда
Мункар и Накир – «ангелы могилы», являющиеся к умершему непосредственно после смерти и начинающие первые расспросы о его вере и деяниях в земной жизни
Мухаммад ибн Хасан – в шиизме – ожидаемый «сокрытый имам» (Махди)
Нафха – дуновения ангелом Исафилом в трубу (*сур*), после которых все живое погибнет, а затем снова восстанет на Суд Аллаха
Рух – душа, дающая телу жизнь
Сират – мост, проложенный над огненной Преисподней, по которому предстоит пройти людям в Судный день
Хашр – собрание воскресших в одном месте для Суда
Шафаат – заступничество пророков, праведников, шахидов и др. во главе с Мухаммадом перед Аллахом за всех грешников-мусульман в день Страшного Суда

IV. АНГЕЛЫ

- Джibriл**
Исрафил
Малаика – ангелы
Маляк аль-Маут (Азраил) – ангел смерти
Микаил
Рух аль-Кудс – Дух Святой (одно из имен ангела Джibriла)
Харут и Марут – ангелы, которые познакомили людей с колдовством

V. ДЬЯВОЛ И ДЖИННЫ

- Азазил** – Азazel, одно из имен дьявола
Джинны – материальные существа, созданные Аллахом из огня, наделенные сознанием и

ответственные за свои поступки, подобно человеку

Иблис – имя шайтана, сатаны, дьявола

Ифрит – джинн, способный причинить вред людям

Шайтан – сатана

VI. ГРЕХИ И ПОКАЯНИЕ

Афв – помилование

Гасб – захват имущества насильственным путем

Гурур – гордыня, кичливость, самообман

Гыйбат – заглазное осуждение, сплетня в адрес какого-либо человека, стремление разузнать личные тайны человека для предания их гласности

Зина – аморальность, прелюбодеяние, незаконное сожителство мужчины и женщины

Икрах – принуждение человека к совершению какого-либо поступка путем устрашения

Интихар – самоубийство

Иртидад – вероотступничество, переход к неверию или исповеданию других отмененных Аллахом религий

Исм – грех, совершение каких-либо действий или наличие намерений, запрещенных Аллахом и Его Посланником

Ифк – клевета

Кабаир – большие грехи

Казф – клевета в адрес какого-либо человека о совершенном им прелюбодеянии

Катль – убийство

Кибр – величие, надменность, высокомерие

Ливата – однополые сексуальные отношения, гомосексуализм

Риба – незаконный рост денег, ростовщичество

Рукби – соглашение между двумя людьми о том, что в случае смерти одного из них его имущество перейдет в дар второму

Рушват – взятка

Сагаир – малые грехи

Таджид аль-Иман – обновление веры, которое совершается при возвращении в Ислам после вероотступничества

Такфир – обвинение в неверии (*куфр*)

Тауба – покаяние, мольба к Аллаху о прощении совершенных грехов

Хамр – спиртные напитки, которые выводят человека из трезвого состояния

VII. БОРЬБА ЗА ВОЗВЫШЕННЫЕ ИДЕАЛЫ И СВЯЩЕННАЯ ВОЙНА

Бир аль-Ма'уна – колодец между Меккой и Мединой, где погибли 70 мединских знатков Ислама

Ганима – трофеи, захваченные в результате сражения с противником

Газа – походы против язычников, в которых участвовал Пророк Мухаммад

Гази – мусульмане, участвующие в войне за веру

Дар аль-Ислам и Дар аль-Харб – «территория Ислама» и «территория войны»

Джихад – усилие, борьба на пути Аллаха

- Муджахада** – борьба человека со своими недостатками и страстями, плохими поступками
Муджахида – усердие, совершение джихада во имя Аллаха
Сабр – терпение при исполнении религиозных обязанностей, воздержание от запретного, смирение при неудачах и несчастьях
Сария – военные походы, в которых Пророк Мухаммад не принимал личного участия
Такия – сокрытие вероубеждений в случае опасности для жизни и невозможности сопротивления
Фей – военная добыча, приобретенная без боя и не распределяемая между воинами
Хандак – одно из сражений между мусульманами и язычниками
Хиджра (1) – переселение из одного места в другое
Шахид – мусульманин, который принял мученическую смерть, сражаясь во имя Аллаха; мученик за веру, несправедно убиенный

VIII. КАТЕГОРИИ ЛЮДЕЙ

- Балиг** – совершеннолетний человек
Джария – рабыня, наложница, попавшая в плен на поле боя
Зимми – немусульманские подданные исламского государства, жизнь и имущество которых находятся под его защитой
Зиндик – лицемер, внешне ведущий себя как мусульманин
Кунья – прозвище по сыну
Кяфир – неверный, неблагодарный, не признающий истины, не верующий в существование или единство Аллаха (человек неискламских вероубеждений)
Мамлюки (1) – рабы; люди, являющиеся чьей-то собственностью
Маула – вольноотпущенники
Мумин – праведный мусульманин, который подтверждает все, что ниспослано от Аллаха
Мунафики – лицемеры, которые, не являясь верующими, выдают себя за мусульман
Мусафир – путник; человек, находящийся в пути
Мустамин – человек, который просит пощады, убежища
Мухадрамы – мусульмане, современники Пророка Мухаммада, не видевшие его
Мухсан – добродетельный и целомудренный женатый мусульманин
Мушрик – язычник, признающий наряду с Творцом наличие других божеств или полубожеств
Умма – община верующих, которые приняли пророков, подчинились им и уверовали в Аллаха
Фасик – грешник, нечестивец
Шахик аль-джабаль – люди, которые по различным причинам никогда не видели и не слышали о пророках и Божественной религии

IX. ДОИСЛАМСКОЕ ЯЗЫЧЕСТВО

- Ашхур Хурум** – «запретные» месяцы (запретные для убийства, ведения войн)
Бахира – молочная верблюдица, почитаемая доисламскими арабами
Вадд – идол, почитавшийся язычниками из народа Нуха
Васила – принесшая пять близнецов подряд самка домашнего животного, которую по-

свящали языческому богу

Джахилийя – период доисламского невежества и неверия

Лат – арабская богиня

Манат – идол арабских язычников

Наси – перемена местами месяцев года

Нусуб – языческие каменные жертвенники

Саиба – верблюдица, почитаемая доисламскими арабами

Узза – идол арабских язычников

Хубал – идол жителей Мекки, находившийся в Каабе

X. ВЕРООТСТУПНИЧЕСТВО И ЛЖЕПРОРОКИ АРАВИИ

Асвад аль-Анси

Мусайлима

Ридда – вероотступническое движение аравийских племен против власти Халифата

Саджах

Тулайха

XI. МУСУЛЬМАНСКОЕ ГОСУДАРСТВО

Аббасиды – династия халифов

Бай'а (1) – принятие народом власти и руководства халифа

Байт аль-Мал – казна мусульманского государства

Джизья – налог на немусульман за защиту и неприкосновенность имущества

Икта – передача правителем территории и доходов физическому лицу с правом наследования

Имакат – институт исламской государственности, в котором совмещаются понятия религиозного и светского правления

Кади – судья либо государственный чиновник

Мамлюки (2) – правители Египта

Мухтасиб – государственный служащий, следящий за соблюдением исламских моральных норм

Накиб – чиновник, занимавшийся делами потомков Пророка Мухаммада

Омейяды – династия халифов

Халиф – официальный титул руководителя исламского государства

Халифат – мусульманское государство, в котором правление осуществляется в соответствии с Божественными Законами

Харадж – государственный налог с иноверцев за пользование землей

Хашимиты – мекканский клан, претендовавший на власть в мусульманских государствах

Хулафа Рашидун – Праведные халифы

XII. ГОРОДА, ГЕОГРАФИЧЕСКИЕ НАЗВАНИЯ

Акаба – холм около Мекки, где мединцы присягали на верность пророку Мухаммаду

Бадр – местность между Меккой и Мединой где во 2 г. х. состоялось первое крупное сражение между язычниками и мусульманами

Ирам Зат аль-Имад (многоколонный Ирам)

Куба – пригород Медины

Куде – Иерусалим

Медина – «город Пророка»

Мекка – священный город Ислама

Тур ас-Сина – гора Тур на полуострове Синай, где Аллах ниспослал Мусе Тауру

Ухуд – гора в Медине, около которой в 3 г. х. произошло крупное сражение между язычниками и мусульманами

Худайбия – местность неподалеку от Мекки, где был подписан мирный договор между мусульманами и мекканцами

ХIII. МЕЧЕТИ И СВЯТЫЕ МЕСТА

Замзам – священный источник в «Запретной мечети»

Кааба – главная святыня Ислама

Куббат ас-Сахра – «Купол скалы» в Иерусалиме

Ма'бад – место для служения

Макам Ибрахим – «стоянка Ибрагима» в «Запретной мечети»

Масджид – мечеть, место для совершения коллективной молитвы

Масджид аль-Акса (2) – «Мечеть отдаленнейшая» в Иерусалиме

Масджид ад-Дирар – мечеть, выстроенная лицемерами в селении Куба

Масджид ан-Набави – «Мечеть Пророка» в Медине

Масджид аль-Харам – «Запретная мечеть» в Мекке

Минара – минарет

Минбар – проповедническая кафедра в мечети

Михраб – ниша в стене мечети, обращенная в сторону кыблы

Хаджар Асвад – «Черный камень» в стене Каабы

ХIV. НАРОДЫ И ПЛЕМЕНА

`Ад – народ, отвергший пророка Худа

Айка – народ, отвергший пророка Шуайба

Арим – потоп, которым Аллах наказал народ Саба

Асхаб аль-Карья – жители селения в Антиохии, отвергшие посланников Аллаха **Асхаб**

ар-Расс – заблудший народ, упомянутый в Коране наряду с Ад и Самуд

Аус – мединское племя, поддержавшее Пророка Мухаммада **Бану Исраил** – «сыны Изра-
иля»

Курайш – арабское племя, к которому принадлежал Пророк Мухаммад

Мадьян – народ, отвергший пророка Шуайба

Самуд – народ, отвергший пророка Салиха

Хазрадж – мединское племя, поддержавшее Пророка Мухаммада

ХV. ИСТОРИЧЕСКИЕ ЛИЧНОСТИ И СОБЫТИЯ

Абабиль – птицы, рассеявшие эфиопское войско

Азар – отчим пророка Ибрахима

Аср ас-Са`дат – «период счастья» (период жизни Пророка Мухаммада)

Асхаб аль-Филь – войска эфиопского правителя Абрахи

Бай`а ар-Ридван – клятва сподвижников Пророку Мухаммаду перед заключением Худайбийского мира

Бал`ам ибн Баур – ученый иудей, которого Аллах научил знаменам

Бухтуннассар – Навуходоносор, царь Вавилона

Джалут – Голиаф, предводитель амаликитов, убитый Давудом

Зулейха – жена египетского чиновника, оклеветавшая пророка Йусуфа

Фираун – фараон, правитель Египта

Хильф аль-Фудул – мекканская «Конфедерация добродетельных»

XVI. РЕЛИГИОЗНЫЕ ОБЩИНЫ

Ахль аль-Китаб – «люди Писания», последователи Иудаизма и Христианства, а также сабии

Йахуди – иудеи

Маджуси – маги, приверженцы зороастризма

Насара – назорей, последователи пророка Иисуса, христиане в целом

Сабии – религиозная община

XVII. СВЯЩЕННЫЕ РЕЛИКВИИ; ПИСАНИЯ, НИСПОСЛАННЫЕ ДО КОРАНА

Забур – Псалтирь

Инджил – Благовестие, Евангелие

Кутуб ас-Самавия – небесные Писания, ниспосланные Аллахом

Мухарраф – Священные Писания, ниспосланные Аллахом и искаженные людьми

Сахифа – свиток с Откровением Аллаха древним пророкам

Таура – Тора

Табут ас-Сакина – Ковчег Завета, в котором хранились священные реликвии народа Израиля

XVIII. ИСЛАМСКИЕ ПЕРВОИСТОЧНИКИ

Коран

`Абаса – сура Корана

Аят – коранический стих

Аят аль-Курси – 255-й аят 2-й суры «аль-Бакара» («Корова»)

Байт аль `Ицца – место в мировой сфере, куда был ниспослан Коран

Инзал – ниспослание Аллахом Корана сразу, целиком

Калима – ясное и внятное слово, законоположения Аллаха

Каусар – сура Корана

Кыраа – чтение Корана в соответствии с установленной традицией

Мусхаф – первоначальные свитки Корана

Наджм – сура Корана, с которой связана история о «чтимых ангелах»

Рум – сура Корана, содержащая пророчество о победе византийских войск над персами

Сура – глава Корана

Хафиз – человек, который знает весь Коран наизусть

Сунна

Асхаб ас-Сунан – знатоки хадисов, составившие сборники «Сунан»

Кутуб ас-Ситта – 6 авторитетных сборников хадисов

Сунна – примеры из жизни Пророка Мухаммада

Хадис – сообщение о Пророке Мухаммаде и его высказываниях

Хадис Кудси – Богооткровенный хадис, исходящий непосредственно от Аллаха

Авторы сборников хадисов:

Абу Давуд

Бухари Мухаммад

Ибн Маджа

Муслим ибн Хаджадж

Навави Йахья

Насаи Ахмад

Тирмизи Мухаммад

Толкование Корана и Сунны

Израилият – иудейские и христианские предания, используемые для объяснения коранических аятов

Маджаз – иносказания, метафоры в исламских первоисточниках

Муджмал и Мубаян – аяты Корана, нуждающиеся в комментариях

Муташабих – аяты Корана и хадисы с неясными смыслами

Муфассир – толкователь Корана

Мухаддис – ученый-хадисовед

Мухкам – ясные для понимания аяты Корана

Насс – ясные смыслы Корана и Сунны, которые не подвергаются иносказательной трактовке

Насх и Мансух – отмена положений одних аятов Корана или хадисов другими

Нурайн – сфальсифицированная сура Корана

Рави – передатчик хадисов

Тавиль – трактовка и комментарии аятов Корана и хадисов

Тафсир – наука о толковании смыслов коранических аятов

Хабар аль-Ахад – «единичное сообщение»

Хабар аль-Мугаватир – сообщения, переданные многими передатчиками

Хуруф Мукатта`а – буквосочетания с неясным смыслом в Коране

Шазз – предания, противоречащие хадисам более авторитетных передатчиков

Историки и толкователи Корана и хадисов

Байдави `Абдулла

Байхаки Ахмад

Ибн Касир

Ибн Кутайба

Ибн Хаджар аль-`Аскалани

Ибн Халдун

Куртуби Мухаммад

Маварди Али

Табарани Сулейман

Табари Мухаммад

XIX. ПРОРОКИ И ПРАВЕДНИКИ

Авлия – святые люди

Вали – праведник

Муджаддид – реформатор, обновитель веры

Наби – пророк, призывающий следовать существующей религии

Расуль – посланник Аллаха, принесший новую религию

Салих (2) – мусульманин, который всецело стремится заслужить довольство Аллаха

Улю'ль азм – пророки, принесшие новый Закон, родоначальники общин

Пророки, упомянутые в Коране:

Адам (Улю'ль-азм)

Аййуб

Альяса

Давуд

Закария

Зулькифл

Ибрахим (Улю'ль-азм)

Идрис

Ильяс

Иса (Улю'ль-азм)

Исмаил

Исхак

Йа`куб

Йахья

Йунус

Йусуф

Лут

Муса (Улю'ль-азм)

Мухаммад (Улю'ль-азм)

Нух (Улю'ль-азм)

Салих (2)
 Сулейман
 Харун
 Худ
 Шуайб

Пророки или праведники, упомянутые в Коране

Зулькарнайн
 Лукман
 `Узайр

Другие пророки, цари, праведники

Асхаб аль-Кахф
 Билкис
 `Имран
 Ишмоил
 Йуша ибн Нун
 Кабил и Хабил
 Калиб ибн Йукна
 Марьям (1)
 Наджаши
 Талут
 Тарух
 Хаджар
 Хызр
 Ша'йа
 Шам'ун
 Шис

XX. ЧУДЕСА, СОВЕРШЕННЫЕ ПРОРОКАМИ

Бурак – верховое животное, на котором Пророк Мухаммад совершил Ми`радж
Иншикак аль-Камар – «раскалывание луны», одно из чудес Пророка Мухаммада
Исра и Ми`радж – ночное путешествие Пророка Мухаммада из Мекки в Иерусалим и вознесение его на небеса
Манн и Салва – манна и перепела, ниспосланные Аллахом израильтянам
Му`джиза – чудеса, совершенные Аллахом по просьбе пророков

XXI. ЧЛЕНЫ СЕМЬИ И ПРЯМЫЕ ПОТОМКИ ПРОРОКА МУХАММАДА

Алиды – потомки Али ибн Абу Талиба и Фатимы
Ахль аль-Бейт – члены семьи Пророка Мухаммада
Саййиды – потомки Пророка Мухаммада от его внука Хусайна
Шарифы – потомки Пророка Мухаммада от его внука Хасана

Жены Пророка Мухаммада

Аиша бинт Абу Бакр
Джувайрия бинт Харрис
Зайнаб бинт Джахш
Зайнаб бинт Хузайма
Маймуна бинт Харис
Марьям (2) (наложница)
Райхана (жена или наложница)
Сауда бинт Зама
Сафия бинт Хувайй
Умм Салама бинт Абу Умайя
Умм Хабиба бинт Абу Суфьян
Хадиджа бинт Хувайлид
Хафса бинт `Омар

Дочери Пророка Мухаммада

Зайнаб бинт Мухаммад
Рукайя бинт Мухаммад
Умм Кульсум бинт Мухаммад
Фатима бинт Мухаммад

Потомки пророка Мухаммада

Али Зайн аль-Абидин
Али ибн Муса
Али ибн Мухаммад
Джафар ас-Садик
Зайнаб бинт Али
Зейд ибн Али
Муса ибн Джафар
Мухаммад Бакир
Мухаммад ибн Али
Хасан ибн Али
Хусайн ибн Али

XXII. СОВРЕМЕННОКИ И РОДСТВЕННИКИ ПРОРОКА МУХАММАДА

`Абд аль-Мутталиб
`Абдуллах ибн `Абд аль-Мутталиб
`Абдуллах ибн Убай ибн Салул
Абу Джахль
Абу Лахаб
Амина бинт Вахб

XXIII. СПОДВИЖНИКИ ПРОРОКА МУХАММАДА

Ансары – помощники Пророка, коренные жители Медины

Асхаб – сподвижники Пророка

Асхаб Кирам – наиболее активные приближенные Пророка

Асхаб ас-Суффа – неимущие сподвижники, проживавшие на территории мечети Пророка в Медине

Асхаб аш-Шаджара – сподвижники, присягнувшие на верность Пророку в Худайбие

Мухаджир – мекканские мусульмане, переселившиеся в Медину

Ашара Мубашшара – при жизни извещенные Пророком о том, что будут обитателями Рая

Абд ар-Рахман ибн Ауф

Абу Бакр ас-Сиддик

Абу Убайда ибн аль-Джаррах

Али ибн Абу Талиб

Зейд ибн Сабит

Зубайр ибн Аввам

Омар ибн аль-Хаттаб

Осман ибн Аффан

Са`д ибн Абу Ваккас

Тальха ибн Убайдулла

Другие сподвижники Пророка

Абан ибн Саид ибн аль-Ас

Аббад ибн Бишр

Аббас ибн Абд аль-Мутталиб

Абдуллах ибн Аббас

Абдуллах ибн Амр ибн аль-Ас

Абдуллах ибн Зайд

Абдуллах ибн Зубайр

Абдуллах ибн Мас`уд

Абдуллах ибн Омар ибн аль-Хаттаб

Абдуллах ибн Раваха

Абдуллах ибн Салам

Абдуллах ибн Умм Мактум

Абу Аййуб аль-Ансари

Абу ад-Дарда

Абу Дуджана

Абу Зарр аль-Гифари

Абу Муса аль-Аш`ари

Абу Са`ид аль-Худри

Абу Суфьян ибн Харб
Абу Хурайра ад-Дауси
Аммар ибн Йасир
`Амр ибн аль-`Ас
Анас ибн Малик
Аркам ибн Абу аль-Аркам
Асад ибн Зурара
Бара ибн Адиб
Билал аль-Хабаш
Бурайда ибн Хусайб
Джабир ибн `Абдулла
Джафар ибн Абу Талиб
Дихья ибн Халифа
Зайд ибн Хариса
Му`аз ибн Джабаль
Мус`аб ибн `Умайр
Нуман ибн Мукаррин аль-Музани
Са`д ибн `Убада
Саид ибн Зайд
Салман аль-Фариси
Сурака ибн Малик
Сухайб ар-Руми
Сухайль ибн `Амр
Убай ибн Ка`б
Усайд ибн Худайр
Усама ибн Зайд
Фадл ибн `Аббас
Хаббаб ибн Арат
Халид ибн Валид
Хамза ибн `Абд аль-Мутталиб
Хасан ибн Сабит
Хузайфа ибн Йаман
Хинд бинт Утба

XXIV. ПОСЛЕДОВАТЕЛИ СПОДВИЖНИКОВ ПРОРОКА МУХАММАДА

Омар II ибн Абд аль-Азиз – омейядский халиф
Сяляф – мусульмане первых поколений
Таби`уны – праведные мусульмане, получившие знания непосредственно от сподвижников Пророка: **Ибн Шихаб аз-Зухри**
Мухаммад ибн Сирин аль-Ансари
Нафи ибн Хурмуз
Са`ид ибн Джубайр
Са`ид ибн аль-Мусаййаб

Хасан аль-Басри

Таба` ат-таби`ун – мусульмане первых поколений, которые видели таби`унов, общались с ними и учились у них

XXV. МУСУЛЬМАНСКОЕ ПРАВО (ФИКХ)

Ибада (служение)

Нечистоты и очищение от них

Вуду – малое омовение, без которого нельзя исполнять религиозные предписания

Гусл – полное омовение тела водой по правилам, установленным религией

Джанаба – состояние осквернения, при котором необходимо совершить полное омовение

Джима – половая близость мужчины с женщиной

Истибра – выжимание остатков мочи

Истинджа – очищение после испражнения

Истихада – кровотечения у женщин вне менструации

Масх – обтирание влажной ладонью.

Мисвак – палочка для чистки зубов

Наджаса – нечистота, скверна

Нифас – послеродовое состояние у женщин

Тайаммум – символическое очищение песком при отсутствии воды

Тахара – физическое и духовное очищение

Хадас – состояние, при котором необходимо обновить омовение

Хайд – менструация

Хамам – баня

Молитва

Азан – призыв на молитву

Аср – послеполуденные часы, время послеполуденной молитвы

Вааз – наставление путем проповеди

Витр – дополнительная ночная молитва

Джума – пятница, пятничная коллективная молитва

Дуа – мольба, взывание

Духа – дополнительная утренняя молитва

Зухр – полдень, время полуденной молитвы

Икама – второй призыв на молитву непосредственно перед ее началом

Имсак – время утренней молитвы от рассвета до восхода солнца

Истиска – молитва при засухе

Истихара – вид молитвы

Итикаф – уединение в мечети

Ифтитах – провозглашение «Аллах велик» перед молитвой

И`ша – вечерние часы, время вечерней молитвы

Ишрак – дополнительная молитва после восхода солнца

Ка`да – сидение в молитве

Каза – несвоевременное исполнение молитвы

Кунут – короткая дополнительная молитва
Кыбла – направление в сторону Каабы
Кыям – стояние во время молитвы
Кыям аль-Лейл – ночная молитва
Магриб – время молитвы после захода солнца
Муким – путник, который совершает молитву в сокращенном виде
Муэдзин – мусульманин, громко возвещающий о наступлении времени молитвы
Нафиля – добровольные обряды поклонения Аллаху
Ниййа – намерение перед совершением какого-либо ритуального действия
Рукйа – особая молитва для выздоровления
Руку – поясной поклон
Ракят – элемент молитвы
Саджда – земной поклон
Саджда ас-Сахв – дополнительные земные поклоны при ошибке в молитве
Саджда аш-Шукр – земной поклон в знак благодарности Аллаху за избавление от беды
Салават – благословение Пророку Мухаммаду
Салят – молитва
Сутра – преграда перед молящимся
Такбир – формула возвеличивания Аллаха
Таравих – дополнительная ночная молитва в рамадан
Тахаджуд – дополнительная ночная молитва
Тахият аль-Масджид – молитва «приветствия мечети»
Ташаххуд – специальная молитва
Тилава – правильное чтение Корана нараспев
Фаджр – рассвет, время предрассветной молитвы
Хаджат – молитва в связи с какой-либо жизненной сложностью
Хауф – молитва в экстремальных ситуациях
Хутба – проповедь

Милостыня

Закят – обязательный налог в пользу нуждающихся
Закят аль-Фитр – милостыня, выплачиваемая до окончания Рамадана
Нисаб – облагаемый налогом минимум имущества
Садака – милостыня
Ушр – десятина, налог с продуктов земледелия
Факир – нуждающийся человек

Пост

Ифтар – прекращение дневного поста
Саум – пост от рассвета до заката
Сухур – предрассветная трапеза перед началом дневного поста

Хадж (паломничество)

Аййам ат-Ташрик – 11–13-е числа месяца зу-ль-хиджа

Арафа – 9-й день месяца зу-ль-хиджа, предшествующий празднику `Ид аль-Адха (Курбан байрам)

Арафат – местность близ Мекки

Вада – прощальный хадж Пророка Мухаммада

Вакфа – пребывание в Арафате и Муздалифе

Джамра – столбы, символизирующие шайтана

Ихрам – ритуальное состояние в хадже

Микат – места вступления в ихрам

Мина – долина около Мекки, где совершается жертвоприношение во время хаджа

Наиб – человек, уполномоченный совершить хадж вместо другого

Таваф – ритуальный обход вокруг Каабы

Сафа и Марва – холмы близ Мекки, между которыми совершается ритуальный бег (*саи*)

Умра – малое паломничество в Мекку в любое время года

Хадж – паломничество в Мекку в строго определенное время

Жертвоприношение

`Акика – благодарственная жертва после рождения ребенка

Забх – заклание животного по правилам Шариата

Удхия (тюрк. Курбан) – обряд жертвоприношения

Похоронные обряды

Джаназа – завернутое в саван тело

Та`зия – соболезнование близким умершего

Му`амала (торговля и различные сделки)

Различные виды сделок

`Ария – передача вещи для временного пользования.

Бай' – торговая сделка, купля-продажа, обмен товара

Вакф – безусловная передача прибыли нуждающимся

Васи – исполнитель завещания

Васия – завещание

Иджаб – формула заключения сделки

Иджара – аренда, наем, предоставление имущества лицу для получения прибыли

Икаля – добровольное расторжение сделки

Кабул – согласие второй стороны сделки

Луката – утерянное имущество, купленное другим человеком

Мал – материальные ценности для удовлетворения человеческих нужд

Мафкуф – сделка, в которой затронуты права третьего лица

Хиба – подарок, безвозмездная передача в собственность

Брак и развод

Зихар – отвержение жен, приравнение к *махрам*

`Идда – период, необходимый женщине для вступления в новый брак

Иля' – клятва о временной неприкосновенности жены
Махр – приданое, выплачиваемое женихом невесте
Махрам – категория женщин, с которыми запрещено вступать в брак
Мут'а – временный брак
Никях – брачный договор
Тааддуд аз-завджат – полигамия
Тадждид ан-никах – обновление брака при возвращении в Ислам
Талак – развод, разрыв брачных отношений
Хулла – окончательный развод

Укуба (наказания за правонарушения)

Гурра – штраф за совершение аборта
Дийа – выкуп при убийстве, увечьях и ранении
Кысас – месть
Раджм – побитие камнями за прелюбодеяние
Та'зир – наказания за правонарушения, о которых в Коране и Сунне не говорится
Хадд – наказания за правонарушения, оговоренные Кораном и Сунной

Специальные термины мусульманского права

Адат – обычаи, используемые в качестве правового аргумента
Аджр – вознаграждение за выполненное дело
Аурат – необходимо закрытые части тела
Батиль – мысль, заключение или поведение, не соответствующие Корану и Сунне
Бид'а – новшества, введенные в Ислам после Пророка Мухаммада и его сподвижников
Ваджиб – необходимость исполнения религиозного предписания
Васваса – необоснованные сомнения в религии
Джаиз – действие, совершение или несвершение которого одинаково дозволены
Ибаха – возможность совершения деяний
Иджтихад – решение религиозных вопросов на основании Корана, Сунны, *кыяса* и *идж-мы*
Ихтикар – оптовая закупка товара с целью спекуляции
Ихтилаф – конфликт, различные точки зрения и подходы к проблемам
Каффара – искупление совершенного греха
Макрух – нежелательная вещь или действие
Мазхаб – «путь», богословско-правовая школа
Мандуб – добровольное богоугодное дело
Мубах – разрешенные деяния
Мункар – все, что запрещено Кораном, Сунной и *иджмой*
Мустахабб – богоугодные деяния по примеру Пророка Мухаммада и его сподвижников
Назр – клятва Аллаху о совершении богоугодных деяний в случае исполнения желания
Ризк – имущество

Руки и Шарт – основы и условия религиозных актов
Рухсат – дозволяемые исключения из правил Шариата
Сахих – истинное, верное действие или повествование
Саваб – награда, которую даст Аллах в следующей жизни
Таанни – осмысленное и без спешки совершение дел
Таганны – пение и музицирование
Фард – обязательное для исполнения религиозное предписание
Фасад – нечто испорченное, утратившее положительные качества
Фасит – признание какого-либо акта недействительным
Фидйа – выплата взамен обязательного религиозного служения
Халяль – разрешенные Исламом вещи и деяния
Харам – запрещенные Исламом вещи и деяния

Мусульманские правоведы и их последователи

Аятолла – шиитский правовед, выносящий самостоятельные решения
Асхаб ар-Ра'й – правоведы, действовавшие на основании собственного мнения
Асхаб аль-Хадис – правоведы, действовавшие только исходя из ясных смыслов преданий
Муджтахид – богослов, имеющий право выносить самостоятельные суждения
Мукаллид – мусульманин, обязанный следовать предписаниям муджтахидов мазхаба
Муфтий – дающий фетвы
Факих – правовед, имеющий право выносить фетвы
Фетва – разъяснение проблемы религиозно-правового характера

Правовые методы

Иджма – единое мнение, одинаковые подходы к решению проблем
Истислах (Масалих Мурсала) – предпочтительное правовое решение
Истихсан – предпочтение, целесообразность отказа от доводов *кыяса*
Кыяс – религиозное суждение по аналогии с решениями Корана и Пророка Мухаммада
Орф – распространенные мнения в качестве правового аргумента
Ра'й – предписания на основании контекста *аятов* или *хадисов*

Правовые школы

Суннитские правовые школы

Захиритский мазхаб:

Захири Дауд

Ибн Хазм аль-Андалуси

Маликитский мазхаб:

Малик ибн Анас

Ханафитский мазхаб:

Абу Йусуф

Абу Ханифа

Ибн Абидин

Мустафа Сабри Эфенди

Шейбани Мухаммад ибн Хасан

Ханбалитский мазхаб:

Ахмад ибн Ханбал

Ибн аль-Джаузи

Шафиитский мазхаб:

Шафи Мухаммад ибн Идрис

Авза'и Абд ар-Рахман – основатель несохранившегося мазхаба

Шиитские правовые школы

Джафаритский мазхаб

Кулейни Мухаммад

Шейх Садук

Зейдитский мазхаб

XXVI. КАЛАМ И ФИЛОСОФИЯ

Калам – исламская наука о качествах Аллаха, сущности пророчества, начале и конце бытия

Термины калама

Аджал – рок, предопределенный срок жизни

Адль – справедливость

Батин – тайные, эзотерические проявления бытия

Ваад и Ваид – обещание Аллаха вознаградить праведников и наказать грешников

Гайб – то, что невозможно ощутить физически, но познавается интуитивно

Дахриты – отрицающие сотворенность вселенной и бытия Аллахом

Джадаль – применение методов логики и диалектики

Дунья – материальный мир

Залля – возможные погрешности и ошибки в помыслах (и действиях) посланников Аллаха

Захир – явное, открытое проявление бытия

Ильм – знание, наука

Ирада – свободная воля

Кадар и Каза – предопределенность всего сущего Аллахом

Нафс – сущность человека, его «Я»

Сабаб – причина процесса, действия

Танасух – языческая вера в переселение душ

Тафаккур – мышление, размышление

Фалсафа – философия

Фани – конечное, преходящее, временное

Таслис – христианская Троица

Укнум – каждая из ипостасей христианской Троицы

Школы калама

Джабриты – сторонники абсолютной Божественной предопределенности

Кадариты – сторонники свободной воли человека
Мушаббихиты – антропоморфисты
Мурджииты – сторонники отделения греха от веры
Му`тазилиты – крупное направление в каламе
Васил ибн Ата
Замахшари Махмуд

Суннитские школы калама

Аш`ариты

Абу аль-Хасан аль-Аш`ари
Багдади `Абд аль-Кахир
Бакиллани Абу Бакр Мухаммад

Матуридиты

Абу Мансур аль-Матуриди
Насафи Хафиз ад-Дин

Салафиты

Ибн аль-Каййим аль-Джаузия
Ибн Таймия

XXVII. ДУХОВНОЕ УЧЕНИЕ ИСЛАМА (ТАСАВВУФ)

Абид – отшельник
Ариф – обладающий практическим знанием
Ата (тур.) – проповедник-дервиш
Бай`а (2) – клятва ученика учителю
Барака – благословение Аллаха
Василя – средство для приближения к Аллаху
Ваджд – состояние религиозного экстаза
Захид – аскет
Вахдат аль-вуджуд – суфийская доктрина «единства бытия»
Вахдат аш-шухуд – суфийская доктрина «единства свидетельства»
Вирд – регулярное поминание прекрасных имен Аллаха, молитва суфийского тариката
Видждан – чувство, совесть
Джазба – влечение Богом Своего раба
Джалва – выход суфия после уединения
Джам – ощущение Бога единственно сущим бытием
Зияра – посещение праведников, почитаемых мест, могил святых
Зикр – духовное упражнение для ощущения Божественного присутствия
Зухд – забвение всего, кроме Аллаха
Икан – неопровержимое внеопытное знание
Ильхам – вдохновение, знание, полученное от Аллаха
Инсан Камил – совершенный человек
Итминан – обретение покоя после стеснения

Ихлас – очищение души от неверия, преданное служение Аллаху
Ихсан – совершенное поклонение
Кабд и баст – духовные состояния страха и надежды
Кайба и хузур – потеря себя и ощущение присутствия перед Аллахом
Карама – состояние сверхъестественного чуда и озарения
Кутб – высшая степень святости
Макам – духовная ступень, достигаемая в результате духовной практики
Марифа – внеопытное знание
Махаббат (ашк) – взаимная любовь Бога и человека
Махв и исбат – уничтожение пороков и обретение нового существования
Муракаба – убежденность во всеведении Аллаха
Муршид (шейх) – руководитель суфийской обители, духовный наставник
Мюрид – ученик
Рабита – духовная связь с Богом через учителя (*шейха*)
Сайр – отход от невежества
Сама – вслушивание в песнопения, необходимое для достижения экстаза (*ваджд*)
Сахв – прохождение духовного пути без потери разума
Сильсила – цепь духовной преемственности суфийского тариката
Сукр – уход от себя, опьянение от любви к Богу
Сулук – прохождение духовного пути
Такья, Завия – места собрания для духовной практики
Рибат – пограничная застава на границах мусульманского мира
Тарикат – путь духовного возвышения в суфизме
Тасаввуф – духовное учение и практика в Исламе
Фана – «растворение» своего «Я» в Боге
Хавф и Раджа – боязнь Божественного наказания и надежда на Его милосердие
Хал – чувство радости и тоски, покоя и стеснения
Хальва – затворничество ученика
Шифа – излечение от болезни, ниспосылаемое Аллахом

Классики суфизма

Багдади Джунайд
Бистами Баязид
Газали Мухаммад
Гиджувани `Абд аль-Халик
Ибн Араби
Кушайри `Абд аль-Карим
Сирхинди Ахмад аль-Фаруки

Тарикаты

Бадави
Байрами

Бекташи
Дасуки
Йасави
Кадири
Каландари
Кубрави
Мавлави
Маламати
Накшбанди
Ниматуллахи
Рифаи
Сануси
Сухраварди
Тиджани
Хальвати
Чишти
Шазили

XXVIII. СЕКТЫ, ДВИЖЕНИЯ, НАПРАВЛЕНИЯ

Ахль ас-Сунна ва'ль-Джамаа – сунниты

Хариджиты – секта, выступившая против халифа Али
Азракиты
Ибадиты
Йазидиты («крайние»)
Маймуниты («крайние»)
Надждиты
Суфриты

Шиты
Алавиты (Нусайриты) («крайние»)
Друзы («крайние»)
Зейдитский мазхаб
Имамиты
Исмаилиты
Иснааш`ариты
Кайсаниты
Карматы («крайние»)
Курабиты («крайние»)
Сабайты («крайние»)

Другие секты

Бабиды

Бехаиты

Кадяниты (ахмадиты)

Религиозно-политические и реформаторские группы:

Ваххабиты – религиозно-политическое движение в Аравии

Ихван муслимун – Ассоциация «Братьев-мусульман»

Кызылбаши – объединение тюркских кочевых племен, возглавленное Сефевидами

Мунафикун – «партия лицемеров», мединская тайная оппозиция Пророку Мухаммаду

Хизб ат-Тахрир аль-Ислами – Исламская партия освобождения

XXIX. РЕФОРМАТОРЫ, ПРОСВЕТИТЕЛИ, ПОЛИТИЧЕСКИЕ ДЕЯТЕЛИ

`Абдо Мухаммад

Афгани Джамал ад-Дин

Икбал Мухаммад

Кутб Саид

Маудуди Абу аль-Ала

Мухаммад ибн `Абд аль-Ваххаб

Нурси Саид

Рида Мухаммад Рашид

Хомейни Рухулла

XXX. МУСУЛЬМАНСКИЙ КАЛЕНДАРЬ И ПРАЗДНИКИ

Бараа – почитаемая ночь 14/15 числа месяца шаабан

Зу-ль-хиджа – XII месяц мусульманского календаря

Идайн – праздники `Ид аль-Фитр (Ураза-байрам) и Ид-аль-Адха (Курбан-байрам)

Кадр – одна из ночей месяца рамадан

Кандиль – почитаемые ночи, в которые зажигаются огоньки на минаретах

Маулид – праздник рождения Пророка Мухаммада (12-е раби-аль-авваль)

Милад – дата рождения пророка Исы

Мухаррам – I месяц мусульманского календаря

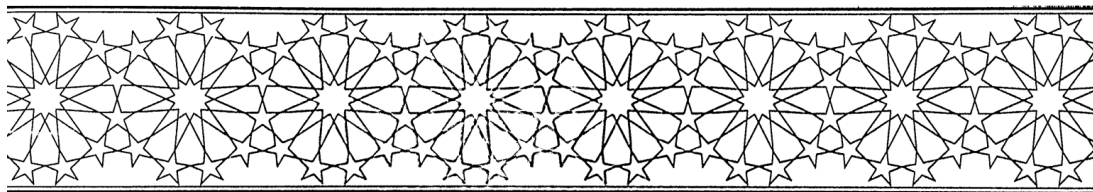
Рагаиб – почитаемая ночь в месяц раджаб

Раджаб – VII месяц мусульманского календаря

Рамадан – IX месяц мусульманского календаря, обязательный пост

Хиджра (2) – мусульманский лунный календарь

Шавваль – X месяц мусульманского календаря



ИСПОЛЬЗОВАННАЯ ЛИТЕРАТУРА

- Али-заде А.* Божественная и земная власть в исламском мировоззрении. Баку, 2004.
- Али-заде А.* Коран и Библия: сравнительный анализ. Мировоззренческий аспект. Баку, 2002.
- Али-заде А.* Хроника мусульманских государств I–VII вв. хиджры. М., 2004.
- Кули-заде З.А.* Теоретические проблемы истории культуры Востока и низамиведение. Баку, 1987.
- Наубахти Х.* Шиитские секты. М., 1973.
- Шахрастану М.* Книга о религиях и сектах. М., 1984.
- Рзакулизаде С.* Пантеизм в Азербайджане. Баку, 1982.
- Акау Н.* İslami Terimler Sözlüğü. İstanbul, 1991.
- Amili S. Ə. Ş.* Ən-nəssu vəl ictihad. Qum, 2000/1420.
- Ateş S.* Kuran-ı Kerim Tefsiri. C. 1–6. İstanbul, 1995.
- Aydınlı A.* Doğuş Devrinde Tasavvuf ve Hadis. Ankara, 1986.
- Ayni M. A.* İslam Tasavvuf Tarihi. İstanbul, 1985.
- Bağdadi A.* Mezhepler Arasındaki Farklar (El-Fark Beyne’l Fırak). Ankara, 2001.
- Bilmen Ö. N.* Ku’ran-ı Kerimden Dersler ve Öğütler. İstanbul, 1994.
- Bilmen Ö. N.* Hukuki İslamiyye ve İstilahatı Fikhiyye Kamusu. C. 1–8. İstanbul, 1985.
- Birgivi.* Bid’at ve Müstehap Kabir Ziyaretleri. İstanbul, 1997
- Bursevi İ. H.* İman Esaslarına Tasavvufi Bakış (Şerh-u Şuabi’l-İman). İstanbul, 2000.
- Bünyadzadə K.* Təsəvvüf fəlsəfəsinin ilk mənbələri. Sərrac Tusinin «Əl-Lümə» əsəri. Bakı, 2003.
- Dana S.* Tasavvuf ve Maarifetullah. İstanbul, 1995.
- Dehlevi Ş. V.* Hücetullahi’l-Baliğa. C. 2. İstanbul, 1994.
- Demirci M.* Tefsir Usulü ve Tarihi. İstanbul, 1998.
- Dini Terimler Sözlüğü. C. 1–2. İstanbul, 1995.
- Döndüren H.* Delilləriylə İslam İlmihalı. İstanbul, 1991.
- Canan İ.* Kütüb-i Sitte Muhtasarı (Terceme ve Şerhi). C 1-18. Ankara, 1995.
- Cebecioğlu E.* Hacı Bayram Veli ve Tasavvuf Anlayışı. Ankara, 1994.
- Ceziri A.* İslam fikhi. C. 1–8. İstanbul, 1970.
- Çelebi A.* İslam Düşüncesinde Cihad ve Savaş Siyaseti. İstanbul, 1994.
- Ebu Hanife A.* Fikh-i Ekber. İstanbul, 1996.
- Ebu Zehra M.* Ebu Hanife. İstanbul, 1970.
- Ebu Zehra M.* İslamda Siyasi, İtikadi ve Fikhi Mezhepler. İstanbul, 1983.
- Ebu Zehra M.* Mezhepler Tarihi. İstanbul, 1978.

- El-Hin M., El-Buga M., El Serbeci.* Büyük Şafii Fıkhı (El-Fıkh'ul-Menheci ala Mezheb'il-imam aş-Şafi). C. 1–4. İstanbul, 1992.
- Elmalılı M. H. Y.* Hak Dini Kuran dili. C. 1–9. Ankara, 1995.
- Ergül A.* Kalbi Hayat. İstanbul, 2000.
- Fetava-i Hindiye. C. 1–4. Ankara, 1982.
- Galli A.* Some Aspects of al-Maturidi's Commentary of Qur'an. Vol. 21. Islamabad, 1982.
- Gazali.* İhyau Ulumi'd-Din. C. 1–4. İstanbul, 1989.
- Geylani A. K.* Fuyuzat-ı Rabbanıye. İstanbul, 1995.
- Günenç H.* Büyük Safii İlmihalı. İstanbul, 1998.
- Hakkı İ.* İnsan-i Kamil. İstanbul, 1977.
- Hakkı İ.* Maarifetnamede Tasavvuf. İstanbul, 1981.
- Hamadani A. S.* İslamda Cəfəri məşəbi və İmam Cəfər Sadigin buyruqları. Bakı, 1991.
- Hamənei S. A.* Qur'anda İslami Düşüncenin Siması. Tehran, 1996.
- Havva S.* Hadislerle İslam Akaidi (El-Esas fi's Sünne). C. 1–10. İstanbul, 1996.
- Havva S.* El-Esas fi't-Tefsir. C. 1-16. İstanbul, 1989.
- Hüdai A. M.* İlm-Amel Seyru Suluk. İstanbul, 1988.
- İbn Haldun.* Tasavvufun Mahiyeti (Şifau's-Sail li Tebribi'l-mesail). İstanbul, 1998.
- İbn Kesir.* Büyük İslam Tarihi (El-Bidaye ve'n Nihaye). C. 1–5. İstanbul, 1994.
- İbn Kesir.* Hadislerle Ku'ran-i Kerim tefsiri (Tefsiru'l-Kur'ani'l-Azim). C. 1–16. İstanbul, 1991.
- İbn Teymiyye T.* El-Akidetü'l-Vasitiyye ve Şerhi. İstanbul, 2000.
- İbn Teymiyye T.* Ashab-i Kiram (Risaletu Ashab-i Kiram). İstanbul, 1996.
- İbn Üseymin.* Ehl-i Sünnetin Muhaliflere Cevabı (Fethu Rabbil-Berıyye bi telhisil-Hameviyye). İstanbul, 2001.
- İbnü-l Asir.* İslam Tarihi (Al-Kamil Fi't Tarih). C. 1–5. İstanbul, tarihsiz.
- İslâm Alimleri Ansiklopedisi. C.1–14. İstanbul, 1989.
- Kaşifül-ğita M.* Cəfəri məşəbi və əsasları. Bakı, 1993.
- Kazancı L.* Peyğamberler Tarihi. C. 1–2. İstanbul, 1997.
- Kehribar M. S.* Tasavvufun İncelikleri. İstanbul, 1974.
- Kelabazi. Doğuş Devrinde Tasavvuf. İstanbul, 1992.
- Köksal M. A.* İslam Tarihi. C. 1-18. İstanbul, 1991.
- Kurt M.* İbn Kuteybe ve Tefsir Anlayışı. İstanbul, 1996.
- Kuşeyri.* Risale. İstanbul, 1980.
- Kütüb S.* Fizılal'il-Kur'an. C. 1–9. İstanbul, 1970–1977.
- Malik.* Muvatta. C. 1-4. İstanbul, 1994.
- Matüridi.* Kitab et-Tevhid. İstanbul, 1979.
- Merginani E.* El-Hidaye. C. 1–4. İstanbul, 1970.
- Mevdudi A.* Tefkim-ul Ku'ran. C. 1–5. İstanbul, 1992.
- Mevdudi E.* Hilafet ve Saltanat (El-Hilafe ve'l Mulk). Ankara, 1995.
- Nedevi A. B.* Tasavvuf ve Hayat. İstanbul, 1967.
- Nedevi A. B.* İslam Önderileri Tarihi. C. 1–8. İstanbul, tarihsiz.
- Nesefti Ö.* Akaid. İstanbul, 1991.
- Osmanlıca-Türkce Ansiklopedik büyük lugat. İstanbul, 1993.
- Özcan H.* Matüridide Dini Çoğulculuk. İstanbul, 1999.

- Parsa M.* Tevhide Giriş. İstanbul, 1988.
- Qumi A.* Sahibəzzaman. Bakı, 1998.
- Rabbani. Mektubat-ı Rabbani. C. 1–2. İstanbul, 1980.
- Rəşadi S.* Hədis Elmi. İxtisas Kitabı. Bakı, 2003.
- Razi.* Tefsir-i-Kebir. C. 1–10. Ankara, 1989
- Rüstəmov Y.* Siyasi-Hüquqi Təlimlər tarixi. Bakı, 2000.
- Sabuni M.* Tefsirlerin Özü (Safvetü't Tefasir). C. 1–7. İstanbul, 1995.
- Sabuni M.* Matüridi Akaidi (El-Bidayye fi Usuli'd-Din). Ankara, 1979.
- Sahih-i Müslim. İstanbul, 1972.
- Sahih-i Buhari Tercemesi. C. 1–8. İstanbul, tarixsiz.
- Sahih-i Müslim Tercemesi ve Şerhi. C. 1–12. İstanbul, tarixsiz.
- Saleh M. I.* A Dictionary of Islamic Words and Expressions. Riyadh, 2001.
- Salik S.* Fikhu's-Sünne. C. 1–4. İstanbul, 1992.
- Sarıkaya M.* İslam Düşünce Tarixinde Mezhepler. İstanbul, 2001.
- Semerkandi E. L.* Tenbihü'l-Gafilin Bustanu'l-Arifin. Ankara, 1997.
- Serrac Tusi A. N.* El-Luma (İslam Tasavvufu). İstanbul, 1996.
- Suyuti C.* Kuran İlimleri Ansiklopedisi (El-İtkan Fiulumi'l Kur'an). C. 1–2. İstanbul, tarixsiz.
- Sübhü es-Salih. Hadis İlimleri ve Hadis istilahları. İstanbul, 1997.
- Sünen-i Tirmizi Tercemesi. C. 1–6. İstanbul, tarixsiz.
- Şafii M.* Er-Risale. Ankara, 1997.
- Şakir M.* Hz. Ademden Bugüne Kadar İslam Tarihi. C. 1–5. İstanbul, 1993.
- Şamil İslam Ansiklopedisi. C. 1–6. İstanbul, 1990.
- Taberi Tefsiri. C. 1–6. İstanbul, 1995.
- Taftazani. Kelam İlmi ve İslam Akaidi (Şerhu'l-Akaid). İstanbul, 1999.
- Yavuz F.* Açıklamalı, Muamematlı İslam İlmihalı. İslam fıkhi ve hükuku. İstanbul, 1988.
- Yazıcıoğlu A. B.* Envarü'l Aşi Kin. İstanbul, 1983.
- Yılmaz H. K.* Tasavvufi Hadis Şerhleri ve Konevinin Kırk Hadis Şerhi. İstanbul, 1990.
- Yılmaz K. H.* Anahatlarıyla Tasavvuf ve Tarikatlar. İstanbul, 1998.
- Yüksel N.* Konularına göre Ku'ran-i Kerim fihristi. İstanbul, 1992.
- Zehebi Ş. K.* Kitabül-Kabair (İslamda Böyük Günahlar). İstanbul, 1986.
- Zeydan A.* İslam hukukunda Ferd ve Devlet (İslam Anayasa Hukuku). İstanbul, 1998.
- Zuhayli V.* İslam Fıkhi Ansiklopedisi. C. 1–10. İstanbul, 1994.

На арабском языке:

- Абу Дауд.* Сунан. Бейрут, б. г.
- Абу Йусуф.* Китаб аль-Асар. Бейрут, 1355 г. х.
- Абу Нуайм.* Хильяа аль-авлияа. Бейрут, 1405 г. х.
- Абу Ханифа.* Муснад. Эр-Рияд, 1415 г. х.
- Аль-Аджалуни.* Кашф Аль-Хафа. Бейрут, 1405 г. х.
- Аль-Азымабади.* Аун Аль-Мабуд. Бейрут, 1415 г. х.
- Аль-Амиди.* Аль-Ихкам. Бейрут, 1404 г. х.
- Аль-Асманди.* Базл ан-Назар филь-Усуль. Каир, 1992.
- Ахмад ибн Ханбал.* Муснад. Каир, б. г.

Аль-Баззар. Муснад. Медина, 1409 г. х.
Аль-Байхаки. Сунан. Мекка, 1994.
Аль-Байхаки. Шуаб аль-иман. Бейрут, 1410 г. х.
Аль-Бухари. Сахих. Бейрут, 1987.
Аль-Бухари. Хальк Афал аль-Ибад. Эр-Рияд, 1978.
Аль-Газали. Мукашафа аль-Кулюб. Каир, 2004.
Ад-Даракутни. Сунан. Бейрут, 1966.
Ад-Дарими. Сунан. Бейрут, 1407 г. х.
Аль-Джузайри. Китаб аль-Фикх аля аль-Мазахиб аль-Арбаа. Бейрут, 1996.
Аль-Джурджани. Ат-Тарифат. Бейрут, 1403 г. х.
Аз-Зайла и. Насб ар-Райа. Каир, 1357 г. х.
Аз-Заркани. Шарх. Бейрут, 1411 г. х.
Аз-Захаби. Китаб Аль-Кабаир. Каир, 1988.
Аз-Захаби. Сийар Алям ан-Нубаля. Бейрут, 1413 г. х.
Аз-Захаби. Табакат аль-Мухаддисин. Амман, 1404 г. х.
Аз-Зубайди. Ат-Таджрид ас-Сарих. Эр-Рияд, 1992.
Аль-Куртуби. Тафсир. Каир, 1372 г. х.
Ибн аль-Джаузи. Сафва ас-Сафва. Бейрут, 1979.
Ибн Касир. Тафсир. Бейрут, 1401 г. х.
Ибн Маджа. Сунан. Бейрут, б. г.
Ибн Раджаб аль-Ханбали. Джамии аль-Улюм ва Аль-Хикам. Бейрут, 1408 г. х.
Ибн Са'д. Ат-Табакат аль-Кубра. Бейрут, б. г.
Ибн Хаджар аль-Аскалани. Булюг аль-Марам. Бейрут, б. г.
Ибн Хаджар аль-Аскалани. Аль-Исаба. Бейрут, 1982.
Ибн Хаджар аль-Аскалани. Лисан аль-Мизан. Бейрут, 1986.
Ибн Хаджар аль-Аскалани. Такриб ат-Тахзиб. Дамаск, 1986.
Ибн Хаджар аль-Аскалани. Тальхис аль-Хабир. Медина, 1964.
Ибн Хаджар аль-Аскалани. Тахзиб ат-Тахзиб. Бейрут, 1984.
Ибн Хаджар аль-Аскалани. Фатх аль-Бари. Бейрут, 1379 г. х.
Ибн Хазм. Аль-Ихкам. Каир, 1404 г. х.
Ибн Хиббан. Сахих. Бейрут, 1993.
Ибн Хишам. Ас-Сира ан-Набавийа. Бейрут, 1411 г. х.
Ибн Хузайма. Сахих. Бейрут, 1970.
Малик ибн Анас. Муватта. Каир, б. г.
Аль-Миззи. Тахзиб аль-Камал. Бейрут, 1980.
Аль-Мубаракфури. Тухфа Аль-Ахвази. Бейрут, б. г.
Аль-Мунзири. Ат-Таргиб ва ат-Тархиб. Бейрут, 1417 г. х.
Муслим. Сахих. Каир, 2004.
Ан-Навави. Рийад ас-Салихин. Бейрут, 1986.
Ан-Навави. Шарх аля Сахих Муслим. Бейрут, 1392 г. х.
Ан-Насаи. Сунан. Алеппо, 1986.
Саййид Сабик. Фикх ас-Сунна. Бейрут, 1969.

Ас-Сан`ани. Субул ас-Салам. Бейрут, 1389 г. х.
Ас-Суйути. Асбаб Вуруд аль-Хадис. Бейрут, 1984.
Ас-Суйути. Табакат аль-Хуффаз. Бейрут, 1403 г. х.
Ас-Суйути. Шарх. Алеппо, 1986.
Ат-Табари. Сарих ас-Сунна. Эль-Кувейт, 1405 г. х.
Ат-Табари. Тарих. Бейрут, 1407 г. х.
Ат-Табари. Тафсир. Бейрут, 1405 г. х. *Ат-Тахави.* Шарх Маани Аль-Асар. Бейрут, 1399 г. х.
Ат-Тирмизи. Сунан. Бейрут, б. г.
Аль-Фараби. Даляил ан-Нубувва. Мекка, 1406 г. х.
Хаджи Халифа. Кашф аз-Зунун. Бейрут, 1992.
Аль-Хайсами. Маджма аз-Заваид. Каир, 1407 г. х.
Аль-Хатыб аль-Багдади. Аль-Кифайа фи Улюм ад-Дирайа. Медина, б. г.
Аш-Шафи. Аль-Умм. Бейрут, 1393 г. х.

Научное издание

А. Али-заде

ИСЛАМСКИЙ ЭНЦИКЛОПЕДИЧЕСКИЙ СЛОВАРЬ

Руководитель проекта:

М. Сайфутдинов

Научный редактор:

Р. Мухаметов

Редактор-теолог:

А. Сабдин

Ответственный редактор:

Е. Кононенко

Литературный редактор, корректор:

Т. Бугакова

Дизайн обложки и макет:

Т. Бабкова, С. Катаргина

Верстка:

Ю. Апсэ

Подписано в печать 21.03.07 Формат 70x100/16

Усл. печ. л. 32,4. Гарнитура NewBaskerville

Тираж экз. 3000 Заказ № С-414.

ООО "Издательский дом "Ансар"

119034, Москва, ул. Остоженка, 49

e-mail: ansarbooks@islam.ru

Отдел оптовой реализации: (495) 245 4331

Заказать книги Издательского дома "Ансар" можно

через Интернет в магазине "Восточный базар":

www.islam.ru/shop

Отпечатано в полном соответствии с качеством предоставленного
электронного оригинал-макета в типографии ОАО ПИК «Идел-Пресс».

420066, г. Казань, ул. Декабристов, 9.



ISBN 5-98443-023-1



9 785984 430234 >